

السيرة لأم موسى

سيرة موسى في الكتاب والسنة

دروس وعبر

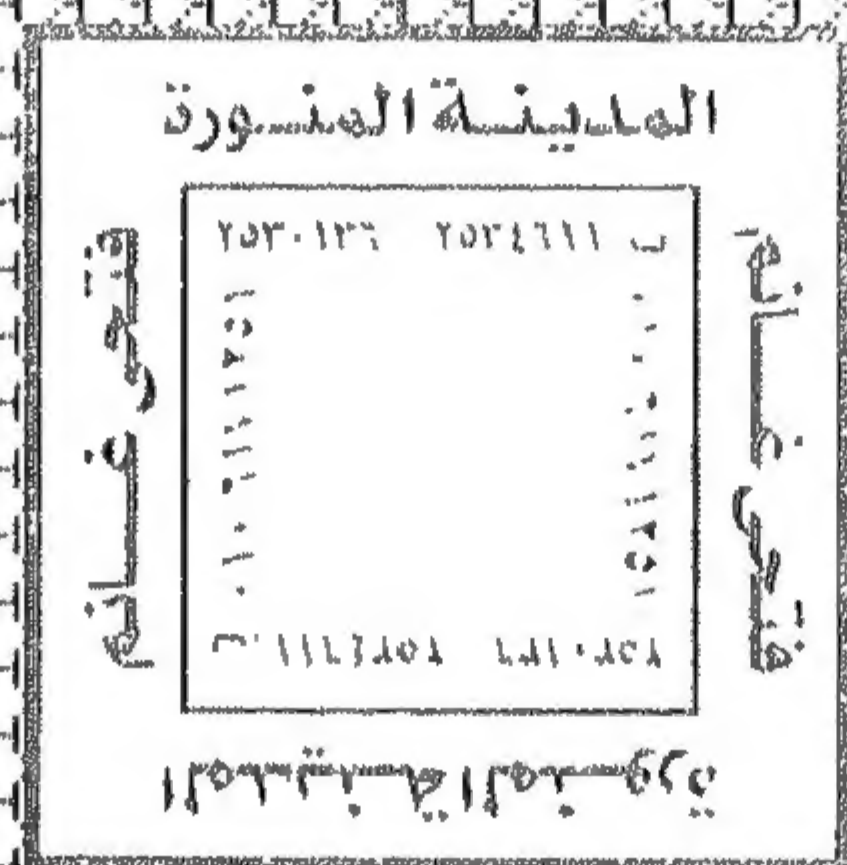
قدم له فضيلة الشيخ
ياسر برهامي

تأليف

مصطفى عبد







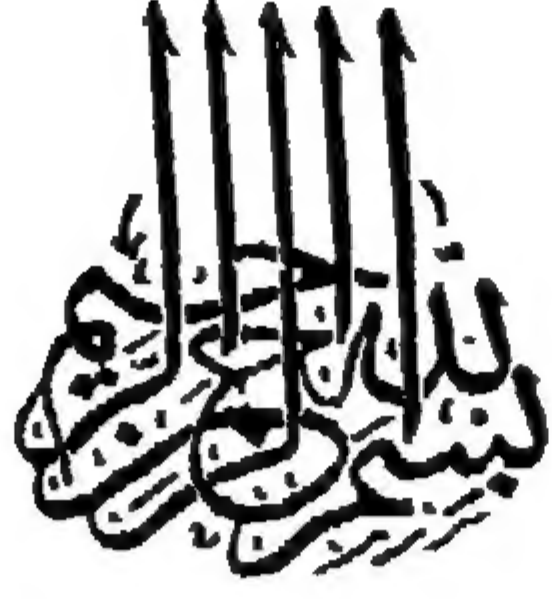
السيرة الموسوية

سيرة موسى عليه السلام
في الكتاب والسنة

تأليف
الشيخ / مصطفى عمر

قدّم له فضيلة الشيخ
ياسر برهامي





حقوق الطبع محفوظة

الدار العالمية للنشر والتوزيع

رقم الإيداع: 2009/17867

ترقيم دولي: 978-977-6326-34-7

الطبعة الأولى

1430 هـ / 2009 م

الدار العالمية للنشر والتوزيع



ص.ب: 610 ر.ب: 2111 31 ش. الصالحى محطة مصر الإسكندرية

محمول: 0106552118 / 2+ ت: 4970370 / 203+ تلفاكس: 3907305 / 203+

E-mail: alamia_misr@hotmail.com

إهداء

إلى الذين أكرمهم الله تعالى بهم فكانوا سبباً مباركاً في اجتياز محنة المرض

أ. د. محمد محمد الرحمانى

صاحب اليد البيضاء - حفظه الله وزاده توفيقاً - الذي أكرم الله على يده المباركة بنجاح
هذه الجراحة الدقيقة.

إلى مشايخنا الكرام الذين بذلوا نصيحهم وعونهم وسدد الله دعائهم..

أ. د. جمال الدين برهامي

شيخنا الفاضل د. سعيد عبد العظيم

شيخنا الفاضل د. ياسر برهامي

إلى إخواني الأحبة الذين صحبوني الليل والنهار كأن ما بي بهم حفظهم الله وجزاهم عني
خير الجزاء

سامي سالم

جاير حفني

أحمد عبد العزيز

ياسر عبد العزيز

سيد سعد

والأستاذ الكريم / طلعت جودة

والوالد الحبيب وإخواني وأخواتي وزوجتي الغالية أم صهيب

وإلى كل مَنْ دعا لي، وسأل عني، واتصل عليّ من الإخوة حفظ الله الجميع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ، وَنُسْتَعِينُهُ، وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

أما بعد،

فإنَّ سيرة الأنبياء نور وهدى للبشرية، فهم الأسوة الحسنة في الإيمان والعبادة والدعوة إلى الله، والجهاد في سبيل الله ولإعلاء كلمته..

وإنَّ طريقة القرآن في عرض سيرتهم تختلف اختلافاً عظيماً عن قصص أهل الكتاب، إذ هم مولعون بالتفاصيل التي لا تنفع، راغبون في حبكة الأساطير، مهملون للمواقف الإيمانية، والرقائق التربوية، وإصلاحات النفس والخلق التي يمتلئ بها قصصهم العظيم.

وإنَّ قصة موسى عليه السلام وسيرته العطرة هي أكثر قصة في القرآن تكراراً وذكراً.. تعليماً لأمة الإسلام كيف يُبنى أمة من تحت سلطان القهر والظلم، والاستضعاف إلى الإمامة في الدين والنصر والتمكين ووراثة البلاد والأرضين.

ولقد كان لأخينا الفاضل الكريم الشيخ / مصطفى عمر هذه المحاولة الطيبة لجمع السيرة الموسوية، واستخراج فوائدها نفعاً للصحة الإسلامية ونصيحة للأمة المحمدية، فنسأل الله أن ينفع بها كاتبها وناشرها وقارئها.

ونسأله سبحانه أن ينفعنا باتباع النبيين وحب الصالحين، وأن يجمعنا بهم في جنته.

كتبه

ياسر برهامي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الحمد لله .. نحمده ونستعينه ونستغفره.. ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا.. من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله.. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [التوبة: 102].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: 1].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأنعام: 70-71].

أما بعد..

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

عانى المرسلون وخاصة أولي العزم منهم عناءً شديداً مع أمهم، وهم يدعونهم إلى عبادة الله وحده، وعدم الإشراك به، وصبروا على أذاهم وتعتهم في رد ورفض الرسالات، وعدم الاستجابة لدعوتهم.

فقد تلقى محمد ﷺ ألواناً وصنوفاً من الأذى والعذاب المادي والمعنوي، وعانى أشد العناء مع قومه من المشركين ومن أهل الكتاب من اليهود والنصارى، وتحمل أعباءً شديدة وهو يبلغ دعوته حتى توفاه الله سبحانه، ونوح ﷺ كذبته قومه وسخروا منه، ولم ينجسوا عن ذلك حتى وهو يبني سفينة النجاة التي أمر بها إيداناً بإغراق المكذبين المعاندين، وعلى رأس هؤلاء ولده.

وإبراهيم ﷺ الذي ألقيه في النار وهو يدعوهم إلى العزيز الغفار.

وموسى ﷺ تلقى قدرًا وافراً مما في جعبة بني إسرائيل التي لا ينتهي ما فيها من أذى وعنت وصدود وقسوة وغلظة وحيل وروغان وانحراف وفساد عريض، وقد نال عيسى ﷺ نصيبه من هذه الجعبة حتى رفعه الله جلّ وعلا، ولكن يبقى أن موسى هو صاحب النصيب الأوفى والحظ الأوفر من ذلك، ولعل هذا يُفسر لما أكثر القرآن من ذكر موسى ﷺ وفصل؛ ليكون عظة بما جرى له مع أمته المعاندة، وتصبيراً للنبي ﷺ وكُل مَنْ سار على هديه من أتباعه من الدعاة والمصلحين، ولهذا كان النبي ﷺ كثيراً ما يذكر موسى في مواقف الشدة والعنت، ويدعوه [رحم الله موسى؛ لقد أودى أكثر من هذا، فصبراً] ويقول: [نحن أولى بموسى منهم] خ (2004 و 3934).

وقد استعنتُ بالله، وجمعتُ ما تيسر لي جمعه من سيرة موسى ﷺ في الكتاب والسنة وأسميته «السيرة الموسوية.. في الكتاب والسنة»، وكنتُ ألقيتُ بعضها خطباً، فقد حان الوقت لجعلها كلمات مقروءة بعدما كانت مسموعة قاصداً أن يتفجع بها المسلمون دعاة وغيرهم في زمن الابتلاء والشدة التي ابتليت بها أمتنا من تسلط أعدائها على أمرها، حتى عادوا ينصاعون ويستجيبون لما يملئ عليهم هلعاً وخوفاً من عدوهم، وما كان ذلك إلا بذنوبنا ومعاصينا، والبعد عن الكتاب والسنة، وترك العمل بهما، وتحكيم غير شريعة الإسلام، حكماً ومحكومين، أفراداً ودولاً ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [التوبة: 30]، ﴿أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [الأنعام: 165].

وآخرًا.. أسأل الله أن يلقي قبولاً، وأن ينفع الله به كاتبه وناشره وقارئه، وكل من ساهم في المعاونة على طبعه، وأن يدخر لي أجره في الآخرة ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨) إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿[الشعرا: 88-89].

وأن لا ينساني قارئه بدعوة صادقة مخلصه وأن يتم تغيير به.

والحمد لله رب العالمين..

وكتبه أبو صهيب

مصطفى عمر

غرة ذي القعدة 1425 – 13 / 12 / 2004

فصول السيرة الموسوية

- القصص في القرآن والسنة وأهميته وأهدافه.
- لماذا تكررت قصة موسى ﷺ في القرآن الكريم؟
- ثناء الله تعالى ورسوله ﷺ على موسى ﷺ.
- موسى ﷺ أخلاقه وصفاته وشأنه.
- فرعون مدعي النبوة والإلهية.
- أخلاق وأوصاف بني إسرائيل
- البداية والميلاد.
- حادثة قتل المصري.
- موسى ﷺ في مدين.
- العودة والنداء.
- المهمة والمواجهة.
- المبارزة الكبرى.
- مؤمن آل فرعون.
- الآيات المفصلات.
- قصة قارون.
- الخروج الأخير.
- اجعل لنا إلهًا.
- اذهب أنت وربك فقاتلا.
- بنو إسرائيل في التيه.
- المواعدة واللقاء وطلب الرؤية.
- عبادة العجل الذهبي.
- الصعق.
- بقرة بني إسرائيل.
- الشيخان: موسى والخضر.
- حديث الفتون.
- أحاديث نبوية في السيرة الموسوية:

أهمية القصص في القرآن والسنة

القصص في القرآن الكريم والسنة النبوية له أهميته ودوره التربوي المؤثر في نفوس العباد تذكيرًا واعتبارًا وتثبيتًا وإدكارًا.

تتجلى هذه الأهمية في الدروس المستفادة مما تتضمنه تلكم القصص من أحداث ووقائع تتوجه إلى قلوب وعقول المؤمنين، فتكون لهم نبراسًا وحجة ومددًا يُعين على ما يُلاقي العبد، وتثبت بها، وهي تقص عليه أعظم مما يُعاني وأضحخم، أشد كربًا، فيستشعر الراحة والطمأنينة، ولا يضعف ولا يحزن، لأن أزمة الأمور كلها بيد الله جلّ وعلا هو الذي يرسل البلاء، وهو على رفعه وإبعاده لقدير.

وأهم ما في تلكم القصص تثبيت العقيدة في قلوب الموحدين، فما قصّ علينا سبحانه في القرآن العظيم قصصًا إلا كانت غايته الأولى الرد إلى الله والاستمسك بحبله المتين، والصبر على البلاء حتى يأتي التمكين، فمثلًا ما جاء في قصص الأنبياء والمرسلين مع أمهم، إلى ما انتهت إليه قصة آدم عليه السلام بعد الإهباط من الجنة؟.. الرجوع إلى الله ﴿قَالَ رَبِّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [البقرة: 23]، تعلق القلب بالله جلّ وعلا طمعًا في عفوه، ورجاء في رحمته، وطلبًا لمغفرته، والتزامًا بدعائه، وإنابةً إليه عقب المعصية، وتوكلًا واعتنادًا عليه في تحمل المكاره، والاستعانة بالله في الأمور كلها.

وكذلك في قصة نوح عليه السلام: كم كان قدر المعاناة التي عاناها في دعوته قومه إلى الله، ولم يأس فيها طريقة عين؟ فظل يدعو قومه تسعمائة وخمسين عامًا؛ يدعو ليلاً ونهارًا سرًا وجهاً، ومع ذلك لم يؤمن من قومه إلا قلة، وليس في هؤلاء القلة ولده فلذة كبده، فدعا عليهم بالاستئصال من على وجه الأرض.

وفي قصة يوسف عليه السلام: كيف أنه لازم دينه وعقيدته في رحلة الشقاء والعناء والابتلاء؛ بدءًا من حضن أبيه مرورًا بالجلب ومحتة، والبيع وذله، والقصر ونعمه، والنساء وفتتهن، وانتهاءً بالسجن، ومع ذلك ما ترك دعوته وعقيدته حتى ظهر بها بعون الله.

وفي كل القصص القرآني خاصة ما كان منه في حق الرسل صلوات الله عليهم أجمعين، تجد دعوة إلى الله وإلى توحيده لا تتوقف ولا تنقطع مهما كان البلاء والابتلاء والصد والرد، والكبر والعناد، فهي دعوة إلى الله حتى الممات.

ولابد أن يكون هناك جزاء للمؤمنين الذين يتبعون الرسل، وعقوبة لمن خالفهم وعاندوهم ولم يؤمنوا بما أرسلوا به، وهذا أيضا مما يُستفاد من هذا القصص العظيم. وكذلك الصبر على البلاء مهما طال، فلا بد من فرج ويسر.

ومن أهداف وأغراض القصص في القرآن والسنة

1- إثبات الوحي والرسالة للنبي؛ فمن الذي بلغ النبي هذه التفاصيل الدقيقة والتي هي أشبه برأي العين، حتى يسميه البعض التصوير القرآني، كما تراه في قصة إبراهيم مع أضيافه الملائكة، ويوسف مع امرأة العزيز، وموسى مع فرعون والسحرة وبني إسرائيل، ونوح مع قومه، ولوط وهود وصالح وغيرهم؟ اللهم إلا أن يكون وحيا من الله تعالى إلى نبيه ﷺ قال تعالى ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [هود: 49] وقوله ﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لِآرْتَابِ الْمُبِطِينَ ﴾ [الشعراء: 48]. وقوله ﴿ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ مَا بَيْنَنَا وَلَكَ إِنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ [النمل: 45] وقوله ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَهِمْ أَيْهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ [النمل: 44] وقوله ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴾ [التين: 102]، وقوله ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [النمل: 44].

وكذلك إخبار النبي ﷺ بقصص عن سلف من الأولين، ومن سبق مما لا طريق له إلا بالوحي، كما قص عن أصحاب الأخدود، وقاتل التسعة وتسعين نفسا، وغيرها.

2- إثبات قدرة الله تعالى الباهرة المعجزة في كونه وخلق، كما في قصة إبراهيم عليه السلام وذبحه الطير ثم إحياءه، والذي أماته الله مائة عام ثم أحياه، وقصة أصحاب الكهف، وخلق آدم من غير أب ولا أم، وخلق عيسى من أم بلا أب، قال تعالى ﴿إِنَّمَا مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [الأنعام: 59].

3- إثبات المعجزات لأنبيا الله ورسله؛ كناقصة صالح، وعصا موسى، وتسخير الجن لسليمان، وإحياء عيسى للموتى بإذن الله.

4- الاعتبار والعظة من حال المعاندين والمكذبين، كما في قصة أصحاب الجنتين، وأهل القرية التي كانت مطمئنة فكفرت بأنعم الله، وقصة سد مأرب.

5- عاقبة الخير وعاقبة الشر كما في قصة ابني آدم، وقصة أصحاب الجنتين، وقصة يوسف عليه السلام.

6- تثبيت النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين، والتمسك بالحق، والتحلي بأخلاق الصالحين، والتخلي عن صفات الطالحين. قال تعالى ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [الأنعام: 32]. وقال ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: 120].

7- الثبات على عقيدة التوحيد؛ كما في قصة إبراهيم وأبيه آزر، وقصة الغلام والساحر في السنة المباركة.

مقدمة الكتاب

شهر الله المحرم شهر مبارك كريم، هو كالمفتاح للعام، لذلك كان من سنة رسول الله ﷺ الصيام فيه، وبخاصة العاشر منه؛ وذلك للحدث الهام العظيم في تاريخ الإنسانية عامة والإسلام خاصة، وهو الحدث الذي جرى على أرض مصر في الزمن القديم حين نجى الله سبحانه بقدرته موسى ﷺ وبني إسرائيل، وأهلك فرعون وهامان وجنودهما بالغرق، وقد جاء في البخاري عن ابن عباس ؓ قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة وجد اليهود يصومون عاشوراء فقال: [ما هذا؟] قالوا: هذا يوم صالح، هذا اليوم الذي أظفر الله فيه موسى وبني إسرائيل على فرعون، ونحن نصومه تعظيماً له. فقال رسول الله ﷺ: [نحن أولى بموسى منكم] وأمر بصيامه خ (2004) و (3934)، فكما قال نبينا ﷺ نحن أولى بموسى من الذين لم يقدروا له قدره، ويعرفوا له منزلته.. نحن أولى بموسى من أهل الظلم والبغي والعدوان، لأنه رسول الله للمسلم والإسلام.. وأحد أولي العزم من الرسل. نحن أحق وأولى بموسى منهم، وهذا كتاب الله بين أيدينا ينطق بذلك، فقد أخبر القرآن بكل ما لاقى وعانى، وواجه موسى من تعنت وصد وإهانة، ورد لكل ما جاء به من عند ربه كأنك مُشاهده، تراه رأي عين. فلا يكاد يخلو جزء من القرآن من ذكر موسى بن عمران ﷺ، وقد ذكر حوالي مائة وستة وثلاثون مرة، بل وهناك سور قد أطنبت وفصلت في مواقفه وأحداثه: كالآعراف وطه والشعراء والقصص وغافر، حتى قال البعض: كاد القرآن يكون لموسى.. فنحن أحق وأولى بموسى منهم.

وما أكثر ما كان يذكره ﷺ ويُذكر به، ويمواقفه مع بني إسرائيل مما يعني أن لموسى مكانة خاصة في نفس النبي ﷺ ونفوس المؤمنين، فلا يكاد أحد يجهل أن وراء عدد الصلوات التي تصلي موسى ﷺ، فقد قصّ علينا قصة إسرائه، وإحضاره للمثول بين يدي الله سبحانه في مقام لم يصل إليه لا نبي مرسل ولا ملك مقرب سواه ﷺ، قال ﷺ: [فأوحى الله إليّ ما أوحى، ففرض عليّ خمسين صلاة في كل يوم وليلة، فنزلت إلى موسى فقال: ما فرض ربك على أمتك؟ قلت: خمسين صلاة. قال: ارجع إلى ربك فسله التخفيف، فإن أمتك لا تطيق

ذلك، فإني قد بلوت بني إسرائيل وخبرتهم. فرجعت إلى ربي فقلت: يا رب خفف عن أمتي، فحط عني خمسًا، فرجعتُ إلى موسى فقلت: حط عني خمسًا. قال: إن أمتك لا يطيقون ذلك، فارجع إلى ربك فسله التخفيف، فلم أزل أرجع بين ربي وبين موسى حتى قال: يا محمد إنهن خمس صلوات كل يوم و ليلة لكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة، وَمَنْ هَمَّ بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، فَإِنْ عملها كتبت له عشرًا، وَمَنْ هَمَّ بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئًا، فَإِنْ عملها كتبت سيئة واحدة. فنزلتُ حتى انتهيت إلى موسى فأخبرته فقال: ارجع إلى ربك فسله التخفيف. فقلت: قد رجعت إلى ربي حتى استحييت منه [صحيح الجامع (127)]، فنحن أولى بموسى منهم وأحق.

لذلك وغيره كانت السيرة الموسوية، نقرأ أيامها وأحداثها، ونُعَيش هذه الشخصية النبوية، والتي نشأت وتربت على أرض مصر، فشرفت أرضنا وبلادنا بموسى ﷺ. فنحن أحق بموسى من قتلة الأنبياء و جحدة الرسالات.

وما ترك القرآن العظيم لا شاردة ولا واردة، ولا صغيرة ولا كبيرة إلا وأطلعنا عليها وذكرها لنا من قصة موسى ﷺ إجمالاً وتفصيلاً، وقد أمر ﷺ أن يذكر ويذكر به ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝٥١﴾ وَنَدَيْتَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴿

[مائدة: 51-52]

موسى عليه السلام أخلاقه وصفاته

اتصف موسى عليه السلام بصفات جليلة كريمة؛ تُنبئ عن شخصيته، منها؛ شجاعته، وجراته، وقوته، وصراحته، وحجته في المحاوره، ونفس آية ترفض الظلم وتأباه في شهامة ومروءة.

كان موسى عليه السلام قوي الجسم، قوي الشكيمة والإرادة، وساعده على التكوين البنياني القوي أنه تربى في القصر الملكي الفرعوني؛ فغذّي التغذية التامة في نعمه السابغة، بجانب الأجواء الصحية الطيبة والمناظر اللطيفة التي تعين على اكتساب القوة الجسدية والعضلية بالتريض وغيره، وإن كان الأصل في ذلك الاستعداد الخلقي لقوة الجسم والعضلات؛ وقد تجلت هذه القوة الجسمية في مواقف:

- منها؛ ما ذكره أهل السير والتاريخ أن موسى لطم فرعون لكمة شديدة وهو صبي رضيع ارتاع لها فرعون وتغيظ من الصبي حتى أنه قرر التخلص منه، إلا أن امرأته شفعت فيه، ودلت زوجها إلى اختبار وعي الفتى وفهمه لما يفعل في حادثة ذكرناها في موضعها.

- ومنها؛ وكزه للقبطي الذي اعتدى على الإسرائيل، والوكزة في العادة لا تُقضي إلى الموت، ولكن كانت وراءها قبضة قوية، بل في غاية القوة أنهت على القبطي المعتدي الظالم، وفي هذا الموقف تحركت شخصية موسى التي تأبى الظلم مندفة لرد الباطل، وما قصد أبداً إلى قتل القبطي، ولذلك سارع إلى ربه جلّ وعلا معترفاً تائباً ﴿قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ (١٥) قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّكَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ [التَّقْوَى: 15-16]

- وأما شجاعته ورجولته عليه السلام: فتجلى في كثرة مغادرته القصر ومخالطته بني إسرائيل عبيد فرعون وأذلائه مخالفة للطقوس الملكية، وأيضاً حين خرج من المدينة ودخل الصحراء متوجّهاً إلى جهة الشام فوصل إلى مدين وحده، لا رفيق ولا أنيس في ليل الصحراء الموحش، ونهارها الحار الملتهب، ودروبها المجهولة النهاية، وجبالها الوعرة الشاهقة، ومفاوزها المهلكة، ووحوشها الضارية، وما إن انتهت أقدامه إلى مدين حيث وجد بلد وناس وأنس، فتهيئ للراحة

بعد العناء، فإذا به يُعاین أمرًا لم يألّفه وحالًا لم يعرفه؛ فتأتان قريبتان من بئر الماء ومن ورائهما أغنامهما، ولا تسقيان انتظارًا لانتهاؤ الرجال الأشداء من الرعاة من السقيا في ذلةٍ وتخوفٍ وانطواءٍ، فيتقدم موسى الوافد الغريب عن المكان وعن عاداته، وقد شاهد ما شاهد، واستثاره ما قد شاهد، فتتحرك نفسه الأبية الكريمة وشهامته لمساعدة الفتاتين الضعيفتين، وكان لا بد أن يعرف السبب في هذا الحال المتكسر حيث أرجأت الفتاتان وسقى الرجال، فسأل في كلمات قصار عن هذا الحال، فلما تبين له توجهه إلى البئر، وكشف عن قوة قوية برفع الصخرة التي وضعها الرعاة فوق البئر، وسقى للفتاتين.

ثم بعد حين جاءت دعوة كريمة من الشيخ والد الفتاتين في صورة توفية الأجر، فأجاب تأدبًا مع الشيخ، والذي أعجب بموسى ورجولته ومروءته، فعرض عليه الزواج من إحدى الفتاتين، حرصًا على بقاء موسى القوي الأمين كما وصفته الفتاة، وأمانته ظاهرة في حفاظه على الفتاتين، ثم في وفائه للشيخ بما وعد به من العمل لديه مقابل الزواج بابنته، فوقى وزاد وقضى الأجل، ثم قوة شخصيته في قيادة قومه رغم تشردهم وتشعبهم واختلاف أهواءهم، واجتماعهم على العناد والجدال، ومجاوزته بهم البحر.

- وأيضًا ما كان منه ﷺ في طلب علم الخضر، والحرص على الرحيل إليه، واندفاعه في الاعتراض على كل ما أتى به الخضر وفعله؛ وهي الثلاث المسائل: غرق السفينة، وبناء الجدار، وقتل الغلام، فأنكر هذه الظواهر المخالفة في اندفاع إيماني يؤيد به الحق، ويرد به المخالف أيًا كان، وهو قريب مما حدث مع أخيه لما عاد من ملاقة ربه، وقد أعطاه الألواح، فلما رأى حال قومه وعبادة غالبهم لعجل السامري الخوار، مع سبق وصيته لأخيه، واستخلافه عليهم، تحرك ميله للحق ورده للباطل، فغضب للحق الذي رده قومه، وظهر انفعاله وغضبه جليًا لما ألقى ما جاء به من الألواح، وهجم على أخيه الذي غلب على ظنه تقصيره وتفريطه في خلافة الناس وعدم النصيح لهم، وأخذ برأس أخيه الأكبر يحرقه، ويجذبه من لحيته غير مكترث ولا مهتم بكبر السن ولا حضور بني إسرائيل، طالما أنه رأى الحق يهدم، والباطل يزهر ويعربد في وسط قومه.

- ثم مواجهته القوية المستعينة بالخالق العظيم للطاغوت العاتي فرعون، ومواجهته في جراءة وظهور وصراحة، هدمت الصنم الفرعوني، والعلم الرباني الواضح الرادع لجهالات الفرعون المدعي ربوبية ما كانت له ولا لغيره، وإنما هي الله رب العالمين وحده، ولكنه ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَتِيقِينَ﴾ . يلقي موسى بالحجج القوية والآيات الظاهرة المضية أمام ملئه وجنده وأهل قصره، فيتلجلج ويترنح فرعون المتنفش الجهول المستكبر المغرور فيلقي بالكلمات المتخبطة، والبراهين المتهافئة، ولجأ إلى السحرة عليهم يستطيعون وقف الزحف المتجراً الظاهر بظهور الحق، والحق أبلج والباطل لجلج، فيقف لهم موسى محذراً ومخوفاً في قوة منفردة وفريدة في مواجهة ما يزيد على الثلاثين ألف من السحرة - كما ذكر أهل السير - ليقهر نفوسهم جميعاً قبل منازلهم، ثم لما نازلهم، فغلبت آية الله سحرهم، فوقع الحق وبطل ما كانوا يصنعون من سحر الأعين، وكذلك لطمه لملك الموت لما كان يأتي ظاهراً للبيان ففقاً عينه في قصة موته ﷺ.

إن القوة البدنية وقوة الشخصية والجرأة كانت صفات مطلوبة بحق في وسط هذا الخليط المتشابك من الطبائع المعقدة والسلوكيات المعوجة والانحرافات المتسعة، فسبحان الذي خلق موسى مناسباً لهذه البيئات المتعرجة البين عرجها، والأهواء المتعوجة البين عوجها، فقادها بإذن ربه، وأسلم قيادها لتلميذه عند موته يوشع بن نون عليها السلام.

وأما البقية من أخلاقه ﷺ إجمالاً: والتي سترد في الكتاب تفصيلاً؛ فقد كان حياً ستيراً يحب التستر كما في قصة اغتساله، حليماً صبوراً على الأذى النفسي، عظيم التأثير بما يراه مخالفاً، غضوباً لله ولدينه، شديد التحمل للمتاعب والمشاق، عظيم الأدب، شديد التواضع، وفيما بالعهد، حريصاً على العلم والتعلم، محباً للدعاء كثير العبادة، صادقاً أميناً، فطناً ذكياً، زاهداً في الدنيا مؤثراً للأخرة، مخلصاً لربه جلّ وعلا.

هذا عن صفاته الخلقية، أما صفاته الخلقية،

فموسى ﷺ كان أسمر شديد السمرة، ربعة الجسم ليس بالقصير البائن ولا بالطويل البائن هو إلى الطول أقرب، وليس بال نحيف ولا السمين ولكنه إلى النحافة أميل، قوي البنية مكتنز الجسم مجتمعه ليس فيه ترهل ولا سمته، وكان دهين الشعر مسترسل غير مجعد، عالي الصوت قويه.

وبالجملة: كان سالماً من كل العيوب المنفرة، واكمل له كل ما للبشر من أوصاف الخلق والخلق، شأنه في ذلك شأن سائر الأنبياء والمرسلين.

موسى عليه السلام فضله وشمائله،

وثناء الله تعالى عليه في القرآن العظيم

قال الله تعالى ﴿ قَالَ يَمْوَسَّىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ [الأنعام: 144].

قال القرطبي (7/ 280): الاصطفاء: الاجتباء، أي: فضلتك، ولم يقل على الخلق، لأن من هذا الاصطفاء أنه كلمه، وقد كلم الملائكة، وأرسله وأرسل غيره، فالمراد ﴿ عَلَى النَّاسِ ﴾ المرسل إليهم. اهـ

﴿ فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ ﴾ .. أي: اقنع بها أعطيتك، ﴿ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ .. أي من المظهرين إنعامي إليك وفضلي عليك، والشاكر معرض للمزيد كما قال ﴿ لِّئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [البقرة: 7]. والآية فيها: دلالة واضحة على انفراده بالتكليم دون سائر السبعين من قومه.

قال ابن كثير (2/ 236): خاطب تعالى موسى بأنه اصطفاه على عالمي زمانه برسالاته وكلامه ﴿ فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ ﴾ من الكلام والمناجاة، ﴿ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ أي: على ذلك، ولا تطلب ما لا طاقة لك به. اهـ

وقال تعالى ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾ [الأنعام: 69].

قال القرطبي (7/ 14-250-252): لما ذكر الله تعالى المنافقين والكفار الذين آذوا رسول الله ﷺ والمؤمنين، حذر المؤمنين من التعرض لإيذاء النبي ﷺ، ونهاهم عن التشبه ببني إسرائيل في أذيتهم نبيهم موسى. اهـ

ومن إذاية الرسول ﷺ ما روي أن عبد الله قال: قَسَمَ رسول الله قَسَمًا، فقال رجل: إنَّ هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله، قال: فَاتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فغضب، حتى رأيتُ الغضب في وجهه، ثم قال: [يرحم الله موسى؛ قد أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبِرَ] (خ م).

- وأما إذاية موسى ﷺ: فقد تعرض له قومه بكثير من الإيذاء والمضرة؛ ومن صور هذا الإيذاء ما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: [إن موسى كان رجلًا حيًّا ستيرًا، لا يرى من جلده شيء استحياء منه. فأذاه من آذاه من بني إسرائيل، فقالوا: ما يستتر هذا التستر إلا من عيب بجلده، إما برص، وإما أدرة وإما آفة. وإن الله عَزَّ وَجَلَّ أراد أن يبرئه مما قالوا لموسى، فخلا يومًا وحده، فوضع ثيابه على الحجر، ثم اغتسل، فلما فرغ أقبل على ثيابه ليأخذها، وإن الحجر عدا بثوبه، فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر، فجعل يقول: ثوبي حجر.. ثوبي حجر. حتى انتهى إلى ملا من بني إسرائيل، فرأوه عريانًا أحسن ما خلق الله، ويراه الله مما يقولون، وقام الحجر، فأخذ ثوبه فلبسه، وطفق ضربًا بالحجر بعصاه، فوالله إن بالحجر لندبًا من أثر ضربه ثلاثًا أو أربعًا أو خمسًا. فذلك قوله ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ [خ م ت حم د].

فإن قيل: كيف نادى موسى ﷺ الحجر نداء من يعقل؟ قيل: لأنه صدر عن الحجر فعل مَنْ يَعْقِلُ.

وفي لفظ مسلم؛ قال رسول الله ﷺ: [كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سَوْءِ بعض، وكان موسى...] إلى آخره، وسيأتي إن شاء الله شرح للحديث وفوائده.

وقيل في إذاية موسى؛ إنه قتل هارون، وذلك أن موسى وهارون خرجا من قَحْصِ التيه -أي المكان الذي تاهوا فيه أربعين سنة- إلى جبل، فمات هارون فيه، فجاء موسى، فقالت بنو إسرائيل لموسى: أنت قتلت، وكان ألين لنا منك وأشد حبا. فأذوه بذلك، فأمر الله تعالى الملائكة فحملته حتى طافوا به في بني إسرائيل، ورأوا آية عظيمة دلتهم على صدق موسى، ولم يكن فيه أثر القتل. رواه القرطبي عن ابن عباس، عن علي.

قال القرطبي: في قوله تعالى ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ أي: عظيماً. والوجيه عند العرب: العظيم القدر الرفيع المنزلة، ويروى أنه كان إذا سأل الله شيئاً أعطاه إياه. اهـ

- وقد جعل الله هذه الوجاهة عنده، فما كانت عند أحد من أهل الدنيا أو في الآخرة، إنما جعل ثنائه على موسى ووجاهته عنده سبحانه، فهذا هو الشرف وتلكم الرفعة، وأفخر الثناء وأعظم المدح، فوجاهته ليس بعدها وجاهة، ومن وجاهته عند الله: أن شفع في أخيه هارون أن يرسله معه، فأجاب الله سؤاله قال: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾.

وقال الله تعالى ﴿وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ ٥١ ﴿وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ ٥٢ ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ [مائدة: 51-53].

أمر الله سبحانه نبيه ﷺ بأن يذكر فيمن يذكر بهم من أصحاب الابتلاءات، وأخصهم المرسلين، وكيف رحمة الله بهم لما دعوا ربهم، وصبروا على البلاء، فكانت العاقبة لهم، فقد أمر الله في هذه السورة بذكر زكريا المبتلى بعدم الذرية مع تقدم السن، ثم كيف امتن عليه ورحمه، واستجاب دعائه، ورزقه يحيى وأصلح له زوجته، ثم أمر ﷺ بذكر مريم وما ابتليت به لما حملت بعيسى ﷺ، وكيف أن الله برحمته جعله يتكلم في مهده منافحاً عن أمه، وجعله نبياً لبني إسرائيل، ثم أمر ﷺ بذكر إبراهيم ﷺ وابتلائه بقومه وأبيه خاصة، ثم رحمة الله به لما اعتزلهم وما يعبدون وهب له إسحاق ويعقوب، وجعل في ذريته النبوة، ثم أمر ﷺ بذكر موسى ﷺ قال سبحانه ﴿إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ بفتح اللام؛ أي: أن الله استخلصه واصطفاه، كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَتِي﴾ [الأنعام: 144]. وقرأ بعضهم بكسر اللام من الإخلاص في العبادة.

وفي قوله ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ جمع الله له بين الوصفين؛ فإنه كان من المرسلين الكبار أولي العزم الخمسة، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

﴿وَنَدَيْتُهُ﴾ .. النداء المذكور هنا هو المذكور في طه والنمل والقصص، وهو نداء الله له، فهو كلام الله تعالى أسمعته نبيه موسى، ولا يعقل أنه كلام مخلوق، ولا يعقل أنه كلام خلقه الله في مخلوق (الشجرة) كما يزعم ذلك بعض الجهلة الملاحدة؛ إذ لا يمكن أن يقول غير الله ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: 9]. ولا أن يقول: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [طه: 14]. فإن هذا صريح في أن الله هو المتكلم بذلك صراحة لا تحتمل غير ذلك، كما هو معلوم عند من له أدنى معرفة بدين الإسلام. أهـ (أضواء البيان) (4/ 315-316) بتصرف.

إذن فقد كلم الله تعالى موسى ﷺ من فوق عرشه، وأسمعته كلامه كيف شاء، وذلك عند الشجرة في البقعة المباركة.

قال في (الأضواء) (4/ 313-314): قال الطبري: يقول تعالى ذكره؛ وناديننا موسى من ناحية الجبل، ويعني بالأيمن يمين موسى؛ لأن الجبل لا يمين له ولا شمال، وإنما ذلك كما يقال: قام عن يمين القبلة وعن شمالها، وهذه القصة جاءت مبينة في مواضع متعددة من كتاب الله تعالى؛ وذلك أن موسى لما قضى الأجل الذي بينه وبين صهره، وسار بأهله راجعاً من مدين إلى مصر آنس من جانب الطور ناراً، فذهب إلى تلك النار ليجد عندها مَنْ يدلّه على الطريق، وليأتي بجذوة منها ليوقد بها النار لأهله ليصطلوا بها، فناداه الله سبحانه، وأرسله إلى فرعون، وشفعه في أخيه هارون فأرسله معه، وأراه في ذلك الوقت معجزة العصا واليد ليستأنس بذلك قبل حضوره عند فرعون؛ لأنه لما رأى العصا في المرة الأولى صارت ثعباناً ولي مديراً ولم يعقب، فلو فعل ذلك عندما انقلبت ثعباناً لما طالبه فرعون وقومه بآية لكان ذلك غير لائق، ولأجل هذا مرن عليها في أول مرة ليكون مستأنساً غير خائف منها حين تصير ثعباناً. قال تعالى في سورة طه ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۖ إِذْ رَأَىٰ نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ۖ فَلَمَّا أَنهَا تُورِي يَمُوسَى ۖ ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَانْخَلْعْ نَعْلَيْكَ ۖ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۖ ﴿١٢﴾ وَأَنَا أَخَرْتُكَ فَاتَّسِعْ لِمَا يُوحَىٰ ۖ ﴿١٣﴾ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه: 9-14]. أهـ

وقال الله تعالى: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُتُوبًا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: 60].

يُذكر ربنا جلّ في علاه بني إسرائيل المعاصرين لتزول القرآن، بإنعامه على أسلافهم، وإجراء الآيات على يد موسى ﷺ آية بعد آية حتى يدخلوا في الإيمان والطاعة، فيظهر لهم هذه الآيات عياناً، ومنها: طلب السقيا أول دخولهم في التيه بعدما عاينوا لتوهم الآية الكبرى، وكيف أن الله سبحانه الذي يدعوهم موسى لعبادته وحده والطاعة له، قد نجاهم وأغرق عدوهم بعدما كانوا قاب قوسين أو أدنى من الهلاك والقتل على يد فرعون وجنوده.

والاستسقاء هو طلب السقيا، فموسى ﷺ يُريهم درساً عملياً في التوجه إلى الله وحده بالطلب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [البقرة: 5]. فما دار بهم بحثاً عن بئر من آبار المياه كما هو إلف أهل الصحراء، وإنما توجه إلى ربه جل وعلا، وطلب منه سبحانه في ذلة وتضرع أن يسقيهم، وأبى الله إلا أن يُريهم آية أخرى من آياته، وكرامة جديدة لموسى نبيهم نبي الحق، فما أنزل من السماء ماء، فلو حدث لقالوا على جبلتهم الجاحدة: نزول المطر أمر معتاد، ولا حجة لموسى في ذلك ولا كرامة، وإنما جعل السقيا من خلال الآية المصاحبة لهم في رحلة الخروج، والتي كانت سبباً لنجاتهم؛ وهي العصا المعجزة، التي سُخرت لموسى ﷺ تأتمر بأمر الله؛ فتكون مرة حية تسعى، ومرة أخرى ضاربة للبحر فالقة له، والآن مفجرة للغيون المائية، لما سأل ربه السقيا قال: ﴿اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ فامثل موسى وضرب وهم شاهدون ﴿فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ وهي بأعداد أسباطهم الاثني عشر، حتى لا يكون ازدحاماً لو كانت عيناً واحدة، بل وقد علم كل سبط منهم موضع شربه، وهذه آية عظيمة من آيات الله تستوجب مداومة الشكر عليها، ومن عظيم القدرة والكرامة لموسى ﷺ أن هذا الحجر كان يرحل معهم، فإذا أرادوا شرباً ضرب موسى فانفجر منه الماء، فإذا اكتفوا جف الماء في الحجر.

قال القرطبي: وقد كان الله قادراً على تفجير المياه، وفتح الحجر من غير ضرب؛ لكنه أراد أن يربط الأسباب بالمسببات حكمة منه للعباد في وصولهم إلى المراد، وليرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم في المعاد. أهـ

وقال لهم: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾، فنسب سبحانه ذلك إليه حتى يشكروا نعمة الله عليهم وواجب النعمة الشكر، فأباح سبحانه لهم نعمه وعددها عليهم، ثم نهاهم عن الفساد في الأرض، والعبث شدة الفساد، والإفساد إنما يكون بمعاصيهم وذنوبهم ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ [الأنعام: 41].

فهل اكتفى بنو إسرائيل بما من الله عليهم ويسره لهم في زمن التيه من المأكل والمشرب، وهو السلوى، والمن، والحجر الذي يتفجر منه الماء بلا عناء ولا نصب ولا كدر؟ إنها طبائع بني إسرائيل المتكسبة ونفوسهم المعوجة، وعشقهم للمخالفة والتردد، قال تعالى ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَحْمُسِي لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقَائِهَا وَقَشَائِهَا وَفُومَهَا وَعَذَائِهَا وَيَصْلِيهَا قَالِ أَسْتَبدِلُوكَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [البقرة: 61].

خطابهم غير مؤدب، فهم يخاطبون موسى وكأنه الخادم لديهم، المنفذ لما يطلبون المطيع لما يأمرهم، وكلامهم يظهر عدم صبرهم ومللهم من الطعام الواحد الكريم المتكرر في كل يوم؛ المن والسلوى. قال الحسن: كانوا ثنائي؛ أهل كراث وأبصال وأعداس، فترعوا إلى عكرهم عكر السوء، واشتافت طباعهم إلى ما جرت عليه عادتهم. ذكره القرطبي.

قالوا: ﴿قَادِعُ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ﴾ يتكلمون بغاية القبح والسوء والنكران والجحود وكل ما تحمله نفوسهم من سوء الخلق؛ فيقولون ﴿رَبِّكَ﴾. وكأنهم يتبرءون من ربوبيته لهم، فهو رب موسى الذي يجيب طلباتهم، ويُلبي حاجتهم ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ [الأنعام: 43]. وتشتم في كلامهم رائحة التحدي الجاهل، والذي يكشف عن سوء النية وخبث الطوية ﴿قَادِعُ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقَائِهَا وَقَشَائِهَا وَفُومَهَا وَعَذَائِهَا

وَيَعْلَمُهَا ﴿[البقرة: 61]﴾. وقد علموا أن ما يطلبون لا يوجد في الصحراء التي تاهوا فيها بأمر ربهم، فقال موسى تعقياً على ما يطلبون متعجباً من أمرهم مسفهاً لعقولهم ﴿قَالَ أَتَشْتَبِدُونَ
الَّذِي هُوَ أَذَنٌ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ فهل يستوي النازل من السماء بالنابت من الطين؟! لذلك
جاء الجواب تعجيزاً من موسى ﷺ لهم فقال: ﴿أَهْطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾ يعني
إن استطعتم، ولن يستطيعوا لأنه كان قد كتب عليهم أن يتيهوا في الأرض أربعين سنة، فما
زالت لديهم سنين تيه لم تكتمل، حتى يمكنهم التخلص من هذا الحكم بالتيه، وحينها فقط
يمكنهم الهبوط إلى مصر من الأمصار.

ولا تملك إلا أن يأخذك العجب من حلم موسى وصبره على لجاجة قومه واعوجاجهم،
فأين المن والسلوى طيبا الطعم من الثوم والعدس والبصل، والملائكة تتأذى من رائحة الثوم
والبصل والكراث، ففي الحديث الصحيح: [من أكل الثوم والبصل والكراث فلا يقربن
مسجدنا؛ فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم] (م)، ولذلك صحت فيهم كلمة الحسن
السافقة (كانوا نتانى).

﴿وَضُرِيتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾.. أي: ألزموا وقُضي عليهم بأن يكون فيهم
الهوان والذل والفقر والصغار، والمكر والاحتيال.

﴿وَبَاءُ وَيَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ﴾.. أي: انقلبوا ورجعوا بغضب الله، فهم المنغضوب عليهم.

فرعون مدعي الربوبية والإلهية

إنَّ أخطر وأعظم ما عرضت البشرية له نفسها ليس هو ما اخترعه البشر من الأسلحة المدمرة الفتاكة كالنوية والهيدروجينية وغيرها، وليس هو الاحتباس الحراري، ولا كل صور الفساد التي أظهرها أعداء أنفسهم وقال عنها تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزُّمَرُ: 41]. وقال: ﴿الَّذِينَ طَفَعُوا فِي الْبَلَدِ ﴿١١﴾ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾ [النَّحْلُ: ١١-١٢]. إنما أعظم ذلك وأخطره هو معارضة الخالق العظيم سبحانه جل في علاه فيما خلق له الخليقة، وأهبط أبوها آدم إلى الأرض من الجنة لأجلها، بسبب المعصية المقدرة والتي تاب الله على آدم منها، فكأنها لم تكن، وإنما بقي ناتجها المقدر بحكمة الله وعلمه وتقديره ومشيته الغالبة، بتزول الخلق إلى الأرض لإعمارها بإذن الله، والأصل في ذلك ما أخبر به جل وعلا ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الدَّاعِيَ: 56]. ولعظم أمر العبادة وجلالتها وعلو شأنها، ولأنها المطلب الأول من العباد، بل هي المنحى القطري والتوجه الجبلي للنفس البشرية إذا ما تركت ما أقرت إلا بوحداية الله قال تعالى: ﴿فَاقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الزُّمَرُ: 30]. وقال النبي ﷺ: [كل مولود يولد على الفطرة؛ فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه] (خ م عن أبي هريرة)، ولكنها فسدت وانحرفت عن وجهتها السليمة المستقيمة بما سوله وزينه لها الشيطان عدو الإنسان، واتباعها هواها، قال تعالى: ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿١١﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٢﴾ قَالَ فِيمَا أُغْوِيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ لَأَنْبِتَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الْأَنْعَامُ: 14-17]. وقال سبحانه: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَفْزِعْهُ يُغْوِي هُدىً مِنَ اللَّهِ﴾ [التَّوْحِيدُ: 50]. وقال جل وعلا ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتِيمَ مِنْ رَبِّهِ كَفَرَ لَمْ يَكُنْ سَوْءَ عَمَلٍ وَأَتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ [يُونُسُ: 14]. لأجل ذلك أنزل الله الكتب وأرسل الرسل ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ [الْبَقَرَةُ: 213].

ثم حدث الشرك والانحراف عن العقيدة بين البشر بعد قرون عشرة مضت من عهد آدم عليه السلام، وأول ما حدث ذلك في قوم نوح عليه السلام، فكان أول رسول ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَمُوسَى وَآدَمَ إِنَّا أَنْتَنَّا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١٣٢﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٣٣﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٣٤﴾﴾ [النساء: 163-165]. روى ابن حبان في صحيحه عن أبي أمامة أن رجلاً قال: يا رسول الله، أنبيي كان آدم؟ قال: [نعم مكلم] قال: فكم كان بينه وبين نوح؟ قال [عشرة قرون] (صحيح على شرط مسلم ولم يخرجوه).

وفي قوله تعالى ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾﴾ [البقرة: 213].

قال ابن كثير (1/ 237-238): قال ابن جرير: عن ابن عباس قال «كان بين نوح وآدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين» قال: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ﴾ فكان أول من بعث نوحاً، وهكذا قال مجاهد كما قال ابن عباس. فالناس كانوا على ملة آدم حتى عبدوا الأصنام فبعث الله إليهم نوحاً عليه السلام فكان أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض. قال الربيع بن أنس في قوله ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾ أي عند الاختلاف أنهم كانوا على ما جاءت به الرسل قبل الاختلاف أقاموا على الإخلاص لله عز وجل وحده وعبادته لا شريك له وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، فأقاموا على الأمر الأول الذي كان قبل الاختلاف، واعتزلوا الاختلاف، وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة شهداء على قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب وآل فرعون أن رسلهم

قد بلغوهم وأنهم قد كذبوا رسلهم. وكان أبو العالية يقول: في هذه الآية المخرج من الشبهات والضلالات والفتن. أهد بتصرف.

ولقد تعددت صور الكفر وأنواعه من الكافرين والمشركين والمنافقين:

النوع الأول: كفر التكذيب والعناد، ودليله قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۖ﴾ [التكوير: 68].

النوع الثاني: كفر الإباء والاستكبار مع التصديق، ودليله قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 34].

النوع الثالث: كفر الشك، وهو كفر الظن، ودليله قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۖ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ ﴿٣٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۖ ﴿٣٦﴾ قَالَ لَهُ صَاحِبُهَا ۖ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ۖ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ۖ ﴿٣٧﴾ لَّيْسَ أَنتَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ﴾ [الأنعام: 35-38].

النوع الرابع: كفر الإعراض، ودليله قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُعْرِضُونَ﴾ [الأنعام: 3].

النوع الخامس: كفر النفاق، ودليله قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [البقرة: 3].

وأظهر وأشهر نموذج لكفر العناد والتكذيب هو فرعون اللثيم - قبحه الله - فقد أظهر له موسى الكليم ﷺ الآيات الواضحات، فأبى إلا كفورًا.

قال الشيخ حافظ حكمي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي (معارج القبول) ما نصه (1/ 66): قال الله تبارك وتعالى ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۖ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ إِن كُنتُمْ مُوقِنِينَ ۖ ﴿٣٣﴾ قَالَ لِمَن حَوْلَهُ ۖ أَلَا تَسْمَعُونَ ۖ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۖ ﴿٣٥﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَنَجْؤُكُمْ ۖ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ﴾ [الشعراء: 23-28]. فيذكر جل ذكره الحاجة والمناظرة التي كانت بين موسى وفرعون، وما أقامه موسى على فرعون من الحججة

العقلية المعنوية ثم الحسية، وذلك أن فرعون - قبحه الله - أظهر جحد الخالق - تبارك وتعالى - وزعم أنه الإله ﴿ فَحَشَرَ فَنَادَى ۖ (٢٣) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ [الشعراء: 23-24]. وقال: ﴿ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ [التهمز: 38]. وهو في هذه المقالة معاند يعلم أنه عبد مريب، وأن الله هو الخالق البارئ المصور الإله الحق كما قال تعالى: ﴿ وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وظُلُومًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [التفك: 14].

قال شيخ الإسلام في (مجموع الفتاوى) (2/ 279 - 285):

وزعمت طائفة من الاتحادية الذين ألدوا في أسماء الله وآياته أن فرعون كان مؤمناً وأنه لا يدخل النار، وزعموا أنه ليس في القرآن ما يدل على عذابه، بل فيه ما ينفيه كقوله: ﴿ أَذْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ [يوسف: 46]. قالوا: فإنما أدخل آلَهُ دونه، وقوله: ﴿ يَتَقَدَّمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ﴾ [هود: 98]. قالوا: إنما أوردتهم ولم يدخلها. قالوا: ولأنه قد آمن ﴿ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ ﴾ [يوسف: 90]. ووضع جبريل الطين في فمه لا يرد إيمان قلبه. وهذا القول كفر معلوم فساد بالاضطرار من دين الإسلام لم يسبق ابن عربي إليه فيما أعلم أحد من أهل القبلة، بل ولا من اليهود ولا من النصارى، بل جميع أهل الملل مطبقون على كفر فرعون، فهذا عند الخاصة والعامة أبين من أن يستدل عليه بدليل، فإنه لم يكفر أحد بالله، ويدعى لنفسه الربوبية والإلهية مثل فرعون، ولهذا ثنى الله قصته في القرآن في مواضع فإن القصص إنما هي أمثال مضرورية للدلالة على الإيمان وليس في الكفار أعظم من كفره، والقرآن قد دل على كفره وعذابه في الآخرة في مواضع: أحدها، قوله تعالى في القصص: ﴿ فَذَلِكِ بُرْهَانِي مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ - إلى قوله - وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾ [التهمز: 32-42]. فأخبر سبحانه أنه أرسله إلى فرعون وقومه، وأخبر أنهم ﴿ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾، وأخبر أنهم ﴿ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى ﴾ [التهمز: 36]. وأخبر أن فرعون قال ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ وأنه أمر باتخاذ الصرح ليطلع ﴿ إِلَى إِلَهٍ مُّوْتٍ ﴾ وأنه يظنه كاذباً، وأخبر أنه استكبر فرعون

وجنوده وظنوا أنهم لا يرجعون إلى الله، وأنه أخذ فرعون وجنوده فنبذهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين، وأنه جعلهم ﴿أَيَّامَهُمْ كَذَبُوا إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ [التكْوِيْل: 41]. وأنه أتبعهم ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ فهذا نص في أن فرعون من الفاسقين المكذبين لموسى الظالمين الداعين إلى النار الملعونين في الدنيا بعد غرقهم المقبوحين في الدار الآخرة.

وهو أيضًا نص في أن فرعون بعد غرقه ملعون وهو في الآخرة مقبوح غير منصور، وهذا إخبار عن غاية العذاب وهو موافق للموضع الثاني في سورة المؤمن وهو قوله ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۝١٥ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [يُنَاقِل: 45-46]. وهذا إخبار عن فرعون وقومه أنه حاق بهم سوء العذاب في البرزخ وأنهم في القيامة يدخلون أشد العذاب، وهذه الآية إحدى ما استدل به العلماء على عذاب البرزخ، وإنما دخلت الشبهة على هؤلاء الجهال لما سمعوا آل فرعون فظنوا أن فرعون خارج منهم، وهذا تحريف للكلم عن مواضعه بل فرعون داخل في آل فرعون بلا نزاع بين أهل العلم بالقرآن واللغة يتبين ذلك بوجوه: أحدها: أن لفظ آل فلان في الكتاب والسنة يدخل فيها ذلك الشخص مثل قوله في الملائكة الذين ضافوا إبراهيم ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ ثَمُودَ نَبِيًّا ۝١٨ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ۝١٩ إِلَّا أَمْرَانَهُ ۝٢٠ ثُمَّ قَالَ - فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۝٢١ قَالَ - يَعْنِي لُوطًا - إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنكَرُونَ﴾ [النَّبَا: 59-62]. وكذلك قوله ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۝١١ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ - وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ۝١٢ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْدِرٌ﴾ [النَّبَا: 34-42]. ومعلوم أن لوطًا داخل في آل لوط في هذه المواضع، وكذلك فرعون داخل في آل فرعون المكذبين المأخوذين ومنه قول النبي: [قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم] وكذلك قوله: [كما باركت على آل إبراهيم] فإبراهيم داخل في ذلك وكذلك قوله للحسن: [إن الصدقة لا تحمل لآل محمد].

وفي الصحيح عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان القوم إذا أتوا رسول الله ﷺ بصدقة يصلي عليهم فأتى أبي بصدقة فقال: [اللهم صل على آل أبي أوفى] وأبو أوفى هو صاحب الصدقة.

ونظير هذا الاسم أهل البيت فإن الرجل يدخل في أهل بيته كقول الملائكة ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [هود: 73]. وقول النبي: [سلمان منا أهل البيت] وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: 33]. وذلك لأن آل الرجل من يؤول إليه ونفسه من يؤول إليه، وأهل بيته هم من يأهله وهو ممن يأهل أهل بيته. فقد تبين أن الآية التي ظنوا أنها حجة لهم هي حجة عليهم في تعذيب فرعون مع سائر آل فرعون في البرزخ وفي يوم القيامة، ويبين ذلك أن الخطاب في القصة كلها إخبار عن فرعون وقومه قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۝١٣ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَجْنَنَ وَقَتْرُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ - إلى قوله - ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ - إلى قوله - ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَكْفُرُونَ آتِنِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ۝١٤ أَسْتَبِيبَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَى﴾ - إلى قوله - ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۝١٥ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ - إلى قوله - ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ۝١٦ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ﴾ [الشعراء: 23-48]. فأخبر عقب قوله ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ عن حاجتهم في النار وقول الضعفاء للذين استكبروا، وقول المستكبرين للضعفاء ﴿إِنَّا كُلٌّ فِيهَا﴾ ومعلوم أن فرعون هو رأس المستكبرين وهو الذي استخف قومه فأطاعوه، ولم يستكبر أحد استكبار فرعون فهو أحق بهذا النعت والحكم من جميع قومه.

الموضع الثاني وهو حجة عليهم لا لهم قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۝١٧ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَلْسُ الْوُرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ - إلى قوله - يَلْسُ الرِّقْدُ الْمَرْقُودُ ﴿ [هود: 97-99]. فأخبر أنه يقدم قومه ولم يقل يسوقهم، وأنه أوردتهم النار ومعلوم أن المتقدم إذا أورد المتأخرين النار كان هو أول من يردّها وإلا لم يكن قادمًا بل كان

سائقًا يوضح ذلك أنه قال: ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ فعلم أنه وهم يردون النار وأنهم جميعًا ملعونون في الدنيا والآخرة.

وما أخلق المحاج عن فرعون أن يكون بهذه المثابة فإن المرء مع من أحب، والذين كفروا بعضهم أولياء بعض، وأيضًا فقد قال الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيَةً ءَامَنْتَ فَتَنْفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا﴾ [يونس: 98]. يقول: هلا آمن قوم فتفعهم إيمانهم إلا قوم يونس.

وقال تعالى ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ - إِلَى قَوْلِهِ - سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ [يونس: 82-85]. فأخبر عن الأمم المكذبين المرسل أنهم آمنوا عند رؤية البأس، وأنه لم يك يتفعهم إيمانهم حيثئذ، وأن هذه سنة الله الخالية في عباده، وهذا مطابق لما ذكره الله في قوله لفرعون ﴿ءَأَلْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: 91]. فإن هذا الخطاب هو استفهام إنكار أي: الآن تؤمن وقد عصيت قبل، فأنكر أن يكون هذا الإيمان نافعًا أو مقبولًا، فمن قال: إنه نافع مقبول فقد خالف نص القرآن، وخالف سنة الله التي قد خلت في عباده، بين ذلك أنه لو كان إيمانه حيثئذ مقبولًا لدفع عنه العذاب كما دفع عن قوم يونس فإنهم لما قبل إيمانهم متعوا إلى حين، فإن الإغراق هو عذاب على كفره فإذا لم يكن كافرًا لم يستحق عذابًا. وقوله بعد هذا: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ يَدْنِكَ لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً﴾ [يونس: 92]. يُوجب أن يعتبر من خلفه ولو كان إنما مات مؤمنًا لم يكن المؤمن مما يعتبر بإهلاكه وإغراقه، وأيضًا فإن النبي ﷺ لما أخبره ابن مسعود بقتل أبي جهل قال: [هذا فرعون هذه الأمة]، فضرب النبي المثل في رأس الكفار المكذبين له برأس الكفار المكذبين لموسى، فهذا يُبين أنه هو الغاية في الكفر، فكيف يكون قد مات مؤمنًا؟ ومعلوم أن من مات مؤمنًا لا يجوز أن يوسم بالكفر ولا يُوصف؛ لأن الإسلام يهدم ما كان قبله، وفي (مسند أحمد) وإسحاق و(صحيح أبي حاتم) عن عوف بن مالك عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ في تارك الصلاة: [يأتي مع قارون وفرعون وهامان وأبي ابن خلف]. اهـ.

قال تعالى ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يذِخُّ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [التَّوْحِيدُ: 4].

هذا العلو الذي يصف به ربنا جلّ وعلا فرعون - قبحه الله - ويسمّه به هو علو بغير الحق، علو المجرمين المفسدين، علو الطواغيت الظالمين، علو الكبر والتكبر الذي يرى فيه فرعون نفسه ولا يرى سواها، فالناس جميعهم تحته وهو فوقهم، هو ربهم الأعلى الذين ليس لهم إله غيره ولا رب لهم سواه، وجاء هذا صريحاً في قوله: ﴿ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَنْقُورِ آلِيَّسَ لِي مُلْكٌ مِصْرَ وَهَٰؤُلَاءِ الْأَنْهَارُ تُجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [الشُّعَرَاءُ: 51]. فهو عند نفسه مالك للبلاد وللعباد، بدلالة جريان الأنهار (النيل وفروعه) الجالبة للخير في أرض مصر، وكأنها لغبائه ما جرت إلا إكراماً له، وخضوعاً لسلطانه، ورضاً بهيلامانه، وما مصر وأرضها ونيلها وأهلها إلا ذرة في عظيم ملك الله، وكونه الفسيح، فخية لمن عتى واستكبر وتاه بنفسه، وظن بنفسه الظنون، كحال هذا الفرعون المأفون، وأما إفساده في أرض الله وفساده العريض.

فقال الطبري (26 / 10): وقوله: ﴿ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ يقول: إنه كان ممن يفسد في الأرض بقتله من لا يستحق منه القتل، واستعباده من ليس له استعباده، وتجبر في الأرض على أهلها، وتكبره على عبادة ربه. وقال الشوكاني في (فتح القدير) (4 / 227): قال المفسرون: معنى علا تكبر وتجبر بسلطانه، والمراد بالأرض أرض مصر، وقيل: معنى علا: ادعى الربوبية، وقيل علا عن عبادة ربه. ﴿ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ في الأرض بالمعاصي والتجبر، وفيه: بيان أن القتل من فعل الإفساد. اهـ

قال صاحب التحرير والتوير (3115 / 1): إن الله وصف فرعون وصفاً دلّ على شدة تمكن الإفساد من خلقه ﴿ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ فحصل تأكيد لمعنى تمكن الإفساد من فرعون؛ لأن فعله هذا اشتمل على مفساد عظيمة:

المفسدة الأولى: التكبر والتجبر فإنه مفسدة نفسية عظيمة تتولد منها مفسدات جمة من احتقار الناس، والاستخفاف بحقوقهم، وسوء معاشرتهم، وبث عداوته فيهم، وسوء ظنه بهم، وأن لا يرقب فيهم موجبات فضل سوى ما يرضي شهوته وغضبه، فإذا انضم إلى ذلك أنه ولي أمرهم وراعيهم كانت صفة الكبر مقتضية سوء رعايته لهم، والاجترأ على دحض حقوقهم، وأن يرمقهم بعين الاحتقار فلا يعاب بجلب الصالح لهم ودفع الضر عنهم، وأن يبتز منافعهم لنفسه، ويسخر من استطاع منهم لخدمة أغراضه، وأن لا يلين لهم في سياسة فيعاملهم بالغلظة وفي ذلك بث الرعب في نفوسهم من بطشه وجبروته. فهذه الصفة هي أم المفساد وجماعها ولذلك قدمت على ما يذكر بعدها ثم أعقبت بأنه كان من المفسدين.....

المفسدة الثانية: أنه جعل أهل المملكة شيعاً وفرقهم أقساماً، وجعل منهم شيعاً مقربين منه، ويفهم منه أنه جعل بعضهم بضد ذلك، وذلك فساد في الأمة؛ لأنه يُثير بينها التحاسد والتباغض، ويجعل بعضها يتربص الدوائر ببعض، فتكون الفرق المحظوظة عنده متطاوله على الفرق الأخرى، وتكدح الفرق الأخرى لتزحزح المحظوظين عن حظوتهم بإلقاء النميمة والوشايات الكاذبة فيحلوا محل الآخرين. وهكذا يذهب الزمان في مكائد بعضهم لبعض فتنة وشأن الملك الصالح أن يجعل الرعية منه كلها بمنزلة واحدة بمنزلة الأبناء من الأب يحب لهم الخير ويقومهم بالعدل واللين لا ميزة لفرقة على فرقة ويكون اقتراب أفراد الأمة منه بمقدار المزايا النفسية والعقلية.....

المفسدة الثالثة: أنه يستضعف طائفة من أهل مملكته فيجعلها محقرة مهضومة الجانب لا مساواة بينها وبين فرق أخرى، ولا عدل في معاملتها بما يُعامل به الفرق الأخرى في حين أن لها من الحق في الأرض ما لغيرها، لأن الأرض لأهلها وسكانها الذين استوطنوها ونشأوا فيها.....

والمراد بالطائفة: بنو إسرائيل، وقد كانوا قطنوا في أرض مصر برضى ملكها في زمن يوسف وعمرها وتكاثروا فيها ومضى عليهم فيها أربع مائة سنة، فكان لهم من الحق في أرض

المملكة ما لسائر سكانها فلم يكن من العدل جعلهم بمنزلة دون منازل غيرهم، وقد أشار إلى هذا المعنى قوله تعالى ﴿طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ﴾ إذ جعلها من أهل الأرض الذين جعلهم فرعون شيعاً، وأشار بقوله ﴿طَائِفَةٌ﴾ إلى أنه استضعف فريقاً كاملاً، فأفاد ذلك: أن الاستضعاف ليس جارياً على أشخاص معينين لأسباب تقضي استضعافهم ككونهم ساعين بالفساد، أو ليسوا أهلاً للاعتداد بهم لانحطاط في أخلاقهم وأعمالهم، بل جرى استضعافه على اعتبار العنصرية والقبلية، وذلك فساد لأنه يقرن الفاضل بالمفضول. من أجل ذلك الاستضعاف المنوط بالعنصرية أجرى شدته على أفراد تلك الطائفة دون تمييز بين مستحق وغيره، ولم يُراعِ النوعية من ذكورة وأنوثة.....

المفسدة الرابعة: أنه يذبح أبناءهم - أي يأمر بذبحهم - فإسياد الذبح إليه مجاز عقلي. والمراد بالأبناء: الذكور من الأطفال. وقصده من ذلك أن لا تكون لبني إسرائيل قوة من رجال قبيلتهم حتى يكون التفوذ في الأرض لقومه خاصة....

المفسدة الخامسة: أنه يستحيي النساء أي: يستبقي حياة الإناث من الأطفال، فأطلق عليهن اسم النساء باعتبار المال إيهاء إلى أنه يستحييهن ليصرن نساء، فتصلحن لما تصلح له النساء وهو أن يصرن بغايا إذ ليس لهن أزواج. وإذا كان احتقارهن بصد قومه عن الزواج بهن فلم يبق لهن حظ من رجال القوم إلا قضاء الشهوة، وباعتبار هذا المقصد انقلب الاستحياء مفسدة بمنزلة تضييع الأبناء إذ كل ذلك اعتداء على الحق. اهـ.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأنعام: 103].

وهنا يصفه جلّ وعلا بالظلم أي: الكفر ويصفه بالإفساد، فهو أشد الناس كفراً وإفساداً لما زعم أنه رب الناس وإلاههم، وهو أفسد المفسدين.

قال الراغب في (مفردات القرآن) (1/ 1114): الفساد: خروج الشيء عن الاعتدال قليلاً كان الخروج عنه أو كثيراً، ويضاده الصلاح، ويستعمل ذلك في النفس والبدن والأشياء الخارجة عن الاستقامة يُقال: فسد فساداً وفسوداً وأفسده غيره. قال تعالى ﴿لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [البقرة: 21]. ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: 22]. ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الزمر: 41]. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة: 205]. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: 11].

قال الطبري (6/ 14): والكفر بآيات الله وضع لها في غير موضعها، وصرف لها إلى غير وجهها الذي عُنيت به ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ يقول جل ثناؤه لنبينا محمد ﷺ: فانظروا يا محمد بعين قلبك كيف كان عاقبة هؤلاء الذين أفسدوا في الأرض. اهـ

وفي (فتح القدير) (2/ 230-231) قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأِيهِ﴾ فرعون هو لقب لكل من يملك أرض مصر بعد العمالة، وملاً فرعون: أشراف قومه، وتخصيص الذكر مع عموم الرسالة لهم ولغيرهم لأن من عداهم كالاتباع لهم. قوله ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ أي: كفروا بها، وأطلق الظلم على الكفر لكون كفرهم بالآيات التي جاء بها موسى كان كفراً مبالغاً لوجود ما يوجب الإيذان من المعجزات العظيمة التي جاءهم بها، والمراد بالآيات هنا: هي الآيات التسع أو معنى ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ ظلموا الناس بسببها لما صدوهم عن الإيذان بها، أو ظلموا أنفسهم بسببها ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي: المكذبين بالآيات الكافرين بها، وجعلهم مفسدين لأن تكذيبهم وكفرهم من أقبح أنواع الفساد. اهـ

وعاقبة المفسدين كما أخبر عنها رب العالمين هي ما انتهى إليه مآل أشد أهل الأرض فساداً ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [تآفة: 46]. وقال تعالى ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَفْسُ الْوَرْدُ الْمَوْزُودُ﴾ - إلى قوله - يَفْسُ الْوَرْدُ الْمَوْزُودُ ﴿[هؤلة: 98-99].

قال تعالى ﴿فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الشعراء: 83]. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٠﴾ مِّن فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِّنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأنعام: 30-37].

يؤكد سبحانه وصف هذا الفرعون الخبيث بعلو البغي وإسرافه في بغيه وعتوه وكفره وضلاله، وتنبيه إلى أن الله تعالى أعاد أحد وصفي فرعون في آية القصص: علو فرعون، لكنه أضاف هنا في وصفه ﴿وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ فالإسراف في فرعون هو إسراف في العتو والبغي بظلم العباد، والاستعلاء عليهم.

قال ابن كثير (2/ 409): يُخبر تعالى أنه لم يؤمن بموسى ﷺ مع ما جاء به من الآيات البينات والحجج القاطعات والبراهين الساطعات إلا قليل من قوم فرعون من الذرية وهم الشباب على وجل وخوف منه ومن ملئه أن يردوهم إلى ما كانوا عليه من الكفر، لأن فرعون لعنه الله كان جباراً عنيداً مسرفاً في التمرد والعتو، وكانت له سطوة ومهابة تخاف رعيته منه خوفاً شديداً. قال العوفي عن ابن عباس: ﴿فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ﴾ قال: فإن الذرية التي آمنت لموسى من أناس غير بني إسرائيل من قوم فرعون يسير منهم امرأة فرعون، ومؤمن آل فرعون، وخازن فرعون، وامرأة خازنه. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ﴾ يقول: بني إسرائيل.

وعن ابن عباس والضحاك وقتادة: الذرية القليل. وقال مجاهد في قوله ﴿فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ﴾ قال: هم أولاد الذين أرسل إليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم، واختار ابن جرير قول مجاهد في الذرية: أنها من بني إسرائيل لا من قوم فرعون لعود الضمير على أقرب المذكورين، وفي هذا نظر؛ لأنه أراد بالذرية الأحداث والشباب وأنهم من بني إسرائيل، فالمعروف أن بني إسرائيل كلهم آمنوا بموسى ﷺ واستبشروا به، وقد كانوا يعرفون نعتهم وصفته والبشارة به من كتبهم المتقدمة، وأن الله تعالى سينقذهم من أسر فرعون ويظهرهم

عليه، ولهذا لما بلغ هذا فرعون حذر كل الحذر فلم يجد عنه شيئاً، ولما جاء موسى آذاهم فرعون أشد الأذى ﴿ قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: 129]. وإذا تقرر هذا فكيف يكون المراد إلا ذرية من قوم موسى وهم بنو إسرائيل ﴿ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ ﴾ أي: وأشراف قومه أن يفتنهم، ولم يكن في بني إسرائيل من يخاف منه أن يفتن عن الإيمان سوى قارون فإنه كان من قوم موسى فبغى عليهم لكنه كان طاوياً إلى فرعون متصلاً به متعلقاً بحباله. اهـ

قال تعالى ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ يَتْلِيَانَا فَاستَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴾ [يونس: 75].

وهنا نجد الإجماع وصفاً جديداً لهذا المستكبر العنيد، وهو وصف تردد في حق المعاندين للمرسلين، وخالق السموات والأرضين أهل النار المخلدين فيها قال تعالى: ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الأنعام: 147]. وقال: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَآمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُلَاحِظَ فِي سَرَائِلِ الْغِيَاظِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الأنعام: 40]. وقال: ﴿ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۖ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَقَشَّى وُجُوهُهُمْ النَّارُ ﴾ [التكوير: 49-50]. وقال: ﴿ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا ﴾ [التكوير: 86]. وقال: ﴿ يَوْمَ يُفْعَلُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴾ [طه: 102].

قال تعالى ﴿ وَقَالَ مُوسَى يُفْرِعُونَ لِي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأنعام: 104].

قال في فتح القدير (2/ 213): أخبره بأنه مرسل من الله إليه، وجعل ذلك عنواناً لكلامه معه؛ لأن من كان مرسلًا من جهة من هو رب العالمين أجمعين فهو حقيق بالقبول لما جاء به، كما يقول من أرسله الملك في حاجة إلى رعيته: أنا رسول الملك إليكم ثم يحكي ما أرسل به، فإن في ذلك من تربية المهابة وإدخال الروعة ما لا يقدر قدره. اهـ

إذا فقد جاء دور موسى وهارون، فبعثها الله سبحانه في سلسلة من بعث للمضالين الشاردين عن عبادة رب العالمين رحمة منه، وإقامة للحجة على المكذبين المعاندين، فما قابلهم إلا الكفر والعناد والاستكبار من فرعون وملئه، فوصف الخبير العليم فرعون الخيث اللثيم بأنه مستكبر عن اتباع الحق وسماعه، ثم وصفه بالإجرام هو وقومه الذين مالتوه واتبعوه على باطله، ويكرر سبحانه هذين الوصفين في قوله عَزَّ وَجَلَّ في تفصيل الآيات التي أرسلها الله عليهم على يد موسى ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ءَايَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: 133].

وهذا يدل دلالة واضحة على تمكن خلق الاستكبار من القوم فقد أقفلوا قلوبهم، وصموا أذانهم، وأغمضوا أعينهم، تكذيباً بالآيات، وصداً عن اتباع الحق فلا ينتظرهم إلا ما أعد الله لهم من العذاب الأليم جزاء إجرامهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتِّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: 40]. وقال سبحانه: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ [طه: 74].

قال في فتح القدير (2/ 672): ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن قبول الآيات، ولم يتواضعوا لها ويزعنوا لما اشتملت عليه من المعجزات الموجبة لتصديق ما جاء بها ﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ أي كانوا ذوي إجرام عظام وآثام كبيرة فبسبب ذلك اجترأوا على ردها لأن الذنوب تحول بين صاحبها وبين إدراك الحق وإبصار الصواب. أهـ.

وقال صاحب مختصر ابن كثير 2/ 262: وكثيراً ما يذكر الله تعالى قصة موسى ﷺ مع فرعون في كتابه العزيز لأنها من أعجب القصص، فإن فرعون حذر من موسى كل الحذر فسخره القدر أن رُبِّيَ على فراشه بمنزلة الولد، ثم ترعرع، وعقد الله له سبياً أخرجه من بين أظهرهم، ورزقه النبوة والرسالة والتكليم، ولم تنزل الآيات تقوم على يدي موسى شيئاً بعد شيء ومرة بعد مرة مما يُبهر العقول ويُدهش الألباب ﴿وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ ءَايَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ

أَخْتَهَا ﴿[الْأَنْفَاء: 48]﴾. وصمم فرعون وملاه - قبحهم الله - على التكذيب بذلك كله، والجحد والعناد والمكابرة حتى أحل الله بهم بأسه الذي لا يرد، وأغرقهم في صبيحة واحدة أجمعين ﴿فَقَطَّعَ دَايِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الْأَنْفَاء: 45].

قال تعالى ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ مَآذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِخُجُرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ نَعْلَمُونَ﴾ [١٢٣] لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُسْلِبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نُنْقِمُ مِنْهَا إِلَّا آتٍ ءَامِنًا يَأْتِيَتْ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْ تَنَّا رَبِّنَا أَمْرًا عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوْفَنَّا مُسْلِمِينَ﴾ [الْأَنْفَاء: 123-126].

هكذا يلقي فرعون بتهمه الباطلة الكاذبة، ويرمي من يخالفه بالصفات التي هي فيه، فهو من جهله وجبروته وخيالاته يظن أن كل شيء حتى قلوب العباد ملك له، لا تتحول ولا تعتقد إلا بإذن منه، ثم هو يلاحق السحرة الذين آمنوا بتهمته أخرى باطلة يستحيل في الواقع حدوثها أن ما جرى من غلبة موسى ﷺ للسحرة ما كان إلا بتأمر بينهم، واتفاق مسبق، وتدبير مخطط حتى تكون لهم البلاد أي: تهمة قلب نظام الحكم والاستيلاء على مقاليد الأمور في البلاد.

قال ابن كثير (2/ 228-229): يُخبر تعالى عما توعد به فرعون لعنه الله السحرة لما آمنوا بموسى ﷺ وما أظهره للناس من كيد ومكره في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِخُجُرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا﴾ أي: إن غلبته لكم في يومكم هذا إنما كان عن تشاور منكم ورضا منكم لذلك، كقوله في الآية الأخرى: ﴿إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾ [طه: 71]. وهو يعلم، وكل من له لب أن هذا الذي قاله من أبطل الباطل فإن موسى ﷺ بمجرد ما جاء من مدين دعا فرعون إلى الله، وأظهر المعجزات الباهرة والحجج القاطعة على صدق ما جاء به، فعند ذلك أرسل فرعون في مدائن ملكه ومعاملته سلطنته، فجمع سحرة متفرقين من سائر الأقاليم ببلاد مصر ممن اختار هو والملا من قومه وأحضرهم عنده ووعدهم بالعطاء الجزيل، ولهذا قد كانوا من أحرص الناس على ذلك وعلى الظهور في مقامهم ذلك والتقدم عند فرعون، وموسى ﷺ لا يعرف أحدا منهم ولا رآه ولا اجتمع به، وفرعون يعلم ذلك وإنما قال هذا تسترًا

وتدليسا على رعا ع دولته وجهلتهم كما قال تعالى ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَتِيقِينَ ﴾ [الأنعام: 54]. فإن قوما صدقوه في قوله: ﴿ قَالُوا أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ [التأنيت: 24]. من أجهل خلق الله وأضلهم. وقال السدي في (تفسيره) بإسناده المشهور عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما من الصحابة في قوله تعالى ﴿ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ قال التقى موسى ﷺ وأمير السحرة، فقال له موسى: أرايتك إن غلبتك، أتؤمن بي وتشهد أن ما جئت به حق؟ قال الساحر: لا تين غدا بسحر لا يغلبه سحر، فوالله لئن غلبتني لأؤمن بك ولأشهدن أنك حق، وفرعون ينظر إليهما. قالوا: فلهذا قال ما قال، وقوله: ﴿ لِنُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ﴾ أي تجتمعوا أنتم وهو وتكون لكم دولة وصولة، وتخرجوا منها الأكابر والرؤساء، وتكون الدولة والتصرف لكم ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ أي: ما أصنع بكم، ثم فسر هذا الوعيد بقوله: ﴿ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ﴾ [الأنعام: 124]. يعني: يقطع يد الرجل اليمنى ورجله اليسرى أو بالعكس ﴿ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾، وقال في الآية الأخرى ﴿ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ﴾ [طه: 71]. أي على الجذوع.

قال ابن عباس: وكان أول من صلب، وأول من قطع الأيدي والأرجل من خلاف فرعون، وقول السحرة ﴿ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾ أي: قد تحققنا أننا إليه راجعون، وعذابه أشد من عذابك، ونكاله على ما تدعوننا إليه اليوم وما أكرهتنا عليه من السحر أعظم من نكالك، فلنصبرن اليوم على عذابك لنخلص عن عذاب الله، ولهذا قالوا ﴿ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا ﴾ أي عمنا بالصبر على دينك والثبات عليه ﴿ وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴾ أي: متابعين لنيك موسى ﷺ، وقالوا لفرعون: ﴿ لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْيَتْنِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ [طه: 72] إِنَّا أَمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿ ٧٢ ﴾ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿ ٧١ ﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴿ [طه: 72-75]. فكانوا في أول النهار سحرة فصاروا في آخره شهداء

بررة. قال ابن عباس وعبيد بن عمير وقتادة وابن جريج: كانوا في أول النهار سحرة وفي آخره شهداء. اهـ.

قال تعالى ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ [يونس: 88].

وموسى عليه السلام هنا قد يأس من إيمان فرعون وملئه، فدعا عليهم بإذن من ربه، كما في قصة نوح عليه السلام، وقد علل موسى دعائه عليهم، بأن فرعون الذي جمع أموالاً وذهباً وملبساً من عباد الله بالباطل وكثرها، واستعمل ما استعمله منها في إكرام من حباه على باطله وزعمه أنه إله، فأضل الناس بذلك عن معرفة الحق والإيمان بخالق الأرض والسماء، لأن هم الناس حينها النجاة من بطشه بمداهنته، والحصول منه على المنح والعطايا، كما هو الشأن والحال في حق كل بطانة مخادعة كاذبة، كما قال النبي ﷺ: [إن الله تعالى لم يبعث نبياً ولا خليفة، إلا وله بطانتان: بطانة تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر، وبطانة لا تألوه خبالاً، ومن يوق بطانة السوء فقد وقى] (ت عن أبي هريرة. صح جم 1805). وعنه أيضاً: [ما من أمير إلا وله بطانتان من أهله بطانة تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر، وبطانة لا تألوه خبالاً، فمن وقى شرها فقد وقى، وهو من التي تغلب عليه منها] صح جم 5694.

قال ابن كثير (2/ 410-411): هذا إخبار من الله تعالى عما دعا به موسى عليه السلام على فرعون وملئه لما أبوا قبول الحق، واستمروا على ضلالهم وكفرهم معاندين جاحدين ظالمين وعلوا وتكبراً وعتوا.

قال موسى: ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً ﴾ أي: من أثاث الدنيا ومتاعها ﴿ وَأَمْوَالًا ﴾ أي جزيلة كثيرة ﴿ فِي ﴾ هذه ﴿ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ﴾ بفتح الياء أي: أعطيتهم ذلك وأنت تعلم أنهم لا يؤمنون بما أرسلتني به إليهم استدراجاً منك لهم

كقوله تعالى ﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ [طه: 121]. وقرأ آخرون بضم الياء أي ليفتن بها أعطيتهم من شئت من خلقك ليظن من أغويته أنك إنما أعطيتهم هذا لحبك إياهم واعتنائك بهم ﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالَهُمْ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: أي أهلكها، وقال الضحاك وأبو العالية والربيع ابن أنس: جعلها الله حجارة منقوشة كهيئة ما كانت، وقال قتادة: بلغنا أن زروعهم تحولت حجارة، وقال محمد بن كعب القرظي: جعل سكرهم حجارة. وذكر ابن أبي حاتم بسنده عن محمد بن قيس أن محمد بن كعب قرأ سورة يونس على عمر بن عبد العزيز حتى بلغ ﴿وَقَالَكَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ إلى قوله: ﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالَهُمْ﴾ الآية، فقال عمر: يا أبا حمزة أي شيء الطمس؟ قال: عادت أموالهم كلها حجارة، فقال عمر بن عبد العزيز للغلام له: اتني بكيس، فجاءه بكيس، فإذا فيه حمص وبيض قد حول حجارة.

وقوله ﴿وَأَشَدُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ قال ابن عباس: أي اطبع عليها ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ وهذه الدعوة كانت من موسى ﷺ غضباً لله ولدينه على فرعون وملئه الذين تبين له أنهم لا خير فيهم ولا يجيء منهم شيء كما دعا نوح ﷺ فقال ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [٢٦] إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿[تج: 26-27]. ولهذا استجاب الله تعالى لموسى ﷺ فيهم هذه الدعوة التي آمن عليها أخوه هارون فقال تعالى ﴿قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا﴾ قال أبو العالية، وأبو صالح، وعكرمة، ومحمد بن كعب القرظي، والربيع بن أنس: دعا موسى وآمن هارون أي: قد أجبتكما فيما سألتما من تدمير آل فرعون، وقد يحتاج بهذه الآية من يقول: إن تأمين المأموم على قراءة الفاتحة ينزل منزلة قراءتها، لأن موسى دعا وهارون آمن، وقال تعالى ﴿قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا﴾ [الشع: 89]. الآية أي: كما أجبت دعوتكما فاستقيا على أمري. قال ابن جريج عن ابن عباس: فاستقيا فامضيا لأمرى وهي الاستقامة. قال ابن جريج: يقولون: إن فرعون مكث بعد هذه الدعوة أربعين سنة، وقال محمد بن علي بن الحسين أربعين يوماً. اهـ

قال تعالى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الشعرا: 90].

قال ابن كثير (2/ 411-412): يذكر تعالى كيفية إغراقه فرعون وجنوده، فإن بني إسرائيل لما خرجوا من مصر بصحبة موسى ﷺ وهم فيما قيل ستمائة ألف مقاتل سوى الذرية، وقد كانوا استعاروا من القبط حلياً كثيراً، فخرجوا به معهم، فاشتد حنق فرعون عليهم، فأرسل في المدائن حاشرين يجمعون له جنوده من أقاليمه، فركب وراءهم في أبهة عظيمة وجيوش هائلة لما يريد الله تعالى بهم ولم يتخلف عنه أحد ممن له دولة وسلطان في سائر مملكته، فلحقوهم وقت شروق الشمس ﴿فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ [الشعرا: 61]. وذلك أنهم لما انتهوا إلى ساحل البحر وفرعون وراءهم ولم يبق إلا أن يتقاتل الجمعان، وألح أصحاب موسى ﷺ عليه في السؤال كيف المخلص مما نحن فيه؟ فيقول: إني أمرت أن أسلك ههنا ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعرا: 62]. فعندما ضاق الأمر اتسع، فأمره الله تعالى أن يضرب البحر بعصاه، فضربه فانفلق البحر فكان كل فرق كالطود العظيم أي كالجبل العظيم، وصار اثني عشر طريقاً لكل سبط واحد، وأمر الله الريح فنشفت أرضه ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ [طه: 77]. وتخرق الماء بين الطرق كهيئة الشبايبك ليرى كل قوم الآخرين لئلا يظنوا أنهم هلكوا، وجاوزت بنو إسرائيل البحر فلما خرج آخرهم منه انتهى فرعون وجنوده إلى حافته من الناحية الأخرى، وهو في مائة ألف أدهم سوى بقية الألوان، فلما رأى ذلك هاله وأحجم وهاب وهم بالرجوع وهيهات ولات حين مناص نفذ القدر، واستجيب الدعوة. وجاء جبريل ﷺ على فرس وديق حائل فمر إلى جانب حصان فرعون فحمحم إليها، واقتحم جبريل البحر فاقتحم الحصان وراءه، ولم يبق فرعون يملك من نفسه شيئاً فتجلد لأمرائه وقال لهم: ليس بنو إسرائيل بأحق بالبحر منا، فاقتحموا كلهم عن آخرهم، وميكائيل في ساقتهم لا يترك منهم أحداً إلا ألحقه بهم، فلما استوسقوا فيه وتكاملوا وهم أولهم بالخروج منه أمر الله القدير البحر أن يرتطم عليهم فارتطم

عليهم فلم ينج منهم أحد، وجعلت الأمواج ترفعهم وتخفضهم، وتراكت الأمواج فوق فرعون وغشيته سكرات الموت، فقال وهو كذلك ﴿ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يُونُس: 90]. فآمن حيث لا ينفعه الإيمان ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ (٨٤) فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ إِلَيَّ قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ [يُونُس: 84-85]. ولهذا قال الله تعالى في جواب فرعون حين قال ما قال ﴿ءَأَتَيْنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ﴾ [يُونُس: 91]. أي أهذا الوقت تقول وقد عصيت الله قبل هذا فيما بينك وبينه ﴿وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي في الأرض الذين أضلوا الناس ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَكذِّبُونَ إِلَى الْنَّكَارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ [التَّوْحَى: 41]. وهذا الذي حكى الله تعالى عن فرعون من قوله هذا في حاله ذلك من أسرار الغيب التي أعلم الله بها رسوله ﷺ، فروى الإمام أحمد بن حنبل رَحِمَهُ اللَّهُ عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: [لما قال فرعون آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل قال لي جبريل: لو رأيتني وقد أخذت من حال البحر فدسسته في فيه مخافة أن تناله الرحمة] ورواه الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم في تفاسيرهم، وقال الترمذي: حديث حسن.

وقال أبو داود الطيالسي عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ [قال لي جبريل لو رأيتني وأنا آخذ من حال البحر فادسه في فم فرعون مخافة أن تدركه الرحمة] ورواه الترمذي أيضًا وقال: حسن غريب صحيح، وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: لما أغرق الله فرعون أشار بإصبعه ورفع صوته ﴿ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ﴾ قال: فخاف جبريل أن تسبق رحمة الله فيه غضبه فجعل يأخذ الحال بجناحيه فيضرب به وجهه فيرمسه.

وقد روي من حديث أبي هريرة فقال ابن جرير: عن أبي هريرة رَحِمَهُ اللَّهُ قال: قال رسول الله ﷺ [قال لي جبريل يا محمد لو رأيتني وأنا أعطه وأدس من الحال في فيه مخافة أن تدركه رحمة الله فيغفر له] يعني فرعون. وقوله ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً﴾ [يُونُس: 92]. قال ابن عباس وغيره من السلف: إن بعض بني إسرائيل شكوا في موت فرعون فأمر الله تعالى

البحر أن يلقيه بجسده سويًا بلا روح وعليه درعه المعروفة على نجوة من الأرض وهو المكان المرتفع ليتحققوا موته وهلاكه ولهذا قال تعالى ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ﴾ أي نرفعك على نشز من الأرض ﴿بِيَدِنَا﴾ قال مجاهد: بجسدك، وقال الحسن: بجسم لا روح فيه، وقال عبد الله بن شداد: سويًا صحيحًا أي لم يتمزق ليتحققوه ويعرفوه، وقال أبو صخر: بدرعك، وكل هذه الأقوال لا منافاة بينها كما تقدم والله أعلم، وقوله ﴿لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾ أي لتكون لبني إسرائيل دليلًا على موتك وهلاكك وأن الله هو القادر الذي ناصية كل دابة بيده وأنه لا يقوم لغضبه شيء ولهذا قرأ بعضهم [لتكون لمن خلقك آية وإن كثيرًا من الناس عن آياتنا لغافلون] أي لا يتعظون بها ولا يعتبرون بها وقد كان إهلاكهم يوم عاشوراء كما قال البخاري عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال: قدم النبي ﷺ المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء فقال [ما هذا اليوم الذي تصومونه؟] فقالوا: هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون فقال النبي ﷺ لأصحابه [أنتم أحق بموسى منهم فصوموه]. اهـ

قال في زاد المسير (4/ 59): قال ابن الأنباري: جنح فرعون إلى التوبة حين أغلق بابها لحضور الموت ومعاناة الملائكة، فقبل له ﴿مَّا كُنَّ﴾ أي: الآن تتوب وقد أضعت التوبة في وقتها ﴿وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ بالدعاء إلى عبادة غير الله عز وجل، والمخاطب له بهذا كان جبريل، وجاء في الحديث أن جبريل جعل يدس الطين في فم فرعون خشية أن يغفر له. قال الضحاك ابن قيس: اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة، إن يونس عليه السلام كان عبدًا صالحًا وكان يذكر الله، فلما وقع في بطن الحوت سأل الله فقال الله ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسِيحِينَ﴾ (١١٢) لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ [التافات: 143-144]. وإن فرعون كان عبدًا طاغيًا ناسيًا لذكر الله تعالى فلما أدركه الغرق قال: آمنت. فقال الله: ﴿مَّا كُنَّ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [التافات: 91]. اهـ

قال تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿١٧﴾ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيُئْسَ الزَّوْرُ ﴿١٨﴾ وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴿ هَذِهِ: 96-99 ﴾ .

قال ابن كثير (2/ 440): يقول تعالى مخبراً عن إرسال موسى بآياته ودلالاته الباهرة إلى فرعون ملك القبط وملئه: ﴿ فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ ﴾ أي: منهجه ومسلكه وطريقته في الغي ﴿ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴾ أي: ليس فيه رشد ولا هدى، وإنما هو جهل وضلال وكفر وعناد، وكما أنهم اتبعوه في الدنيا وكان مقدمهم ورئيسهم كذلك هو يقدمهم يوم القيامة إلى نار جهنم فأوردتهم إياها، وشربوا من حياض رداها، وله في ذلك الحظ الأوفر من العذاب الأكبر، كما قال تعالى ﴿ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴾ [الشعراء: 16]. وقال تعالى ﴿ فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ ﴿١٦﴾ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَىٰ ﴿١٧﴾ فَحَشَرَ فَنَادَىٰ ﴿١٨﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ﴿٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ ﴾ [الشعراء: 21-26]. وقال تعالى ﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيُئْسَ الزَّوْرُ ﴿١٨﴾ الْمَرْفُودُ ﴾ وكذلك شأن المتبوعين يكونون موفورين في العذاب يوم القيامة كما قال تعالى ﴿ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: 38]. وقال تعالى إخباراً عن الكفرة أنهم يقولون في النار ﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا ﴿١٧﴾ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ [الأنعام: 67-68].

وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: [أمرؤ القيس حامل لواء شعراء الجاهلية إلى النار]، وقوله ﴿ وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ الآية أي اتبعناهم زيادة على عذاب النار لعنة في الدنيا ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴾ قال مجاهد: زيدوا لعنة يوم القيامة، فتلک لعنتان، وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴾ قال: لعنة الدنيا والآخرة، وهو كقوله ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَكْعُوثُ إِلَى النَّكَارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُصْرُوثُ ﴿١١﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾

وقال تعالى ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [تآ: 46]. اهـ.

وفي فتح القدير (2/ 523): قوله ﴿إِن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ أي: أرسلناه بذلك إلى هؤلاء وقد تقدم أن الملائة أشرف القوم وإنما خصهم بالذكر دون سائر القوم لأنهم أتباع لهم في الإصدار والإيراد، وخص هؤلاء الملائة دون فرعون بقوله ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾ على أمرهم لهم بالكفر لأن حال فرعون في الكفر أمر واضح إذ كفر قومه من الأشراف وغيرهم إنما هو مستند إلى كفره، ويجوز أن يراد بأمر فرعون شأنه وطريقته فيعم الكفر وغيره ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ أي: ليس فيه رشد قط بل هو غي وضلال، والرشد بمعنى المرشد أو بمعنى ذي رشد، وفيه تعريض بأن الرشد في أمر موسى. اهـ.

قال النسفي (1/ 203-204): قوله ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ هو تجهيل لمتبعيه حيث تابعوه إلى أمره وهو ضلال مبین، وذلك أنه ادعى الألوهية وهو بشر مثلهم، وجاهر بالظلم والشر الذي لا يأتي إلا من شيطان، ومثله بمعزل عن الألوهية، وفيه: أنهم عاينوا الآيات والسلطان المبین، وعلموا أن مع موسى الرشد والحق ثم عدلوا عن اتباعه إلى اتباع من ليس في أمره رشد قط، أو المراد وما أمره بصالح حميد العاقبة. والرشد يستعمل في كل ما يحمده، ويرتضى كما يستعمل الغي في كل ما يذمه. اهـ.

قال تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسْتَلَبِقُوا لِسَارِيَّةَ يَلْ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٠١﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَٰبِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَسْحُورًا﴾ [الشع: 101-102].

قال ابن كثير (3/ 66): قال موسى لفرعون: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَٰبِرٍ﴾ [الشع: 102]. أي: حججاً وأدلة على صدق ما جئتك به ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَسْحُورًا﴾ أي: هالكاً قاله مجاهد وقتادة، وقال ابن عباس: ملعوناً، وقال

أيضاً هو والضحاك ﴿مَثْبُورًا﴾ أي: مغلوبًا، والمالك كما قال مجاهد يشمل هذا كله، قال الشاعر عبدالله ابن الزبيري:

إذ أجاري الشيطان في سنن الف ي ومن مال ميله مثبور

وقرأ بعضهم برفع التاء، ولكن قراءة الجمهور بفتح التاء على الخطاب لفرعون، كما قال تعالى ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَحَمَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُظُومًا﴾ [النمل: 13-14]. فهذا كله مما يدل على أن المراد بالتسع الآيات إنما هي ما تقدم ذكره من العصا واليد، والسنين ونقص من الثمرات، والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم التي فيها حجج وبراهين على فرعون وقومه، وخوارق ودلائل على صدق موسى ووجود الفاعل المختار الذي أرسله. وقوله ﴿فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِرَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [النمل: 103]. أي: يخليهم منها ويزيلهم عنها ﴿فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ ﴿١٣﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ [النمل: 103-104]. وفي هذا بشارة لمحمد ﷺ بفتح مكة مع أن السورة مكية نزلت قبل الهجرة، وكذلك فإن أهل مكة هموا بإخراج الرسول منها كما قال تعالى ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٧٦﴾ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا نَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾ [النمل: 76-77]. ولهذا أورث الله رسوله مكة فدخلها عنوة على أشهر القولين، وقهر أهلها ثم أطلقهم حلما وكرما، كما أورث الله القوم الذين كانوا يستضعفون من بني إسرائيل مشارق الأرض ومغاريها، وأورثهم بلاد فرعون وأموالهم وزروعهم وثمارهم وكنوزهم كما قال ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [النمل: 59]. وقال هاهنا: ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ [النمل: 104]. أي جميعكم أنتم وعدوكم قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك: ﴿لَفِيفًا﴾ أي جميعا. اهـ

قال تعالى ﴿أَذْهَبْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ ﴿١٢﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْسَ لَكَ بِتَذَكُّرٍ أَوْ يَخْشَىٰ﴾

في أمره جل وعلا لموسى وهارون عليها السلام بالذهاب إلى فرعون، وصفه بالطغيان الذي هو التعدي، وتجاوز الحد والتكبر والعصيان. وما أعظم حلم الله بهذا الطاغية المريد، طلب من أوليائه أن يكلمه باللطف واللين الذي هو أسلوب المرسلين حتى مع الطغاة الظالمين.

قال ابن كثير (3/ 149): قوله ﴿ أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ [طه: 43]. أي تمرد وعتا وتجبر على الله وعصاه ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ [طه: 44]. هذه الآية فيها عبرة عظيمة، وهو أن فرعون في غاية العتو والاستكبار، وموسى صفوة الله من خلقه إذ ذاك، ومع هذا أمر أن لا يخاطب فرعون إلا بالملاطفة واللين. اهـ.

قال تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا يَخْشَىٰ ۚ فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ ۚ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ ۖ وَاضْلَلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ ۚ وَمَا هَدَىٰ ﴾ [طه: 77-79].

فرعون الضال المضل الذي ضل الهدى واتبع هواه وكان أمره فرطاً، وأضله الله على علم كي يزداد طغياناً واستكباراً، فإذا أخذه أخذ عزيز مقتدر، قال ﴿ إِنَّ اللَّهَ لِيمْلِي لِلظَّالِمِ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلَحْ ۚ ﴾.

قال ابن كثير (3/ 156): قال تعالى ﴿ فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ ۚ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ ۖ ﴾ أي البحر ﴿ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ أي الذي هو معروف ومشهور، وهذا يقال عند الأمر المعروف المشهور كما قال تعالى ﴿ وَالْمُؤْنَفَكَةُ أَهْوَىٰ ۚ فَغَشَّيْنَاهَا مَا غَشَّىٰ ﴾ [الجن: 53-54]. وكما تقدمهم فرعون فسلك بهم في اليم فأضلهم وما هداهم إلى سبيل الرشاد كذلك يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورد. اهـ.

وفي فتح القدير (3/ 378): قوله ﴿ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ أي: علاهم وأصابهم ما علاهم وأصابهم، والتكرير للتعظيم والتهويل كما في قوله ﴿ الْمَلَأَتْهُ ۖ ﴾ [ما: ١]. اهـ.

قال القرطبي (206 / 11): قيل إن قوله ﴿وَمَا هَدَىٰ﴾ تأكيد لإضلاله إياهم، وقيل: هو جواب قول فرعون ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [تآؤل: 29]. فكذبه الله تعالى، وقال ابن عباس ﴿وَمَا هَدَىٰ﴾ أي: ما هدى نفسه بل أهلك نفسه وقومه. اهـ

قال الألوسي في روح المعاني (238 / 16): قوله تعالى: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ﴾ أي: سلك بهم مسلكاً أداهم إلى الخسران في الدين والدنيا معاً حيث أغرقوا فأدخلوا ناراً ﴿وَمَا هَدَىٰ﴾ أي: وما أرشدهم إلى طريق موصل إلى مطلب من المطالب الدينية والدنيوية، والمراد بذلك التهكم به كما ذكر غير واحد، واعترض بأن التهكم أن يؤتى بما قصد به ضده استعارة ونحوها نحو ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هؤة: 87]. إذا كان الغرض الوصف بضد هذين الوصفين، وكونه لم يهد إخبار عما هو كذلك في الواقع. وأجيب بأن الأمر كذلك، ولكن العرف في مثل ما هدى زيد عمراً ثبوت كون زيد عالماً بطريق الهداية مهتدياً في نفسه، ولكنه لم يهد عمراً، وفرعون أضل الضالين في نفسه فكيف يتوهم أنه يهدي غيره، ويُحقق ذلك: أن الجملة الأولى كافية في الأخبار عن عدم هدايته إياهم بل مع زيادة إضلاله إياهم، فإن من لا يهدي قد لا يضل، وإذا تحقق إغناؤها في الأخبار على أتم وجه تعين كون الثانية بمعنى سواء وهو التهكم.

وقال العلامة الطيبي: توضيح معنى التهكم أن قوله تعالى ﴿وَمَا هَدَىٰ﴾ من باب التلميح وهو إشارة إلى ادعاء اللعين إرشاد القوم في قوله ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ فهو كمن ادعى دعوى وبالع فيها فإذا حان وقتها ولم يأت بها قيل له: لم تأت بها ادعيت تهكماً واستهزاء. اهـ

قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَيْنَا فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِيدُونَ ﴿٤٧﴾﴾ [القصص: 45-48]. وقال: ﴿وَقُتِرَتْ فِرْعَوْنَ وَهَمُنَتْ ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا مَسِيقِينَ ﴿٤٩﴾﴾ [التكوير: 39].

قال ابن كثير (3 / 238): يُخبر تعالى أنه بعث رسوله موسى ﷺ وأخاه هارون إلى فرعون وملئه بالآيات، والحجج الدامغات، والبراهين القاطعات، وأن فرعون وقومه استكبروا عن اتباعها والانقياد لأمرهما لكونهما بشرين كما أنكرت الأمم الماضية بعثة الرسل من البشر تشابهت قلوبهم، فأهلك الله فرعون وملأه وأغرقهم في يوم واحد أجمعين، وأنزل على موسى الكتاب وهو التوراة فيها أحكامه وأوامره ونواهيه، وذلك بعد أن قصم الله فرعون والقبط وأخذهم أخذ عزيز مقتدر، وبعد أن أنزل الله التوراة لم يهلك أمة بعامة بل أمر المؤمنين بقتال الكافرين. اهـ

قال تعالى ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعرا: 23].

قال ابن كثير (3 / 321): يقول تعالى غيباً عن كفر فرعون وتمرده وطغيانه، وجحوده في قوله ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ وذلك أنه كان يقول لقومه: ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ، فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَافُونَ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ [الحج: 54]. وكانوا يجحدون الصانع جل وعلا ويعتقدون أنه لا رب لهم سوى فرعون. اهـ

قال البغوي (1 / 111): قوله تعالى ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ يقول: أي شيء رب العالمين الذي تزعم أنك رسوله إلي؟ يستوصفه إلهه بما وهو سؤال عن جنس الشيء، والله منزّه عن الجنسية فأجابه موسى ﷺ بذكر أفعاله التي يعجز الخلق عن الإتيان بمثلها. اهـ

قال أبو السعود (6 / 239): قال فرعون لما سمع منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالة المتينة وشاهد تصليه في أمره وعدم تأثره بما قدمه من الإبراق والإرعاد شرع في الاعتراض على دعواه عليه الصلاة والسلام فبدأ بالاستفسار عن المرسل، فقال وما رب العالمين حكاية لما وقع في عباراته - عليه الصلاة والسلام - أي أي شيء رب العالمين الذي ادعيت أنك رسوله؟ منكراً لأن يكون للعالمين رب سواه حسبما يعرب عنه قوله: ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ وقوله: ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ وينطق به وعيده عند تمام أجوبته عليه الصلاة والسلام. اهـ

قال تعالى ﴿ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَأْتِيَنَّكَ الْغَالِبِينَ ﴾ (٤١) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ (٤٢) قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ (٤٣) فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ [الشعراء: 41-44].

قال في فتح القدير (4/ 99): قوله تعالى ﴿ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا ﴾ عند الإلقاء ﴿ بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ يحتمل قولهم بعزة فرعون وجهين: الأول: أنه قسم وجوابه إنا لنحن الغالبون، والثاني: متعلق بمحذوف والباء للسببية: أي تغلب بسبب عزته والمراد بالعزة العظمة. اهـ

قال تعالى ﴿ نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [التقص: 3].

قال القرطبي (13/ 222): قوله تعالى: ﴿ نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ذكر قصة موسى عليه السلام وفرعون وقارون واحتج على مشركي قريش وبين أن قرابة قارون من موسى لم تنفعه مع كفره، وكذلك قرابة قريش لمحمد، وبين أن فرعون علا في الأرض وتجبر فكان ذلك من كفره فليجتنب العلو في الأرض وكذلك التعزز بكثرة المال وهما من سيرة فرعون وقارون. اهـ

قال تعالى ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَصْفَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ [البقرة: 12].

قال ابن كثير (3/ 345): قوله تعالى: ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَصْفَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ ﴾ هذه آية أخرى، ودليل ياهر على قدرة الله الفاعل المختار وصدق من جعل له معجزة، وذلك أن الله تعالى أمره أن يدخل يده في جيب درعه فإذا أدخلها وأخرجها خرجت بيضاء ساطعة كأنها قطعة قمر لها لمعان تتلأل كالبرق الخاطف، وقوله تعالى ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ ﴾ أي: هاتان اثنتان من تسع آيات أؤيدك بهن، وأجعلهن برهانا لك إلى فرعون وقومه ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ وهذه هي الآيات التسع التي قال الله تعالى ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ [البقرة: 101]. وقوله تعالى ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا يَنْتَظِرُونَ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ [البقرة: 13]. أي بينة واضحة ظاهرة

﴿ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ وأرادوا معارضته بسحرهم فغلبوا وانقلبوا صاغرين ﴿ وَجَعَلُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ [البقرة: 14]. في ظاهر أمرهم ﴿ وَاسْتَيْقَنَتَهَا أَنْفُسُهُمْ ﴾ أي علموا في أنفسهم أنها حق من عند الله، ولكن جحدوها وعاندوها وكابروها ﴿ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ أي ظلما من أنفسهم سجية ملعونة وعلوا أي: استكبارا من اتباع الحق، ولهذا قال تعالى ﴿ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ أي: انظريا محمد كيف كان عاقبة أمرهم في إهلاك الله إياهم، وإغراقهم عن آخرهم في صبيحة واحدة، وفحوى الخطاب يقول: احذروا أيها المكذبون لمحمد الجاحدون لما جاء به من ربه أن يُصيبكم ما أصابهم بطريق الأولى والأخرى فإن محمدا ﷺ أشرف وأعظم من موسى، وبرهانه أدل وأقوى من برهان موسى بما آتاه الله من الدلائل المقترنة بوجوده في نفسه وشيئاته، وما سبقه من البشارات من الأنبياء به وأخذ الموثيق له ﷺ. أهـ

قال تعالى ﴿ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنْ الرَّهْبِ فَذَلِكَ بَرْهَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾

[التحرش: 32]

قال ابن كثير (3/ 374): قال الله تعالى ﴿ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ أي إذا أدخلت يدك في جيب درعك ثم أخرجتها فلأنها تخرج تتلأأ كأنها قطعة قمر في لمعان البرق ولهذا قال ﴿ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ أي: من غير برص، وقوله تعالى ﴿ وَأَضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ﴾ قال مجاهد: من الفزع، وقال قتادة: من الرعب، وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم بن جرير: مما حصل لك من خوفك من الحية، والظاهر أن المراد أعم من هذا، وهو أنه أمر ﷺ إذا خاف من شيء أن يضم إليه جناحه من الرعب وهو يده فإذا فعل ذلك ذهب عنه ما يجده من الخوف، وربما إذا استعمل أحد ذلك على سبيل الاقتداء فوضع يده على فؤاده فإنه يزول عنه ما يجده، أو يخف إن شاء الله تعالى وبه الثقة. قال ابن أبي حاتم: عن مجاهد قال: كان موسى ﷺ قد ملأ قلبه رعبا من فرعون فكان إذا رآه قال: اللهم إني أدرك بك في تحرره، وأعوذ بك من شره، فنزع الله ما كان في قلب موسى ﷺ وجعله في قلب فرعون فكان إذا رآه بال

كما يبول الحمار، وقوله تعالى ﴿فَذَنِّكَ بُرْهَانٍ مِّن رَّبِّكَ﴾ يعني: إلقاء العصا وجعلها حية تسعى وإدخاله يده في جيبه فتخرج بيضاء من غير سوء دليلاً قاطعاً واضحاً على قدرة الفاعل المختار وصحة نبوة من جرى هذا الخارق على يديه، ولهذا قال تعالى ﴿إِن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ أي: وقومه من الرؤساء والكبراء والأتباع ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ أي: خارجين عن طاعة الله مخالفين لأمره ودينه. أم

قال تعالى ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ (٢٢) ﴿إِن فِرْعَوْنَ وَهَمَمَنَ وَقُرُونُ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَابٌ﴾ (٢٤) ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ (٢٥) وقال فِرْعَوْنُ ذُرِّيَّ أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ (٢٦) وقال مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ (٢٧) وقال زُجَلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِن يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ﴾ (٢٨) يَقُومُ لَكُمْ الْمَلَكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [تآلف: 23-29].

قال ابن كثير (4/ 98): يقول تعالى مسلماً لنبيه محمد ﷺ في تكذيب مَنْ كَذَبَهُ مِنْ قَوْمِهِ ومبشراً له بأن العاقبة والنصرة له في الدنيا والآخرة كما جرى لموسى بن عمران عليه السلام فإن الله تعالى أرسله بالآيات البينات والدلائل الواضحات، ولهذا قال تعالى ﴿بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ [تآلف: 23]. والسلطان هو الحجة والبرهان ﴿إِن فِرْعَوْنَ﴾ وهو ملك القبط بالديار المصرية ﴿وَهَمَمَنَ﴾ وهو وزيره في مملكته ﴿وَقُرُونُ﴾ وكان أكثر الناس في زمانه مالا وتجارة ﴿فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَابٌ﴾ أي: كذبوه وجعلوه ساحراً مجنوناً مموهاً كذاباً في أن الله أرسله وهذه كقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ

﴿ ٥٢ ﴾ اتَّوَصَّوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿ [الدَّهْلُوك: 52-53]. ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا ﴾ أي بالبرهان القاطع الدال على أن الله عزَّ وجلَّ أرسله إليهم ﴿ قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ﴾ وهذا أمر ثان من فرعون بقتل ذكور بني إسرائيل أما الأول فكان لأجل الاحتراز من وجود موسى أو لإذلال هذا الشعب وتقليل عددهم أو لمجموع الأمرين وأما الأمر الثاني فللعلة الثانية وإلحانة هذا الشعب، ولكي يتشاءموا بموسى ﷺ ولهذا قالوا: ﴿ أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: 129]. قال قتادة: هذا أمر بعد أمر قال الله عزَّ وجلَّ ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ أي: وما مكرهم وقصدتهم الذي هو تقليل عدد بني إسرائيل لنلا ينصروا عليهم إلا ذاهب وهالك في ضلال ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ وهذا عزم من فرعون لعنه الله تعالى إلى قتل موسى عليه الصلاة والسلام أي قال لقومه دعوني حتى أقتل لكم هذا ﴿ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ أي لا أبالي به وهذا في غاية الجحد والتهجم والعناد وقوله قبحه الله ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ يعني موسى يخشى فرعون أن يضل موسى الناس ويغير رسومهم وعاداتهم، وهذا كما يقال في المثل: صار فرعون مذكراً يعني واعظاً يشفق على الناس من موسى ﷺ وقرأ الأكثرون ﴿ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ أي لما بلغه قول فرعون ﴿ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى ﴾ قال موسى ﷺ استجرت بالله وعذت به من شره وشر أمثاله ولهذا قال ﴿ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ أيها المخاطبون ﴿ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ ﴾ أي عن الحق مجرم ﴿ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ ولهذا جاء في الحديث عن أبي موسى ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا خاف قوماً قال: «اللهم إنا نعوذ بك من شرورهم ونندرك في نحورهم». أم.

قال تعالى ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ آيِنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ۝٣٦ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَذِبًا ۝٣٧ وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ۝٣٨﴾ [الشعراء: 36-37-38].

قال ابن كثير (4/ 81): يقول تعالى مخبراً عن فرعون وعتوه وتمرده وافترائه في تكذيبه موسى عليه الصلاة والسلام أنه أمر وزيره هامان أن يبنّي له صرحاً وهو القصر العالي المنيف الشاهق، وكان اتخاذه من الأجر المضروب من الطين المشوي كما قال تعالى ﴿ فَأَوْقِدْ لِي يَنْهَكُنْ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلَ لِي صَرْحًا ۝٣٨﴾ [الشعراء: 38]. ولهذا قال إبراهيم النخعي: كانوا يكرهون البناء بالآجر، وأن يجعلوه في قبورهم. رواه ابن أبي حاتم، وقوله: ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ۝٣٦ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ ۝٣٧﴾ إلخ قال سعيد بن جبير وأبو صالح: أبواب السموات، وقيل طرق السموات ﴿ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَذِبًا ۝٣٧﴾ وهذا من كفره وتمرده أنه كذب موسى عليه الصلاة والسلام في أن الله عز وجل أرسله إليه، قال الله تعالى ﴿ وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ ۝٣٧﴾ أي بصنيعه هذا الذي أراد أن يوهّم به الرعية أنه يعمل شيئاً يتوصل به إلى تكذيب موسى عليه الصلاة والسلام، ولهذا قال تعالى ﴿ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ۝٣٨﴾ قال ابن عباس ومجاهد: يعني إلا في خسار. أهـ

وهكذا يتبين لك أيها القارئ الكريم أن فرعون اجتمع له من الصفات القبيحة الذميمة ما لم يجتمع لأحد من البشر أجمعين، فقد جمع أخط الأوصاف وأدنسها وأسوأها، وقد قمتُ بجمع ذلك، وحصره من آيات القرآن العظيم، واعترف بتقصيري في ذلك، فكان الآتي بغير ادعاء الربوبية والألوهية، وإن كانت أخط أوصافه:

– العلو في الأرض بغير حق لإذلال أهل الحق.

– من المفسدين.

– الظلم الذي هو الكفر بالآيات والرسول.

- الظلم للعباد في أبشع صوره.
- من المسرفين.
- الاستكبار عن قبول الحق.
- من المجرمين.
- مخادع ومجادل بالباطل.
- كذاب مهين.
- كائد وماكر خبيث.
- ضال مضل عن سبيل الله.
- باغي ومعتد أثيم.
- عاصي وخطاء.
- ضحل الفهم والفكر.
- متسلط مغرور.
- طاغي متمرد عنيد.
- من الفاسقين.
- سيئ القول والعمل.
- جاحد لثيم.

أخلاق وأوصاف بني إسرائيل

لم تلق أمة من الأمم عناية واهتماماً في القرآن الكريم مثل الذي كان لأمة بني إسرائيل، لعجيب أمرها وشأنها وساروكها، فلا تكاد تخلو سورة من سور القرآن العظيم من ذكر لبني إسرائيل، حتى أنك تقرأ في سورة البقرة قريباً من نصفها من عند قوله تعالى ﴿يَبْقَى إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَبُكُمْ﴾ [البقرة: 40]. وحتى قوله تعالى ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: 142]. وسورة البقرة من أطول السور في القرآن (مائتان وست وثمانون آية) مما يدعو إلى التفكير، لما فصل سبحانه في حق هؤلاء، وأجل مثلاً في حق الأمة التي نزل عليها كتابه، واختارها لسيد المرسلين وخاتمهم ﷺ ١٩.

وما كان ذلك إلا لمعني جليل وخطير أراد به رب العالمين - وهو أعلم - ألا هو الاتعاظ والادكار بحال وأقوال وأفعال وأعمال هذه الأمة الغضبية كما يكثر أن يسميها ابن القيم أخذاً من قوله تعالى ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: 6-7]. والاحتراز مما كان منهم واجتناب ما صدر عنهم، وذلك إكراماً وتشريفاً لهذه الأمة الخاتمة الخيرة ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِمَّنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التوبة: 110].

ولهذا ارتأيت مستعيناً بالله سبحانه ونحن بصدد السيرة الموسوية على صاحبها الصلاة والسلام أن أجمع ما ذكره القرآن عن أمته بني إسرائيل (اليهود)، فوجدت الأمر كثيراً عسيراً، فما ترك اليهود خصلة ولا خلق ذميم بين الناس إلا وكان فيهم، ثم إنه في القرآن منه الواضح من الصفات والأخلاق ومنه المستتر الذي يحتاج إلى مراجعة التفاسير. فالله المستعان.

الكذب على الله.

﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ [البقرة: 80]. ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا ﴾ [البقرة: 111]. ﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا يَهْتَدُوا ﴾ [البقرة: 135]. ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ [الأنعام: 24]. ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: 75]. ﴿ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾ [الأنعام: 181]. ﴿ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ عَاهِدٌ إِلَّا تَوْمِنَ لِرَسُولٍ حَقٍّ يَأْتِينَا بِقُرْآنٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ﴾ [الأنعام: 183]. ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُمْ ﴾ [المائدة: 18]. ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ [المائدة: 64]. ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ ﴾ [التوبة: 30]. ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ [الأنعام: 20].

الكذب على الرسل وتكذيبهم والكفر بهم.

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ﴾ [المائدة: 19]. ﴿ كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ [المائدة: 70]. ﴿ وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ [المائدة: 110]. ﴿ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ ﴾ [التقص: 48].

قتلهم الرسل والأتبياء واذابتهم.

﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ [البقرة: 61]. ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ [البقرة: 87]. ﴿ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾ [الأنعام: 112]. ﴿ مَسَكْنَتُكُمْ مَا قَالُوا وَقَتْلُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾ [الأنعام: 181]. ﴿ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ يَالْبَيْتِ وَيَا لَذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ ﴾ [الأنعام: 183]. ﴿ كُلَّمَا

جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿[المائدة: 70]﴾ قَالَ ابْنَ
أُمِّ إِنْ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ﴿[الأنعام: 150]﴾ إِنْ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيْنَا لَهُمْ
غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ ﴿[الأنعام: 152]﴾ يَقُولُ لِمَ تُوذَوْنَ وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ﴿[الصف: 5]﴾

سوء أدبهم مع الله سبحانه،

﴿يَمُوسَىٰ لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقِّي نَزَىٰ اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [البقرة: 55]. ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا
تُبَيِّتُ الْأَرْضُ﴾ [البقرة: 61]. ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ [البقرة: 68]. ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا
لَوْنُهَا﴾ [البقرة: 68]. ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [النساء: 24].

سوء أدبهم مع رسولهم ﷺ

﴿يَمُوسَىٰ لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقِّي نَزَىٰ اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [البقرة: 55]. ﴿يَمُوسَىٰ لَنْ نُصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ
وَاحِدٍ﴾ [البقرة: 61]. ﴿قَالُوا أَوَذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ [الأنعام: 129].
﴿يَمُوسَىٰ اجْعَلْ لَّنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ [الأنعام: 138].

التمرد على الرسل،

﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا
قَاعِدُونَ﴾ [البقرة: 55]. ﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا
يَقْتُلُونَ﴾ [المائدة: 24]. ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقِّي نَزَىٰ اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ
وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [المائدة: 70].

تحريفهم للكلم وللكتب المنزلة،

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ [البقرة: 59]. ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ
يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ [البقرة: 75]. ﴿قَوْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ
الْكِتَابِ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة: 79]. ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ

لَفَرِيقًا يَلُودَنَّ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ
 مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ ﴿[الأنعام: 78]﴾ ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ ﴿[الأنعام: 46]﴾ ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ ﴿[الأنعام: 41]﴾ ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ
 قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ ﴿[الأنعام: 162]﴾.

إخفاؤهم الآيات والأحكام المنزلة،

﴿بَدَّ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾
 ﴿[البقرة: 101]﴾ ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ
 الْكِتَابِ﴾ ﴿[الأنعام: 15]﴾.

نقضهم للمواثيق والعهود،

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ
 تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ ﴿[البقرة: 63-64]﴾ ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ
 مُّعْرِضُونَ﴾ ﴿[البقرة: 83]﴾ ﴿أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَّبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ ﴿[البقرة: 100]﴾ ﴿فِيمَا
 نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ﴾ ﴿[الأنعام: 13]﴾.

قلوبهم قاسية،

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَزْشَدُّ قَسْوَةً﴾ ﴿[البقرة: 74]﴾ ﴿وَجَعَلْنَا
 قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ ﴿[الأنعام: 13]﴾.

جدالهم وتعتتهم وتنطعهم،

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ
 أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١٧﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ
 عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿١٨﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ
 يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ

تَشَبَّهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْفَنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿[البقرة: 67-71]﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَةً مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿[البقرة: 247]﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تُعَاجُوتُ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ﴿[البقرة: 65]﴾ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ﴿[النساء: 153]﴾

شدة عداوتهم للمؤمنين

﴿يَكْفُرُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ بِهِمَا أَنْ يُنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ ﴿[البقرة: 55]﴾ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الشِّرْكِينَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴿[البقرة: 105]﴾ وَكَثِيرٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوِ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ﴿[البقرة: 109]﴾ وَلَنْ رَضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ﴿[البقرة: 120]﴾ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ ﴿[البقرة: 69]﴾ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمُتِينَ سَبِيلٌ ﴿[البقرة: 75]﴾ إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿[البقرة: 100]﴾ لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ﴿[البقرة: 118]﴾ هَاتِئْنِمْ أَوْلَاءَهُمْ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ﴿[البقرة: 119]﴾ إِنْ تَمَسَسْتُمْ حَسَنَةً سَوْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ﴿[البقرة: 120]﴾ إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿[البقرة: 100]﴾ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ هَلْ تَقِيمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ ﴿[البقرة: 64]﴾

لعن الله لهم وغضب عليه:

﴿وَبَاءُ وَيَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ﴾ [البقرة: 61]. ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: 88].
 ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 89]. ﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ
 اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: 46]. ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: 60]. وَقَالَتِ
 الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: 64].
 ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: 78].
 ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يُحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي﴾ [طه: 86].

لا يحكمون فيهم ما أنزل إليهم:

﴿بَدَّ قَرْيٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَى ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾
 [البقرة: 101]. ﴿يُدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [الأنعام: 23].
 ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ
 حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾ [المائدة: 42]. ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ
 اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ [المائدة: 43]. ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
 الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: 44]. ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: 45].
 ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: 47].

أهل عصيان وطفيان وبغي وكفر وعناد:

﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [البقرة: 61]. ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي
 السَّبْتِ﴾ [البقرة: 65]. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَوَاضَعْنَا وَإِنَّا يَكْفُرُونَ
 بِمَا وَرَاءَهُ﴾ [البقرة: 91]. ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ [البقرة: 92]. ﴿خُذُوا
 مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [البقرة: 93]. ﴿وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا
 أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ [المائدة: 64].

دينهم هو اتباع الهوى،

﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ [البقرة: 87]. ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْمِنُوا بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ ﴾ [البقرة: 91]. ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ [البقرة: 120]. ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الْظَالِمِينَ ﴾ [البقرة: 145]. ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا ﴾ [المائدة: 77]. ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ [التغوى: 50].

انقسامهم واختلافهم وبعضهم لبعضهم البعض،

﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرَيْنَا فِيهَا ﴾ [البقرة: 72]. ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَتُّوْا تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتَخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ ﴾ [البقرة: 85]. ﴿ وَمَا بَعْضُهُمْ بِبَآئِعٌ فِتْنَةً بَعْضُ ﴾ [البقرة: 145]. ﴿ وَالْقِيَامَةُ بَيْنَهُمُ الْعُدَّةُ وَالْبَعْضُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ [المائدة: 64]. ﴿ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [النحل: 93]. ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ [البقرة: 124]. ﴿ إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ [التغوى: 76]. ﴿ بِأَسْهُمَ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ﴾ [البقرة: 14]. ﴿ وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴾ [البقرة: 4].

ظلمهم لأنفسهم،

﴿ ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجَلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [البقرة: 51]. ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [البقرة: 57]. ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ [البقرة: 59]. ﴿ فَلَا تُشْمِتُ بِالْأَعْدَاءِ وَلَا تَجْعَلِنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنعام: 150].

يغالون ويظعنون في الدين بغير حق

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [النساء: 171].
 ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ [المائدة: 77].

أهل عدوان ومخالفة وبغي وعناد

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ [البقرة: 44]. ﴿يَسْمُوعَى
 لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَحِدٍ قَادَعُ لَنَا رَيْكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقَشَائِبِهَا وَقُومِهَا
 وَعَدَسِيهَا وَبَصِيلِهَا﴾ [البقرة: 61]. ﴿بَشِمَا اشْتَرَوْا بِهِنَّ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 بَغْيًا﴾ [البقرة: 90]. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ
 بِمَا وَرَاءَهُ. وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ [البقرة: 91]. ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ
 اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [البقرة: 92]. ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ
 بِكُفْرِهِمْ﴾ [البقرة: 93]. ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [المائدة: 78]. ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ
 مَن بَغَىٰ﴾ [الأنعام: 146].

أهل جهل وجهالة

﴿قَالُوا اتَّخَذْنَا عُزْرًا قَالِ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: 67]. ﴿قَالُوا يَسْمُوعَى
 أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالِ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ [الأنعام: 138]. ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ
 مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ﴾ [الأنعام: 148]. ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ
 ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [البقرة: 13].

أهل ضلال واضلال

﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: 70]. ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا
 كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: 77]. ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ
 ضَلُّوا﴾ [الأنعام: 149]. ﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلُّهُ السَّامِرِيُّ﴾ [طه: 85]. ﴿قَالَ
 يَهْرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿١٢﴾ أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ [طه: 92-93].

أهل فسوق:

﴿ فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ [المائدة: 25]. ﴿ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ [المائدة: 26]. ﴿ هَلْ تَقْتُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمَنَا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [المائدة: 59]. ﴿ مَا اخْتَدَوْهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [المائدة: 81]. ﴿ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ [الأنعام: 165]. ﴿ أَرَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الصافات: 5].

أهل نفاق وكذب:

﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ [البقرة: 14]. ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴾ [البقرة: 167]. ﴿ وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ﴾ [المائدة: 61]. ﴿ تَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَقُولُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ ﴾ [المائدة: 80]. ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة: 6].

بغضهم للإسلام:

﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ ﴾ [البقرة: 14]. ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَىٰ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُشْعِرُ نُّورَهُمْ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ [التوبة: 32]. ﴿ يُرِيدُونَ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ [التوبة: 8].

مسخ طائفة منهم قردة:

﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ [البقرة: 145]. ﴿ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾ [المائدة: 60]. ﴿ فَلَمَّا عَتَرُوا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ [الأنعام: 166].

الدعاء عليهم،

﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا
 قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴾ [البقرة: 79]. ﴿ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا
 بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ [المائدة: 64]. ﴿ يَضْحَكُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
 قَبْلُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَنْفٌ يُوَفُّكَوْت ﴾ [التوبة: 30].

حبهم للكذب وسماحه،

﴿ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُوا لِلْكَذِبِ سَمْعُوتَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ ﴾
 [المائدة: 4]. ﴿ سَمَّعُوا لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ ﴾ [المائدة: 42].

الفتنة والافتتان،

﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ، فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ [المائدة: 41]. ﴿ وَأَحْذَرَهُمْ أَنْ
 يَقْتُلُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ [المائدة: 49]. ﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا
 فُتِنْتُمْ بِهِ ﴾ [طه: 90].

يسعون بالفساد في الأرض،

﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ [البقرة: 60]. ﴿ وَيَسْعَوْنَ فِي
 الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [المائدة: 64]. ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ
 لُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَعَلَّ عُلوًا كَبِيرًا ﴾ [الأنعام: 4].

قلوبهم زائغة فاسدة،

﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴾ [البقرة: 88]. ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ
 لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهِرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾
 [البقرة: 41]. ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [التوبة: 5].

يفعلون المنكرات ويتركون الطاعات،

﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: 44].
﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [البقرة: 79].

شراؤهم الدنيا ببيع الآخرة،

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ [البقرة: 86].

يبيعون دين الله وعهده بثمن قليل،

﴿ وَءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيمَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ [البقرة: 41].
﴿ فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيمَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ [البقرة: 44]. ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ ﴾ [البقرة: 77]. ﴿ فَابْذُوه وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴾ [البقرة: 187].

تهديدهم لاتباعهم غير دين الحق،

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَآذِكُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة: 63]. ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٥﴾ فَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة: 65-66]. ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ [البقرة: 68].
﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ [البقرة: 152].

مكراهيته الموت وحبهم للحياة

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾ وَلَسَجَدَتْ لَهُمْ أَنْحَاسُ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزَجَةٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ [البقرة: 94-96]. ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 6-8].

مكتمانهم الحق

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 42]. ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 146].

تصكمتهم لباطلهم

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُدِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 65]. ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ [المائدة: 61].

خلطهم الحق بالباطل

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 76]. ﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابَ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 71].

سقامته عقولهم:

﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ﴾
[البقرة: 142]. ﴿ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَلَئِنِّي أَتَّبِلُكُمْ بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنِّي ﴾ [الأنعام: 155].

يصدون عن سبيل الله:

﴿ قُلْ يَتَاهِلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ تَبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ﴾
[البقرة: 99]. ﴿ فَيُظْلَم مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ
كَثِيرًا ﴾ [النساء: 160]. ﴿ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ
وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [التوبة: 34].

تعاملهم بالربا وأكل أموال الناس بالباطل وأكل السحت:

﴿ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا ﴾ [النساء: 161]. ﴿ سَتَمُعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسَّحْتِ ﴾ [النساء: 42]. ﴿ إِنَّ كَثِيرًا
مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ﴾ [التوبة: 34].

اتخاذهم علمانهم أربابا رغم سوء حالهم:

﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ ﴾ [التوبة: 31]. ﴿ إِنَّ
كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ
اللَّهِ ﴾ [التوبة: 34].

إشعالهم الحروب:

﴿ كُلَّمَا أَوقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ ﴾ [النساء: 64].

أهل خيانتهم،

﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ إِنْ تَأَمَّنَتْ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّيهِ إِلَيْكَ ﴾ [التوبة: 75]. ﴿ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ ﴾ [المائدة: 13].

يحكيهمون القتال في الحق،

﴿ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ﴾ [البقرة: 246]. ﴿ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ﴾ [البقرة: 249]. ﴿ قَالُوا يَسُومُونََنَا أَنْ نَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ [المائدة: 24].

تولييتهم الأديار في قتال المؤمنين،

﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُلَاقُوكُمُ الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴾ [التوبة: 111]. ﴿ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [البقرة: 13].

استناعهم بالحصون والجدران،

﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ﴾ [البقرة: 3]. ﴿ لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ ﴾ [البقرة: 14].

أهل فزع وهلع ورعب،

﴿ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَنَانِ قَالِ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُونٌ ﴾ [التوبة: 61]. ﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴾ [الأنفال: 26].

أهل ذلت وهوان ومسكنتهم،

﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ [البقرة: 61]. ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُقَفُّوا إِلَّا يَجْعَلِ مِنَ اللَّهِ وَجْبَلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ﴾ [البقرة: 112].

حبوط كيدهم وضررهم،

﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى ﴾ [البقرة: 111]. ﴿ وَإِنْ تَصِيرُوا تَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾ [البقرة: 120].

هم شر البرية ولهم مثل السوء،

﴿ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ [البقرة: 60]. ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴾ [البقرة: 6]. ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْإِصْبَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ ﴾ [البقرة: 5].

اهتراؤهم واتهامهم،

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ [البقرة: 113]. ﴿ وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا ﴾ [البقرة: 156].

اتباعهم الشيطان،

﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ [البقرة: 102].

عداوتهم لله ورسله وملائكته،

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾﴾ [البقرة: 97-98].

البدء والميلاد

يقص علينا سبحانه البداية من عند الميلاد حيث بدء الصراع بين الحق والباطل، يقول سبحانه في سورة القصص ﴿طَسَدَ ① يَلَاكُ ءَايَتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ② نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ③ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ مِنْهُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَذِخُّهُ أُنَاسًا هُمْ وَيَسْتَخِيهٖ فَسَاءَ لَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُتْصِفِينَ ④ وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ⑤ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَهُنَادًا إِثْمًا يَذُرُّونَ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ⑥﴾ [القصص: 1-16]

قال سبحانه ﴿نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ③﴾ [القصص: 13] أي: بالصدق الذي كان سامعه مشاهد للأمر معين له، وتشويقاً لهذا النبأ، وما فيه من عظيم تصرف الله في خلقه حتى يتفجع بذلك المؤمنون.

بهذا التقديم العظيم قدم رب العالمين سبحانه للقصة والأحداث التي ستكون بين موسى نبي بني إسرائيل ﷺ، وهو موسى بن عمران بن قاهث بن عازر بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق ابن إبراهيم ﷺ، وفرعون المتكبر المتعالي بالباطل والتمسّط على أهل مصر وأرضها ليفسد فيها، ومن أعظم الإفساد تقسيم الناس إلى فئات وطبقات على أسس فاسدة باطلة كالفقير والغنى، أو السمع والطاعة وعدمهما، أو على أساس الجنس، مع إعزاز طائفة وإذلال أخرى أو احتقارها أو الترفع عليها، فضلاً عن تسخيرها في أحط الأعمال وأرذلها، وهذا عين ما صنع فرعون، حين جعل من رعيته شيعاً؛ فطائفة تؤيده وتدين له، وتعيته على فساد وظلمه وادعاءاته الكافرة الفاجرة؛ وهم المملأ والجند وجماعة المتفيعين من رجال الدولة والكهنة والأغنياء سكان القصور؛ وطائفة أخرى هم الفقراء المسخرين لخدمة هؤلاء السابقين، وهؤلاء لا يعبدون ولا يؤمنون إلا برب السموات والأرض، ولا يرون الألوهية تصلح لأحد من البشر كائناً من كان، فهم يدينون بدين إبراهيم جدهم ويعقوب أبيهم، رغم ما وقع في عقيدتهم من زيغ وانحراف،

وهؤلاء الذين استضعفهم فرعون، فذبح أبنائهم الذكور، وترك إناثهم أحياء للخدمة، وهؤلاء هم بنو إسرائيل، وهم من سلالة نبي الله يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الله، وكانوا إذ ذاك خير أهل الأرض، والطائفة الثالثة والأخيرة هم أهل مصر الوثنيون المحتلون الراضخون المغلوبون على أمرهم تحت حكم فرعون الطاغية.

وكذلك جاءت هذه المقدمة لإظهار منة الله تعالى وفضله على بني إسرائيل، كما قال تعالى ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِذْ بَجَّيْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾﴾ [البقرة: 47-49]. فذكرهم سبحانه بأنه أنعم على أوائلهم، وفضل أسلافهم بما جعلهم أفضل من سائر أمم زمانهم، فكان أصحاب موسى اغتروا وأهملوا العبادة والطاعة اعتماداً على فضل أسلافهم، بل وتوهموا أنهم لذلك لن يصيبهم آيا مما أصاب الأمم قبلهم من البلاء والعذاب، فجندهم بعد ما ذكرهم أنه لا بد لهم من العمل الصالح كحال الذين مضوا من أسلافهم حتى يسلموا ويُعافوا، ثم عاد سبحانه يذكرهم بمنة أخرى وهي إنجاؤهم من البلاء الذي عانوه في مصر من فرعون وآله الذين هم على دينه الكفري؛ والذي زعم فيه أنه هو الرب والإله!! قال الحق سبحانه وتعالى علي لسانه ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾ [الشورى: 24]. وقال تعالى أيضاً ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْتِيهَا الْمَلَائِكَةُ لَعَلَّمْتُ لَكُمْ مِنَ الْإِلَهِ غَيْرِي﴾ [النمل: 38]. ثم إن ذلك ما كان من الله إلا لتقويم اعوجاجهم، وانحرافهم عن ملة آبائهم إبراهيم وإسحاق ويعقوب ويوسف، وأنه وحده القادر على رفعه، فما أرادة فرعون وشاءه شأن، وما يريده الله سبحانه في كونه ومشيته التي لا تُرد ولا تُغالب شأن آخر، فالأمور في حقيقتها إنما تمضي إلى نهايتها حسب مشيئة الله تعالى لا حسب مشيئة العباد ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٠﴾ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الأنعام: 30-31]. فهؤلاء المستضعفون المقهورون في أرض الله رغم غرورهم وعصيانهم شاء الله وأراد أن يغير ويبدل

أحوالهم؛ فيكونون هم أهل الأرض وأصحابها، بعد ما أفسد المفسدون، ويمكنهم فيها حتى يصلحوا ما أفسده الظالمون، وما يكون ذلك إلا بتقدير من الله العلي العظيم ﴿ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [الأنعام: 128]. وقال تعالى ﴿ وَأَوْزَيْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرُوكَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَدَرْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحَقُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾ [الأنعام: 137].

نقل القاسمي (1/ 335) عن ابن جرير قوله: أضاف الله جل ثناؤه ما كان من آل فرعون ببني إسرائيل من سؤمهم إياهم العذاب، وذبحهم أبنائهم، واستحيائهم نسائهم إليهم دون فرعون، وإن كان فعلهم ما فعلوا من ذلك كان بقوة فرعون وعن أمره، لمباشرتهم ذلك بأنفسهم، فبين ذلك أن كل مباشر قتل نفس أو تعذيب حي بنفسه وإن كان عن أمر غيره، ففاعله المتولي ذلك هو المستحق إضافة ذلك إليه، وإن كان الأمر قاهرًا للفاعل المأمور بذلك سلطانًا كان الأمر أو لصًا ضارياً أو متغلباً فاجراً. أهـ

والآية خطاب لكل متكبر علا في الأرض وتجبر؛ ليجتنب العلو في الأرض بغير الحق في زمن النبي ﷺ، وهم مشركو قريش، ومن بعدهم من الظالمين.

والقصة تحكي عن فرعون حاكم مصر في ذلك الوقت وملكها، واسمه على ما ذكر غالب المفسرين؛ الوليد بن مصعب بن الريان، وهو من العماليق الذين كانوا في الشام، وليس من قبط مصر كما يظهر من اسمه، وإنما تسلط عليها بجيوشه، وحكمها مدعيًا الربوبية والإلهية، وتجبر وعتى وأفسد، ولما لم يعارضه القبط؛ والذين كأنهم رضخوا واستكانوا بسبب ضعفهم ووثيتهم، بينما عارضه بنو إسرائيل الذين كانوا أقرب إليه نسبًا من القبط.

وكان بنو إسرائيل قد أتوا إلى مصر في صحبة يوسف عليه السلام فاستوطنوها، وسلط الله تعالى عليهم فرعون فعاملهم أسوء معاملة، وكان فرعون جباراً عتيداً طاغية مريدًا علا في الأرض واستكبر بغير الحق، فجعل يُسخِّر العباد لطاعته وخدمته بل وعبادته، ولم يكن أفضل من بني

إسرائيل في ذلك الزمان، ولكن سلط عليهم هذا الظالم يسومهم سوء العذاب.. فهو يستعملهم في أشق المهام وأدثها، ولهذا وغيره لم يكن يستطيع أن يطردهم لاحتياجه إليهم، وخشية أن يكونوا حرباً عليه إذا طردوا، ويشتد البلاء والمحنة حين يرى في نومه كأن ناراً خرجت من بيت المقدس فأحرقت لمصر ديارها، ولم ينجو إلا بني إسرائيل، فأخبره كهنته وسحرة قصره بأنه سيخرج من هؤلاء من تكون هلكة فرعون وجنوده وضياع ملكه على يده، فهداه تفكيره الإبليسي إلى خطة جهنمية خبيثة، وصارت ستة فرعونية ظالمة؛ قتل العباد للمحافظة على الملك والعرش، وهكذا يفعل الظالمون في كل مكان وزمان، فمن حمقه وجهله أن أمر بقتل الذكور الذين يولدون لبني إسرائيل - أشبه بسياسة تحديد نسل المسلمين - وأعجب لهذا الحمق، فلو أن ما أخبره به الكهنة عما رأى في نومه حقاً، فما ينفعه قتل الأبرياء! وإن كان غير ذلك فما جدوى ما صنع!! فإن ما قضى الله تعالى لا بد مفعولاً، ومن شدة حذره وكلّ بالحوامل من نسائهم قوايل مولدات يخبرنه بمواليد بني إسرائيل ليبادر بقتل من ولد منهم، حتى قتل زبانيته تسعين ألفاً من هؤلاء الأبرياء.. فخشي فرعون وملاه أن لا يجدوا من يقوم بالمقام الشاقة والأعمال الدنية، فكلّموا فرعون الذي أمر بالقتل عامّاً والترك عامّاً.. فولد هارون عليه السلام في عام الترك، وفي العام التالي أي عام القتل ولد موسى عليه السلام، وحتى يمضي قدر الله إلى متناه لم يظهر على أم موسى مظاهر الحمل كغيرها من النساء، فلم يشعر بأمرها الدايات.

وفي قوله تعالى ﴿ وَفَرِيدٌ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾ ﴿٥﴾ وَنُسَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾ [التقصّل: 5-6].

قال ابن كثير (3/ 367): هذا وقد سلط عليهم هذا الملك الجبار العتيد يستعملهم في أخس الأعمال، ويكدهم ليلاً ونهاراً في أشغاله وأشغال رعيته، ويقتل مع هذا أبناءهم ويستحيي نساءهم، إهانة لهم واحتقاراً، وخوفاً من أن يوجد منهم الغلام الذي كان قد تخوف هو وأهل مملكته منه؛ أن يوجد منهم غلام يكون سبب هلاكه، وذهاب دولته على يديه.

وكانت القبط قد تلقوا هذا من بني إسرائيل فيما كانوا يدرسون من قول إبراهيم عليه السلام حين ورد الديار المصرية، وجرى له مع جبارها ما جرى حين أخذ سارة ليتخذها جارية، فصانها الله منه، ومنعها منه بقدرته وسلطانه؛ فبشر إبراهيم عليه السلام ولده أنه سيولد من صلبه وذريته من يكون هلاك فرعون مصر على يديه، فكانت القبط تحدث بهذا عند فرعون، فاحترز فرعون من ذلك، وأمر يقتل ذكور بني إسرائيل، ولن ينفع حذر من قدر، لأن أجل الله إذا جاء لا يؤخر، ولكل أجل كتاب، ولهذا قال تعالى ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۚ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ وقد فعل الله تعالى ذلك بهم، كما قال تعالى ﴿ وَأَوْثَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمغربَهَا أَلَيْسَ بَرْكًا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾ [الإعراف: 137]. وقال تعالى ﴿ كَذَلِكَ وَأَوْثَقْنَاهَا بِفِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [الشعرا: 59]. أراد فرعون بحوله وقوته أن ينجو من موسى فما نفعه ذلك مع قدرة الملك العظيم الذي لا يُخالف أمره القدري ولا يغلب، بل نفذ حكمه وجرى قلمه في القدم بأن يكون هلاك فرعون على يديه، بل يكون هذا الغلام الذي احترزت من وجوده، وقتلت بسببه ألوفاً من الولدان، إنما منشؤه ومرباه على فراشك وفي دارك، وغذاؤه من طعامك، وأنت تربيته وتدلله وتنفده، وحتفك وهلاكك وهلاك جنودك على يديه؛ لتعلم أن رب السموات العلا هو القاهر الغالب العظيم القوي العزيز الشديد المحال الذي ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن. أهـ

قال صاحب التحرير والتنوير: ونكتة إظهار الذين استضعفوا دون إيراد ضمير الطائفة للتنبيه على ما في الصلة من التعليل، فإن الله رحيم لعباده وينصر المستضعفين المظلومين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً. اهـ

هذه هي الظروف التي ولد فيها موسى عليه السلام، ولكن الله سبحانه وتعالى يريد غير ما يريد فرعون، ويدبر غير ما يخطط الطاغية، فقد قضى العظيم الذي لا يُغالب ولا يُنانع ولا يُخالف

أقداره الكونية أن المولود الذي يخاف منه فرعون سيحيا ويكبر ليريه الذي كان يحذره ﴿ وَنُرِيَ
فِرْعَوْنَ وَهَمْلَكَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ فسيجعل سبحانه بقدرته الضعيف
قوياً والمقهور قاهراً والذليل عزيزاً!!

قال تعالى ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ
وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [النمل: 7] أم حائرة مرتعبة على وليدها،
عاجزة عن حمايته، وعن إخفائه وإخفاء صوت بكائه الفطري.. وحبها له لا يعلم قدره إلا الله،
وموسى لم يكن يراه أحد إلا أحبه قال تعالى ﴿ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي ﴾ [طه: 39]. وجعلت
تفكر في نجاته وحمايته، فلما ضاقت بها الحيل، واستفرغت جهدها في ذلك جاء الفرج من تدبير
الحكيم الخبير ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ﴾ [طه: 38]. فألهمت في سرها، وألقي في خلدتها،
ونفث في روعها، وليس هذا وحي نبوة كما زعمه البعض، وإنما هو كقوله تعالى ﴿ وَأَوْحَىٰ
رَبُّكَ إِلَى النَّعْلِ ﴾ [الحج: 68]. هدى الله أم موسى إلى صنع صندوقاً - وهو التابوت - وضعت فيه
رضيعها في داخل النيل - والظاهر أنه أحد أفرعه المنحدرة من أصله إلى جهة الشرق - وربطته
إلى الشط برباط وثيق، وبأدياً أن مسكنها كان على حافة النهر، فكلما احتاج للرضاعة سحبه
وأخرجته لترضعه، ثم ترده لموضعه في النيل ﴿ أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ ﴾ [طه: 39].
أماناً وأماناً وملجأً. فتدبر كيف تحول اليم إلى حضن لرضيع لا حول له ولا قوة!! ذلك أمر
العزیز الرحيم الذي قال للنار: كوني برداً وسلاماً فكانت، ويقول للشيء كون فيكون.

قال صاحب التحرير والتنوير: قوله ﴿ أَنْ أَرْضِعِيهِ ﴾ الإرضاع الذي أمرت به يتضمن
أن: أخفيه مدة ترضعه فيها فإذا خفت عليه أن يعرف خبره فالقيه في اليم، وإنما أمرها الله
بإرضاعه لتقوى بنيته بلبان أمه فإنه أسعد بالطفل في أول عمره من لبان غيرها، وليكون له من
الرضاعة الأخيرة قبل إلقائه في اليم قوت يشد بنيته فيما بين قذفه في اليم وبين التقاط آل فرعون
إياه وإيصاله إلى بيت فرعون وابتغاء المراضع، ودلالة أخته إياهم على أمه إلى أن أحضرت
لإرضاعه فأرجع إليها بعد أن فارقها بعض يوم. اهـ

وهذه الآية مثالا من أمثلة دقائق الإعجاز القرآني فذكر عياض في (الشفاء) والقرطبي في (التفسير) (7/13/252) يزيد أحدهما على الآخر عن الأصمعي قال: سمعتُ جارية أعراية تُشد وتقول:

أستغفر الله لذنبي كله قَبَلْتُ إنسانًا بغير حِلِّه
مثل الغزال ناعما في دَلْعِه فانتصف الليل ولم أصله

فقلت: قاتلك الله ما أفصحك! فقالت: أو يُعَدَّ هذا فصاحة مع قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرَ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ الآية، فجمع في آية واحدة بين أمرين: أرضعيه وألقيه، ونهين: ﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي﴾، وخبرين: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾، ﴿خِفْتُ عَلَيْهِ﴾، ويشارتين: ﴿رَأَدُّهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾. اهـ.

﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [التَّحْقُّل: 7]. فلا بد من فقدته وضياعه إلى حين، ثم يعود إليها، فحدث أن انفرط الوثاق يوما ليتحقق ما قضى الله وقدر، فجرف التيار الصندوق إلى قصر فرعون ليعثر عليه.

وهنا لا بد لنا من تخيل تقريبي للموقع برمته بناء على ما فهمناه، وتخيلناه من السيرة الموسوية في مصر، وقد سمي القرآن العظيم الموقع؛ المدينة، وهي التي كانت تُحكم منها مصر. وهي تقع غالبًا على أطراف مصر الشرقية جهة الشمال، حيث يمثل القصر الفرعوني حجر الزاوية فيها، فهو يقع على فرع من النيل، بينما يقع إلى الجنوب منه مساكن بني إسرائيل، وقد قلنا إلى الجنوب من القصر لجريان التابوت مع التيار، والنيل في مصر يجري من الجنوب إلى الشمال، سواء في ذلك أصل النهر أو ما تفرع منه، ولهذا تخيلنا مساكن بني إسرائيل إلى الجنوب من القصر الملكي في المدينة، بل وعلى نفس الضفة من النهر (الفرع)، وهذا ما يُوحى به مشي أخت موسى من بعيد ترقب مسار التابوت في الماء، وحتى يكونا قريبين من الحرم الفرعوني، وهم المسخرون رجال ونساء لخدمة القصر وأسر المملأ وقادة الجند، بل والجند كذلك وقريبًا من القصر توجد مساكن المملأ، وهم الوزراء وكبار رجال الدولة، ويمكن أن يكون ذلك للخلف من القصر الفرعوني، أو

للشمال والجنوب من القصر إحاطة به، بينما تقع مساكن الجند الملكي جنوباً من القصر ثم للأعلى في اتجاه الشمال، كل ذلك مع مراعاة حرم القصر، وحرمة الاقتراب منه.

يحمل خادمت الملكة الصندوق إلى سيدة القصر امرأة فرعون واسمها آسيا بنت مزاحم - دون أن يفتحه - والتي ما إن فتحت الصندوق حتى رأت غلاماً لا أحسن منه خلقه، ولا أجمل منه صورة، فما إن رأت نور موسى إلا وتعلق قلبها به وأحبته حباً شديداً، ولم تعلم أنه سيكون سبباً لسعادتها في الدنيا والآخرة، فالتسعيد من أحبه طبعاً وشرعاً، وكانت هي بديلة الأم في الدفاع عن حياة الرضيع ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ ﴿فها هي أمام فرعون الذي همّ بقتله لغلبة ظنه أنه من بني إسرائيل، فتحقق رؤياه التي رأى، ها هي تخاصم عنه وتدافع، بل وتجتهد أن تحببه إلى فرعون.

قال تعالى ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَزَنَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ ﴿٨﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿[التفصّل: 8-9]. فالتقطوه التقاط عناية ورعاية حتى يمضي قدر الله؛ أن يربوا عدوهم معهم في قصرهم وبين أحضانهم.. حتى تكون نهايتهم وضياع ملكهم على يديه، كما قيل:

وَلِلْمَنِيَا ثَرِيٍّ كُلِّ مَرْضَعَةٍ وَدَوْرُنَا لَخَرَابٍ السَّهْرِ فَبَيْنَهَا

والأعجب أنها قالت حامية له وإخباراً عن مكنونها: قرّة عين لي ولك، ولم تقل: لنا، لعلمها حب فرعون لها، وتقديمه لمصلحتها على مصلحته، وسعيه في رضاها، فقدمت نفسها عليه للترغيب في ترك قتله، فأجاب: أما لك قنعم، وأما لي فلا، فكان كذلك، ولو وافقها على ما قالت لهداه الله كما هداها، والبلاء موكل بالمنطق!!، وقالت ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ .. فتفعها الله به في الدنيا باهتدائها به، وأما في الآخرة فأسكنها جناته بسببه، فسعدت في الدارين بعدما ذاقّت الويلات وصبرت على عذاب فرعون الأليم الرهيب لإيمانها بموسى بعد ظهوره، عن أبي هريرة ؓ قال: «إن فرعون أوتد لامراته أربعة أوتاد في يديها ورجليها، فكان إذا تفرقوا عنها ظللتها

الملائكة. فقالت ﴿ رَبِّ آتِنِي لِىِ عِنْدَكَ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِىنَ الْفَوْرِ الْفَظَّامِ ﴾ [البقرة: 111]. فكشف لها عن بيتها فى الجنة، (ابو يعلى)، و(الصحيحة) (2508).

وقولها ﴿ أَوْتَخِذْهُ وَلَدًا ﴾ .. أي: بالتبني، لأنه لم يكن لها ولد منه.

قال تعالى ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ .. أي: لا يدرون ما أَرَادَهُ اللهُ بالتقاطهم إياه من عظيم حكمته وباهر قدرته ونفاذ إرادته بكون هلاك فرعون وجنده - الذي اجتهد بكل ما ارتكبه من شناعة وفضاعة أن يهرب منه - على يد هذا الملتقط الرضيع!!

قال تعالى ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوْسَىٰ فَارِغًا إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [التحريم: 10]. فؤادها فارغاً من كل شيء من أمور الدنيا إلا من الهم والحزن على رضيعها موسى، لا شيء يملأ فؤادها ويشغل بالها إلا وليدها.. كيف هو؟ وأين هو؟.. هل غرق أم نجا؟ إن غرق أين تجده؟ وإن نجا فمن التقطه؟ أهو في أيدي أمينة؟ أم عثر عليه فرعون وقتله؟

﴿ إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا ﴾ .. أي: كادت أن تصرخ بأعلى صوتها، وتصرح للناس من حولها بحقيقة ما أخفته؛ أن وليدها قد ضاع منها، وأنها كانت تحفظه فى النهر من عيون فرعون، لولا تثبيت الله سبحانه لها وطمئنته لقلبها لكانت أفضت بما كتمت وأخفت، فالتبنت من الله وبالله ﴿ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِٱلْقَوْلِ الثَّابِتِ فِى الْحَيَوةِ ٱلدُّنْيَا ﴾ [البقرة: 127]. ﴿ وَلَوْلَا أَن ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِنتَ تَرَكُّبًا إِلَىٰ إِلَهِمُ شَيْئًا قَلِيلًا ﴾ [البقرة: 174].

قال تعالى ﴿ وَقَالَتِ لَأُخَيِّدَنَّ قُصِيَّةً فَبَصُرْتُ بِهِ عَنِ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ ٱلْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَعِيْمٌ ﴾

هداها الله إلى أمر ابنتها الكبرى أن تتبع أثر موسى، وتعرف خبره دون أن تُثير حولها ما يشعر بها، ف وقعت عليه، ورأته بين أيديهم وهم في حيرتهم من أمر إرضاعه، فاقتربت مظهره جهلها بأمره وعدم اكتراث بشأنه، وكان الله تعالى قد حال ومنع عنه الرضاع من كل المراضع.

قال ابن كثير (3/368): ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ﴾ ولم يكن تحريم المراضع عليه تحريمًا شرعيًا بل تحريمًا قدريًا لكي لا ترضعه إلا أمه الحقيقية، بعد ما عجزوا عن إيجاد مرضعًا له، وكانوا في حالهم هذا أشد الناس حرصًا على رضاعه وحفظًا لحياته، فأرسلوه مع خادمتها القصر والمريضات إلى السوق عليهم يجدون مرضعًا يرضي رضاعها، ويقبل ثديها بعد رفضه لكل مَنْ حاول إرضاعه من مريضات القصر، فبينما هم وقوف به، والنساء عكوف عليه خرجت أخته عليهم عارضة ما يذهب حيرتهن ويحل إشكالهن ﴿فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ اهـ.

وهنا سؤال؛ لم قالت: أهل بيت، ولم تقل: امرأة؟ وإجابته: حتى يفهم أنها امرأة من أهل الشرف والفضل تليق بخدمة الملوك، فلما قالت: ﴿وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ قالوا: إذن أنت تعرفين الغلام وأهله، وإلا كيف عرفت أنهم ناصحون له ومشفقون عليه؟ فقالت: إنها أردت ناصحون للملك لمحبتهم له. فحملوه وذهبوا به معها إلى أمه في الحقيقة، التي ما إن ألقته ثديها فالتقمه - وهو لبن هارون - ففرحوا بذلك فرحًا شديدًا، وقالوا: كيف رفض كل مرضع وقبل ثديك دونهن؟ فقالت: إني امرأة طيبة اللبن طيبة الريح لا يكاد يرفضني رضيع، وطلبوها أن تأتي معهم القصر للإقامة وارضاعه، فاعتذرت بأولادها وزوجها، فتركوه لها ترضعه في بيتها، وجاءها الخير الكثير من القصر من النفقة والكساوى والصلات. فرده الله إليها، وجمع شمله بشمليها، ورجعت راضية مرضية، قد أبدلها الله بعد خوفها أمنا، في عز وجاه ورزق دار، ولهذا جاء في الحديث: [مثل الذي يعمل ويحتسب في صنعته الخير، كمثل أم موسى ترضع ولدا وتأخذ الأجر] (ابن كثير 3/369)، ولم يكن بين الشدة والفرج إلا القليل يوم وليلة أو

نحوه، فانظر إلى عناية الله عز وجل بأوليائه، وتديره لهم، فسبحان الذي بيده أزمة الأمور ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن.

قال تعالى ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [التَّوْحِيدُ: 13]. فسبحان الذي يجعل لمن اتقاه من كل هم فرجاً، ومن كل ضيق مخرجاً، فربما يقع الأمر كريهاً إلى النفوس لكن عاقبته محمودة ﴿ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ﴾ [البقرة: 216]. ﴿ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [النساء: 19].

قال الله ممتناً على موسى ﷺ ﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ۖ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرَكَ مَا يُوْحَىٰ ۚ ﴾ [٢٨] أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ ۚ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ۚ ﴾ [٢٩] إِذْ تَتَذَكَّرُ أَنَّكَ أَنْشَأْتَ خَلْقَكَ فَقُولْ هَلْ أَذْكَرُ عَلَىٰ مَنْ يَكْفُلُهُ ۚ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ ﴾ [طه: 37-40].

ومما جرى لموسى في هذه المرحلة من عمره؛ أنه كان يوماً في حجر فرعون، فلطمه لطمه، وأخذ بلحيته ففتفها، فقال فرعون لأسية: هذا عدوي فهات الذباحين. فقالت أسية: على رسلك فإنه صبي لا يفرق بين الأشياء، ثم أتت بطستين فجعلت في أحدهما جمرًا، وفي الآخر جوهراً، فأخذ جبريل بيد موسى فوضعها على النار، حتى رفع جمره ووضعها في فيه على لسانه، فكانت تلك الرقة، وهذا حين جعل يدعو ويقول ﴿ وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي ۖ يَقْفَهُوا قَوْلِي ﴾ [طه: 27-28]. لما أصابه من اللثغ حين عرض عليه التمرة والجمرة، فأخذ الجمرة فوضعها على لسانه، وما سأل أن يزول ذلك بالكلية، بل بحيث يزول العي، ويحصل لهم فهم ما يريد منه وهو قدر الحاجة، ولو سأل الجميع لزال، ولكن الأنبياء لا يسألون إلا بحسب الحاجة، ولهذا بقيت بقية. قال الله عز وجل إخباراً عن فرعون أنه قال ﴿ أَمَّا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴾ [الشعراء: 52]. أي: يفصح بالكلام. وقال الحسن البصري ﴿ وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي ﴾

قال: حل عقدة واحدة، ولو سأل أكثر من ذلك أعطي. وقال سبحانه أيضًا ممتنا عليه ﴿وَقُلْتُ نَفْسًا فَنَجَّيْنَكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَّكَ فُتُونًا﴾ [طه: 40].

قال صاحب التحرير والتنوير: وموضع العبرة من هذه القصة: أنها تتضمن أمور ذات شأن ذكرى للمؤمنين وموعظة للمشركين: فأول ذلك وأعظمه: إظهار أن ما علمه الله وقدره هو كائن لا محالة كما دل عليه قوله ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ﴾ إلى قوله ﴿يَحْذَرُونَ﴾ وإن الحذر لا يُنجي من القدر.

وثانيه، إظهار أن العلو الحق لله تعالى وللمؤمنين، وأن علو فرعون لم يُغني عنه شيئاً في دفع عواقب الجبروت والفساد ليكون ذلك عبرة لجبابرة المشركين من أهل مكة.

وثالثه، أن تمهيد القصة بعلو فرعون، وفساد أعماله مشير إلى أن ذلك هو سبب الانتقام منه، ونصر المستضعفين ليحذر الجبابرة سوء عاقبة ظلمهم، وليرجو الصابرون على الظلم أن تكون العاقبة لهم.

ورابعه، الإشارة إلى حكمة ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ في جانب بني إسرائيل ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ في جانب فرعون إذ كانوا فرحين باستخدام بني إسرائيل وتذير قطع نسلهم.

وخامسه، أن إصابة قوم فرعون بغتة من قبل من أملوا منه النفع أشد عبرة للمعتبر، وأوقع حسرة على المستبصر، وأدل على أن انتقام الله يكون أعظم من انتقام العدو كما قال ﴿فَالنَّقْطَةُ أَلْفَرَعُونَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ مع قوله ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾.

وسادسه، أنه لا يجوز بحكم العقل أن تستأصل أمة كاملة لتوقع مفسد فيها لعدم التوازن بين المفسدتين، ولأن الإحاطة بأفراد أمة كاملة متعذرة فلا يكون المتوقع فسادها إلا في الجانب المغفول عنه من الأفراد فتحصل مفسدتان هما: أخذ البريء وانفلات المجرم.

وسابعه، تعليم أن الله بالغ أمره بتهيئة الأسباب المقضية إليه ولو شاء الله لأهلك فرعون ومن معه بحادث سماوي ولما قدر لإهلاكهم هذه الصورة المرتبة، ولأنجي موسى وبني إسرائيل إنجاءً أسرع، ولكنه أراد أن يحصل ذلك بمشاهدة تنقلات الأحوال ابتداءً من إلقاء موسى في اليم إلى أن رده إلى أمه، فتكون في ذلك عبرة للمشركين الذين ﴿قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كُنَّا هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الشع: 32].

وثامنه، العبرة بأن وجود الصالحين من بين المفسدين، فإن وجود امرأة فرعون كان سبباً في صد فرعون عن قتل الطفل مع أنه تحقق أنه إسرائيلي فقالت امرأته ﴿لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾

وتاسعه، ما في قوله ﴿وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ من الإيحاء إلى تذكير المؤمنين بأن نصرهم حاصل بعد حين، ووعيد المشركين بأن وعيدهم لا مفر لهم منه.

وعاشره، ما في قوله ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ من الإشارة إلى أن المرء يؤتي من جهله النظر في أدلة العقل.

ولما في هذه القصة من العبر اكتفى مصعب بن الزبير بطالعها عن الخطبة التي حقه أن يخطب بها في الناس حين حلوله بالعراق من قبل أخيه عبد الله بن الزبير مكثفياً بالإشارة مع التلاوة فقال ﴿طَسَمَ ① تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ② نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ③ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ④ وأشار إلى جهة الشام يريد عبد الملك ابن مروان ﴿وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَدَّيْنِ أَيْتَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ⑤ وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ ⑥ وأشار بيده نحو الحجاز يعني: أخاه عبد الله بن الزبير وأنصاره ﴿وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ⑦ وَنُمْكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَمْلَانَ وَخُنُودَهُمَا ⑧ وأشار إلى العراق يعني: الحجاج ﴿مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ⑨﴾ اهـ.

حادثة القتل

تربى موسى في قصر فرعون الملكي، وعاش حياة القصور والترف والتنعم في ظل رعاية وحماية من امرأة فرعون المحبة لوليدها بالتبني، فعاين موسى ظلم فرعون وجبروته وبطشه، ورأى، وعاش حياة الفساد في القصور وعفنها، تلك الحياة التي امتن فرعون بعد ذلك على موسى بها قال ﴿ أَلَمْ نُزَكِّكَ فِتْنًا وَلِيدًا وَلَيْتَ فِينَا مِنْ عُمَرَاءِ سِنِينَ ﴾ [الشعراء: 18]. وقد عاش موسى هذه السنين في الرعاية الملكية، وفوقها العناية الربانية إلى أن بلغ أشده، واستوى جسماً وعلماً وفهماً ودراية، وذلك ببلوغ الثلاثين أو الأربعين كما ذكر الأئمة.

قال سبحانه ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ [القَصَص: 14]. والاستواء اكتمال النضوج العضوي والعقلي، والذي ساعد موسى في قراءة الواقع ودراسته، ويظهر من ألفاظ القرآن إشارات جلية تفيد بأن موسى ﷺ لم يكن راضياً عن الظلم والبغي والفساد في داخل القصر وخارجه، ولذا كان كثيراً ما يأوي إلى بني إسرائيل، ويُجالسهم في مساكنهم على أطراف المدينة، متباعداً عن القصر القابع في وسط المدينة، مع أنه معدود من رجال القصر، ابن فرعون بالتبني، يلبس لباسهم، ويجيا حياتهم، فكانت له صولة في ديار مصر، وصار لبني إسرائيل عز ووجاهة، وارتفعت رءوسهم لأنهم أرضعوه، فهم أخواله من الرضاعة - وربما تكون أمه قد أخبرته وعرفته من هو، ومن قومه، وما ديانتهم - ولا شك أن هذا التصرف وهذا التقرب من موسى لبني إسرائيل كان ضد رغبات القصر، ومخالفة صارخة للقواعد الراسخة عند أهل القصور والتي تقضي بعدم الخلطة مع العامة، والترفع عن مجالسة الدون من الرعية، وخاصة إذا كانوا من أهل المهن المحقرة الدنية، ورغم ذلك فما هو يتقرب إليهم، ويتعرف أخبارهم، وربما لا يعترضه أحد لحجته الواضحة أن أمه التي أرضعته وربته من هؤلاء بني إسرائيل، إذن فقد أحسن موسى في توجيهه، فأحسن الله إليه ﴿ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾

قال الله تعالى ﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَقْبَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌ مُّبِينٌ ﴾ [النَّحْلُ: 15]. فدخل موسى للمدينة هو خروج عن حيز القصر وحرمة الذي لا يسمح فيه للعامة بالاقتراب منه، وساعده على ذلك وقت الظهيرة وقت غفلة الناس حين يأوي الناس إلى داخل بيوتهم هرباً من حر الظهيرة، والدخول في هذا الوقت وهذا الحال أفاد أنه لم يحضر ويشاهد حادثة القتل أحد من الناس، ورغم ذلك انتهى خبرها إلى القصر، وليس هذا الخروج هو الأول من نوعه، وإنما خص بالذكر عما سبقه للحادثة التي جرت في ذلك اليوم، والتي كشفت عن الثورة المتأججة في نفس موسى ضد الظلم والبغي والتعدي من فرعون وأتباعه.. فبينما المدينة في غفلتها يتعرض موسى لما استثاره، وأثار حوافظه، وأظهر كوامنه، لما رأى رجلين يتصارعان ويتجاذبان، أحد الرجلين من بني إسرائيل والآخر من أهل مصر العاملين بالقصر، وكما يشير النص أن المصري كان الأقوى والأعنف، بينما كان الإسرائيلي أضعف، وذكر أهل التفسير: أن المصري كان من رجال القصر، ويريد تسخير الإسرائيلي في عمل من أعماله، فلما رأى موسى المشهور بينهم بالصفات الحميدة، وأهمها نصره المظلوم ومعاونة الضعيف، بجانب ميله الظاهر إلى بني إسرائيل؛ فصاح الإسرائيلي مستغيثاً بموسى لرفع الظلم والعنت عنه، وهو صاحب الصولة والجولة والكلمة في قصر فرعون.. وقد عبر القرآن أدق تعبير عما حدث لما قال ﴿ فَاسْتَقْبَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ ﴾، وهي عداوة استشعرها موسى من فرعون خلال حياته في القصر تجاهه وتجاه بني إسرائيل ﴿ فَوَكَزَهُ مُوسَى ﴾ والوكز هو الضرب بجُمع اليد، وهذه الوكزة في العادة لا تقتل، ولكن لما حدث ذلك بان أن من وراء ذلك قوة جسدية لا يُستهان بها، ونفس أبية متدفعة تأبى الظلم ولا ترضاه، فقد أراد موسى دفعه وإبعاده عن الإسرائيلي فكانت القاضية، ولم يكن موسى بأية حال يريد قتله، فقد وكزه ولم يضربه، فالقتل غير مقصود ولا متعمد، وليس هو بالضرب المتكرر المفضي إلى الموت، وهذا الموقف كشف عن شخصية موسى ﷺ الانفعالية المتدفعة تحارب

الباطل والباطالين، وبالقطع رأى موسى ظلماً وتعدياً واقعاً على الإسرائيليين المستغيث، وإلا كان أولى به أن ينتظر ويسأل، ويتحرى ويتثبت، فدفعه بقبضة يده ﴿ فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ .. وفي هذا إشارة إلى القضاء الذي قضاه سبحانه بموت هذا القبطي الكافر على يد موسى ﷺ الذي ما إن رأى الرجل أمامه جثة بلا حراك، حتى سارع إلى ربه جلَّ وعلا يسترجع ويندم، وينسب المعصية إلى فعل الشيطان وغوايته، وهذه أخلاق النبوة.. عذَّ الفعل معصية، فاستغفر ربه منها، وندم على ذلك أول وقوعها، وحسنات الأبرار سيئات المقربين.

فموسى تعامل مع الموقف بالفطرة التي جبل عليها وهي عجة الخير والعمل به، فلما حدث ما حدث استشعر تدخل الشيطان بإغصابه، ونسبه إلى عمل الشيطان؛ لأنه غضب والغضب يؤجج نيرانه الشيطان فقال ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ أي: ظاهر الإضلال، كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [فاطر: 6]. وقال سبحانه ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ٥٠ وَأِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٥١ وَلَقَدْ أَخْلَلْ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ [نمل: 60-62]. وقوله ﴿ يَتَابَعُ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴾ [نمل: 44]. وليس للشيطان على موسى ﷺ سلطان ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ٥٢ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ [النمل: 39-40]. وقوله سبحانه ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ [النمل: 42]. وإنما هو الأدب مع الله ومع النفس، لذا هرع إلى ربه ودعاه ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ٥٣ ﴾ قال ربِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ [النمل: 16-17]. دعاء موسى ربه عزَّ وجلَّ، وأدب الدعاء الذي يستدعي الإجابة، ويستجلب المغفرة؛ ذكر الذنب ثم طلب التوبة، الاعتراف بالتفريط والتقصير بتدليل الفاعل الأثيم، ثم طلب المغفرة من الغفور الرحيم. قال قتادة: عرف والله المخرج فاستغفر، ثم لم يزل ﷺ يعدد ذلك على نفسه، مع علمه بأن الله قد غفر له، حتى أنه في القيامة يقول: إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها، وهذا ما علمه ﷺ

لأبي بكر ولنا: [اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، فاغفر لي وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم] (خ م ت)، وقال الأبوان ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأنعام: 23]. وروى مسلم عن سالم بن عبد الله أنه قال: يا أهل العراق! ما أسألكم عن الصغيرة، وأركبكم للكبيرة! سمعتُ أبي عبد الله بن عمر يقول: سمعتُ رسول الله ﷺ قال: [إن الفتنة نجيء من ها هنا - وأوماً بيده نحو المشرق - من حيث يطلع قرنا الشيطان، وأنتم بضرب بعضكم رقاب بعض، وإنما قتل موسى الذي قتل من آل فرعون خطأ، فقال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَّكَ فُتُونًا﴾] فغفر الله لموسى ﷺ إعلماً بكرامته عند ربه. قال صاحب التحرير: وفي هذا دليل على أن الأصل في النفس الإنسانية هو الخير وأنه الفطرة، وأن الانحراف عنها يحتاج إلى سبب غير فطري وهو تخلل نزع الشيطان في النفس. اهـ

﴿رَبِّ يَمَّا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ .. استشعر قلب موسى التوبة والمغفرة والعفو والرضى، وشعر بنعمة الله تعالى عليه في هذا الموقف من المعرفة والحكمة والتوحيد والفهم، وأنه ليس أمامه سوى الشكر لله على نعمه وأفضاله، وأنه لا بد من إحداث طاعة، ومنه قول السلف (إذا أحدث الله لك نعمة، فأحدث لها طاعة) فعاهد الله على لزوم جانب التقوى والعمل الصالح، والبعد عن الظالمين، وعملهم الفاسد الظالم ﴿قَالَ رَبِّ يَمَّا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ أي: مسانداً ومعاوناً للظالمين على ظلمهم، فهو متبرء من الظلم والظالمين، ومن الإجرام والمجرمين، ومن المعصية والعاصين.. كان عمر ؓ يوقظ أهله للفجر، ويقول ﴿رَبِّ يَمَّا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾ .. وكان سلفنا الصالح يحذرون، ويمنعون من معاونة ومساعدة الظالمين بأي صورة من الصور، والقاعدة في ذلك ما قال سبحانه ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: 2].

روى القرطبي (263 / 13): قال عبيد الله بن الوليد الوصافي: قلتُ لعطاء بن أبي رباح: إن لي أخاً يأخذ بقلمه، وإنما يحسب ما يدخل وما يخرج، وله عيال، ولو ترك ذلك لاحتاج وإذا؟ فقال: من الرأس؟ قلتُ: خالد بن عبد الله القسري. قال: أما تقرأ ما قال العبد الصالح

﴿رَبِّ يَمَّا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ قال ابن عباس: فلم يستثن، فابتلي به ثانية، فأعانه الله.

فلا يعينهم أخوك فإن الله يعينه. قال عطاء: فلا يحل لأحد أن يعين ظالمًا، ولا يكتب له، ولا يصحبه، وإنه إن فعل شيئًا من ذلك فقد صار معينًا للظالمين. اهـ

شخصية موسى ﷺ كما هو واضح من مواقفه في القرآن تعبر عن شخصية انفعالية، حارة الوجدان، قوية الاندفاع، كما قال الشاعر:

إِذَا اسْتَجِدُّوا ثُمَّ يَسْأَلُونَكَ مَنِ دَعَاهُمْ لِأَيِّ حَرْبٍ أَمْ بَأْي مَكَانٍ
فَبِالْأَمْسِ قَتَلَ نَفْسًا دَفَاعًا عَنِ الْحَقِّ بِوَكْزَةٍ وَاحِدَةٍ.. وَلَمَّا كَانَ الْقَتِيلُ مِنْ رِجَالِ الْقَصْرِ، قَرَّرَ
مُوسَى عَدَمَ الْعُودَةِ لِلْقَصْرِ، لِأَنَّهُ عَوْدَتُهُ تَعْنِي مَقْتَلَهُ، فَهِيَ إِقَاءٌ لِلنَّفْسِ فِي التَّهْلُكَةِ، فَبَاتَ قَلَقًا
مُضْطَرَبًا.

قال سبحانه ﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اٰمَنَاصِرُهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ١٩﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّى أَرِيدُ أَنْ نَقْتُلَنَّكَ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ٢٠﴾ [التَّحْقُّطُ: 18-19].

فما مضى سوى الليل، والمدينة في غفلتها، وموسى كما يفهم من اللفظ القرآني لم يغادرها كعادته إلى القصر، وإنما بقي بها حتى الصباح في خوف وترقب لتتأجج فعلته، ولا يشعر أحد بما يحدث لموسى الخائف خوف الفطرة من العدو وغدره، وكأنه تأكد لديه أو غلب على ظنه وصول خبر المقتول إلى القصر وأهله، وعلى رأسهم فرعون، وأنه لا بد مرسل في طلبه؛ فإذا بنفس الإسرائيلي يطلب الغوث من موسى ضد مصري آخر جاء يظلم ويعتدي، ولما كان موسى لم ينس درس الأمن وعهد الأمان مع الله، فقد رد عليه بشخصيته القوية ﴿إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ من الإغواء؛ فهو كثير المناصرة والاشتباك مع المصريين، ولا يجر ذلك إلا شدة العداوة لبني إسرائيل المستضعفين، كما أن حدث الأمان قد كشف عن حقيقة موسى ﷺ وميله لبني

إسرائيل، وعدائه لفرعون وملأه، وسخطه عليهم، ولكن شخصية موسى المندفعة دومًا لرد الظلم، وصد الظالمين هي الحاكمة، فيندفع لرد القبطي الظالم عن الإسرائيلي ﴿ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَىٰ أَرِيدُ أَنْ نَبْتَلِيكَ كَمَا فَنَنْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ﴾، فمن هو قاتل هذا القول؟

ذكر العلماء هذا القول عن النبي،

الأول - قائله القبطي أخذه بالظن، أو فهمه من كلام الإسرائيلي حين استغاثته بموسى .
وقيل: بل هو من كلام الإسرائيلي، لما هاجمه موسى قائلاً ﴿ إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴾، فظن أن موسى سيبطش به هو لا القبطي، حينها قال ﴿ يَمْوَسَىٰ أَرِيدُ أَنْ نَبْتَلِيكَ كَمَا فَنَنْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ﴾.. فكشف للمصري عن فعلة الأمس ﴿ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴾ وهو من بقية كلام القبطي متهمًا موسى بأنه يفعل فعل الجبابرة الذين يأخذون الناس بالشدة والعنف والبطش، ولا يفكرون في الإصلاح بين المتخالفين والمتخاصمين.
وأفلت المصري من موسى مسرعًا إلى القصر ينقل إليهم هذا الخبر الهام عن قاتل الأمس. ويتقرر في القصر الفرعوني بعد اجتماع عاجل لفرعون وملأه ضرورة التخلص من موسى، الذي صارت عداوته لفرعون وجنده وأعوانه واضحة لا لبس فيها، بينها ولاءه للإسرائيليين وعونه.. فيستعد فرعون بغضبه وقوته وجنده للبطش بموسى والقضاء عليه، لكن عناية الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَدَخَّلَ فِي وَقْتِهَا الْمَقْدَرُ لِإِنْقَاذِ مُوسَى وَحَمَايَتِهِ.

قال تعالى ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَمْوَسَىٰ ابْنَ الْوَلَدِ يُأْتِمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنْ لَكَ مِنَ التَّصْحِيحِ ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [التَّحْقِيقُ: 20-21]. من قصر فرعون وجمعه المتأمر على موسى يخرج هذا الموصوف بوصف الرجولة في سرعة ولهفة وجد واهتمام يسعى حثيثًا لإنقاذ موسى من المؤامرة.. تكاد تسمع اضطراب نفسه في الآيات من فرط سرعته وعجلته، فقد جاء من أقصى المدينة حيث يقبع القصر الملكي في طرفها، وحيث

الاجتماع العاجل الذي جمع فرعون بملكه وجنده، وقرروا فيه التخلص من موسى بقتله؛ ولأن الأمر خطير ولا يحتمل التأخير؛ سارع هذا الرجل الموفق الناصح الأمين المحب لموسى واستقامته ليخبره بالأمر، ويأمره بالخروج العاجل، وذلك حتى يمضي قدر الله، وينجو موسى ليحقق ما أراد الله جَلَّ وعلا في شرعه، وكونه من إرسال موسى ﷺ لبني إسرائيل، وفرعون وملكه؛ ليسلم الأولون، ويهلك فرعون وجنوده إنهم كانوا خاطئين.

والملاهم جماعة المستشارين والمعاونين والكبراء والمتفعين من ظلم وبطش فرعون بالآخرين؛ هم الذين يجمعون الفتات المتساقط من موائد البغي والعدوان والإثم، ففيهم الكبر، وحب الرياسة، والجاه مع الجهالة، واللؤم والنفاق، ولا شك عندهم أن موسى سيذهب بذلك كله، لهذا كان لابد من التخلص منه نهائياً بقتله، ولكنهم يكيدون كيذاً، ويكيد سبحانه لعبده موسى، فجاء الرجل المؤمن ناصحاً لموسى بالخروج والفرار بنفسه من مصر بأسرها إلى حيث لا تطوله يد الظالمين.

فخرج منها خائفاً وحيداً يتلفت أن يدركه القوم فلا ينجو، ولكن إلى أين؟. وهذا الجهل بالجهة التي سيتوجه إليها يجعله يضرب على غير هدى، فربما يقع بين أيدي أعدائه بدلاً أن ينجو منهم، فاحتسب بربه ولجأ إليه ﴿رَبِّ يَجْعَلْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ فهو الحارس الحافظ ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [الزمر: 36]. فهو الذي يُجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويدفع الضر، فلتتذكر دوماً هذا الفائدة الغالية من موسى؛ فإنك إن كنت على الحق فليست وحدك، فمعك الفئة التي لا تغلب، والهادي الذي لا يضل، والحارس الذي لا ينام.. والنجاة بيد الله؛ فاطلبها منه، واعتمد عليه، وأسلم تسلم.

قال صاحب التحرير: وعمل العبرة من قصة موسى مع القبطي، وخروجه من المدينة من قوله ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ هو أن الله يصطفي مَنْ يشاء من عباده، وأنه أعلم حيث يجعل رسالاته، وأنه إذا تعلق إرادته بشيء هيا له أسبابه بقدرته فأبرزه على أتم تدبير، وأن الناظر البصير في آثار ذلك التدبير يقتبس منها دلالة على صدق الرسول في دعوته كما أشار إليه قوله

تعالى ﴿فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [التين: 16]. وإن أوضح تلك المظاهر استقامة السيرة ومحبة الحق، وأن دليل عناية الله بمن اصطفاه لذلك هو نصره على أعدائه ونجاته مما كيد له من المكائد. وفي ذلك كله مثل للمشركين لو نظروا في حال محمد ﷺ في ذاته وفي حالهم معه. ثم (إن) في قوله تعالى ﴿إِنَّكَ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ﴾ الآية إيحاء إلى أن رسوله ﷺ سيخرج من مكة وأن الله منجيه من ظالميه. اهـ

والآن اقرأ القصة كاملة بتدبر وتأمل لعل الله يفتح عليك بها لم يفتح علينا به حين كتابتها.

قال تعالى ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَآمَنَ بِرَبِّهِ حُكْمًا وَعَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ نَجْوَى الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٤) وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَفْتَاهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (١٥) قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٦) قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ (١٧) فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ (١٨) فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّى أَرِيدُ أَنْ نَقْتُلَنَّكَ كَمَا قَتَلْتَنَا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ (١٩) وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمْوَسَّى إِنَّكَ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ (٢٠) فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢١) وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿[التوحي: 14-22].

موسى في مدين

خرج موسى ﷺ وحيداً مطارداً خائفاً منزعباً يتلفت من حوله خشية أن يكون متبعاً لما جاءه الساعي الناصح النذير الأمين يخبره ﴿إِنَّكَ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرِجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ (٢٠) فخرج منها خائفاً يترقب قال رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿[التَّحْقِيقُ: 20-22]﴾.

قال ابن عباس: خرج موسى ولا علم له بالطريق إلا حسن ظن ربه، فخرج موسى إلى الطرق الصحراوية المجهولة له لا زاد ولا استعداد إلا حسن ظنه بربه وتوكله عليه، ولا دليل يقود خطاه في مسافات شاسعة وأبعاد مترامية بعيداً عن بطش فرعون وسلطانه إلى جنوب الشام أو شمال الحجاز حيث انتهى سيره إلى مدين التي ما زارها قبل ولا أتاها، لكنه في حمى الله ورعايته وتوجيهه، فربه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَغِيبُ عَنْ قَلْبِهِ وَفِكَرِهِ، وَلَا يَغِيبُ ذِكْرَهُ عَنْ لِسَانِهِ ﴿عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ فهداه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وجعله هادياً مهدياً، وما وجهه سبحانه إلى مدين إلا للنسب الذي بينه وبينهم؛ لأنَّ مدين من ولد إبراهيم، وموسى من ولد يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، وكان بين مدين ومصر ثمانية أيام، وكان مُلْكُهَا لغير فرعون. ولما كان موسى في سيره ذلك راجلاً فتلك المسافة تصل حين ذاك خمسة وأربعين يوماً. وكان يبيت في البرية لا محالة.

وفي مثل هذه المحن الشديدة، ليس للعبد إلا الاحتفاء بالقوي القادر ليكفيه شر كل ذي شر، ولذلك لزم موسى ﷺ دعاء ربه جلَّ وعلا في كل تلك الأحوال، فاسمع إليه بعد ما قتل المصري ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّكَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [التَّحْقِيقُ: 16]. ثم هو يعلن ويظهر تمام توبته، ويشكر نعمة الله عليه، فيدعوه ربه ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [التَّحْقِيقُ: 17]. ولما جاءه الناصح ينصحه بضرورة الخروج السريع من مصر بلا تمهل ولا انتظار، لجأ إلى مولاه سبحانه فناداه ﴿رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [التَّحْقِيقُ: 21]. وحينما عزم على الخروج استجابة لنصح الناصح الأمين احتفى بربه وطلب في

ترجي وأدب ﴿ قَالَ عَسَى رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ [التَّوْحِيدُ: 22]. فلا هادي سواه لمن ضل سبيل النجاة في الدنيا والآخرة.

وصل المسافر المجهد المكدود إلى مرفأ أمان بعدما اجتاز مفاوز الصحراء بنهارها شديد الحرارة وليلها القارس البرودة مع الجوع والعطش، وأياماً وحياة لم يحيا مثلها من قبل فبالأمس كان يحيا حياة الدعة والراحة، حياة القصور، وهامو اليوم وحيداً جائعاً في صحراء مقفرة خالية، وهكذا الدنيا.. تأخذك في أحضانها حيناً، وتولييك ظهرها أحياناً، تلتاك بالسعادة والسرور حيناً، وترميك إلى عناء وشرور أحياناً، أياماً تحيا حياة الملوك، وأحياناً تكون فيها صعلوك ﴿ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ﴾ [الزُّمَرُ: 140].

هي الدُّنْيَا تَقُولُ بِمَلَأَ فِيهَا حَذَارٍ حَذَارٍ مِنْ بَطْشِي وَتَفْكِ فَلَا يَفِرُّ كَمَا مَنِي ابْتِسَامُ فَقُولِي مُضْحَكُ وَالْفُغْلُ مَبْكِي عند بئر مدين انتهت الرحلة بموسى، حيث ساقته المقادير إلى مدين، وهناك طالعه أول ما طالعه مشهد تنفعل له النفس الأبية، ويستثير الشخصية السوية، فإذا كانت هذه الشخصية هي شخصية موسى ﷺ المندفعة دوماً لإحقاق الحق وإبطال المنكر والباطل، ودفع الظلم ورده على صاحبه، فلا بد من تفاعل وتداخل واندفاع.

قَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ [التَّوْحِيدُ: 23-24].

أى: موسى جماعة من الرجال الرعاة الجفاة الأقوياء مع بهائمهم يتزعون من البئر، ويخصون بهائمهم بالسقيا، وخلف هذا الجمع المزدحم على البئر فتاتان يحال بينهما وبين الماء، فلا تسقيان أغنامهما إلا بعد أن ينتهي هذا الجمع من السقيا، فتد أغنامهما بقايا نزع الرجال من ماء البئر.

هذا المشهد الذي يتصادم مع المروءة والشهامة في الرجال، والتي تدعو إلى تقديم النساء في مثل هذا الحال لضعفها، وحياتها الذي يمنعها من الاختلاط بالرجال، والقيام عنها بما تحتاجه من قوة الرجال، هذا المشهد هو الذي حرك موسى، فلم يقعد ليستريح من وعناء السفر وعناءه.. هذا المشهد هو الذي أنسى موسى آلامه وخوافه وأحزانه ليسأل: ما خطبكما؟، وهو سؤال وجيز مختصر لا يحمل سوى معناه الواضح الجلي، فليس هو من باب الاستدراج لما بعده مما يكون بين رجل وامرأة؛ رجل يستعرض قوته، وامرأة لا تملك إلا ضعفها.. وإنما مروءة وشهامة رجل طاهر يعين امرأتين لما رأى الأمر عجيباً ومستغرباً من أخلاق الرجال.. فما خطبكما؟ يعني مع هؤلاء القوم الغلاظ المعرضين عنكما وعن معاونتكما وعن السقيا لكما.. هل أسأتما؟ أو كان منكما ما أغضب هؤلاء عليكما؟

فأجابتا بغير اتهام ولا انتقاصٍ لأحد ولا عيبٍ، خاصة وموسى غريب عن الجميع ﴿قَالَتَا لَا نَسْقِي حَقَّ يُصْدِرَ الرِّعَاءِ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾، فنحن نتظر دورنا في السقيا، وهو الأخير على كل حال، لأنه لا يأتي إلا بعد أن ينتهي الرعاة من السقي.. فإن أنكرت علينا تواجدنا في هذا المقام مع الرجال الأقوياء بلا رجل يحل محلنا، ويكفيها هذا المقام، فاعلم أن أبانا شيخ كبير، هو مثلنا لا يقوى على مدافعة الرجال، ولا يقوى على العمل والخدمة، ولا أبناء له سوانا لذلك نقوم نحن بالرعي والسقيا لبهائمنا.

هذه الكلمات الوجيزة القليلة عبرت الفتان عن واقع الحال والظروف التي دعتهما؛ لأن تكونا في هذا المقام الذي لا يتناسبها بلا ثروة ولا إطناب، وما دعاهما للكلام سوى سؤال موسى ﷺ ﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمَا﴾.

وهو سؤال من عدة أحرف أوجز فيه موسى دفعا للتهمة عن نفسه، وما أراد إلا معرفة هذا الذي يحدث أمام عينيه من أمور مستغربة تخالف ما جُبل الناس عليه من الفطرة في معاونة الضعيف وبخاصة النساء، فاحتاجتا إلى التفصيل في ذكر السبب جواباً على السؤال المختصر؛ لغربة السائل عن المكان، وغرابة الموقف من الفتان.

- وهذا الشيخ ليس هو شعيب الرسول المرسل إلى مدين، لأنَّ بينه وبين موسى زمناً بعيداً، ولو كان لذكر الله سبحانه من كلامه ما يدل على ذلك، ثم إنه لا يليق بمن آمن معه أن يعاملوا ابنتي نبيهم بهذه المعاملة!

- فلا حرج على المرأة إذا دعتها الضرورة، أو الاحتياج للخروج إلى العمل، مع التزام ما طلبه الشرع منها في نفسها وزياها، وعدم اختلاطها بالرجال بالتفاصيل الموجودة في مظانها. تتحرك شخصية موسى المباركة المملوءة إيماناً وشهامة ورجولة ونجدة ومروءة ﴿ فَسَقَى لَهُمَا ﴾.. نفس نبيلة، وفطرة سليمة، وقوة روح، وحب للخير، والإحسان إلى الناس والبهايم دعتهم إلى أن يسقي أغنام المرأتين، فيزاحم الرعاة في هذا الحر والقيظ الصحراوي الذي ظهر من قوله ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ ﴾ مع ضعفه وإرهاقه؛ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن موسى عليه السلام لما ورد ماء مدين، وجد عليه أمة من الناس يسقون، قال: فلما فرغوا أعادوا الصخرة على البئر، ولا يطيق رفعها إلا عشرة رجال، فإذا هو بامرأتين تزودان، قال: ما خطبكما؟ فحدثناه، فأتى الحجر فرفعه، ثم لم يستق إلا ذنوباً واحداً حتى رويت الغنم، رواه ابن كثير وقال: إسناده صحيح، فلما أنجز موسى مهمته آوى إلى الظل ليستريح بعد العناء، ولم يطلب أجراً، ولم ينتظر منهن ثناءً ولا شكراً على صنيعه، فهو لا يرجو إلا الله، ولا يطلب إلا من الله ﴿ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ فشكر ربه على نعمه التي سبقت لما استشعر نعمة الظل والراحة بعد العناء، وسأل الله من خيره العميم ولم يسأل سواه، وإنما عرض بالدعاء، ولم يصرح بالطلب رغم افتقاره وجوعه، إلا أنه ما علق قلبه، ولم يجعل رجاءه إلا في الغني القادر عزَّ وجلَّ. قال رسول الله ﷺ: [إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك] (ت وهو صحيح).

قال القرطبي (270/13/7): في قوله تعالى ﴿ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ وكان لم يذق طعاماً سبعة أيام، وقد لصق بطنه بظهره؛ هكذا روى جميع المفسرين: أنه طلب في هذا الكلام ما يأكله؛ فالخير يكون بمعنى الطعام كما في هذه الآية، ويكون بمعنى المال كما

قال ﴿ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ ﴾ [البقرة: 180]. وقوله ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ [التكاثف: 8]. ويكون بمعنى القوة كما قال ﴿ أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعَ ﴾ [التكاثف: 37]. ويكون بمعنى العبادة لقوله ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ ﴾ [الأنبياء: 73]. قال ابن عباس: «وكان قد بلغ به الجوع، واخضر لونه من أكل البقل في بطنه، وإنه لأكرم الخلق على الله» ويروى أنه لم يصل إلى مدين حتى سقط باطن قدميه. وفي هذا معتبر وإشعار بهوان الدنيا. اهـ

ونقل ابن كثير (3/ 371) عن الطبري عن عبد الله بن مسعود قال: أحثت على جمل ليلتين حتى أصبحت مدين، فسألت عن الشجرة التي أوى إليها موسى، فإذا هي شجرة خضراء ترف، فأهوى إليها جملي وكان جائعاً، فأخذها جملي وعالجها ساعة ثم لفظها، فدعوت لموسى ﷺ ثم انصرفت. اهـ

قال تعالى ﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكِ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ، وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَبَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [التقص: 25]. لما علّق القلب بالله جاءت إجابة الدعاء بسرعة بالغة ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ قال الله عزّ وجلّ ﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ﴾ إجابة عاجلة لقلب موصول بالله عزّ وجلّ، فقد عقب عزّ وجلّ على الدعاء بالفاء الدالة على سرعة الإجابة ﴿ قَالَتْ إِنَّكِ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ﴾.

نتعلم أدب الدعاء وحب الدعاء وملازمته من موسى ﷺ، لأن ربنا يحب الدعاء من عباده، فحين ترفع يديك بالدعاء، فذلك إعلان عن فقرك إليه وهو الغني القادر، وأنتك دوماً في حاجة إليه، فأسمعه صوتك، واسأله في كل شئونك.. كما سمعت موسى يدعو في كل المواقف ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [التقص: 16]. ﴿ قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَنْتَمَّتْ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ﴾ [التقص: 17]. ﴿ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [التقص: 21]. ﴿ عَسَى رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ [التقص: 22]. دعاء بعد دعاء،

ورجاء بعد رجاء، وها هو الفرج قد جاء ﴿فَجَاءَتْهُ إِحَدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ لا تبخر، ولا تبذل، ولا تبرج، ولا تثني، ولا إغواء. قال عمر رضي الله عنه: «جاءت تمشي على استحياء؛ قائلة بثوبها على وجهها، ليست بسلفع من النساء ولاجة خراجة» ابن كثير: سنده صحيح، والسلفع: هي الجريئة السليطة، فحياء المرأة هو سياجها الرائع وحصنها الحصين، وستر الوجه عن الأجانب سنة النساء الصالحات من قديم، وليست كما يقول أهل الزور عادة جاهلية، وكان هذا المجيء بعدما عادت مبكرتين على غير المعتاد لأبيهما، فسألها فأخبرته عن موسى وأخلاقه النبيلة وشهامته، فأرسل يدعو ليتعرف عن قرب على هذا الغريب القوي الجريء، ولعله كان يدور في نفسه استخدامه مع مكافأته على السقيا، وفارق بين حالها وكلامها عند السقيا وهما اثنتان، وبين مجيء إحداهما تمشي مبالغة في حياتها مخافة أن يفهم هذا الغريب غير الحقيقة، وكأنها استجمعت ما لديها من شجاعة نفسية وأطلقت الكلمات التي كلفت بإبلاغها ﴿قَالَتْ إِنَّكَ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾.. دعوة واضحة، وألفاظ محددة تعبر عن المقصود حتى لا تكون ريبة، فلم تتلجلج، ولم تتلعثم، ولا تعثر، ولا ارتباك، ومما أراحها في مهمتها أنها ليست دعوة مطلقة، وإنما دعوة كريمة من شيخ كريم ﴿يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾ فهي دعوة الشيخ الكبير تنقلها الفتاة لئلا يتوهم متوهم أو يرتاب مرتاب، وما أكثرهم في مثل هذه الأحوال، وموسى لا يريد أجراً، وإنما فهم الأمر على أنه إجابة لدعائه، وفرصة ليشعر بالأمان في دار تؤويه ولو للحظات بعد هذه الرحلة وهذا العناء، فاستجاب موسى للدعوة آخذاً بالأسباب، وانتقل إلى دار الشيخ تقوده الفتاة من خلفه، وهو يمشي أمامها تدله على الطريق بالحصي، كما ذكره أهل التفسير.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.. لمس

الشيخ الحكيم أن احتياج موسى إلى الأمن أشد من حاجته إلى الطعام والشراب، ولذا تركه يقص حكايته من أولها إلى أن وصل مدين، وذلك في أثناء تناول الطعام، والقيام بحقه في الضيافة، وكان أول ما أجابه به ﴿لَا تَخَفْ نَجَوْتَ﴾.. نزلت كلمات الشيخ برداً وسلاماً على

قلب موسى، وأحس باهتمام الشيخ بأمره، وحرصه على سلامته، فاطمأنت نفسه بهذه الكلمات الحكيمة، فطابت نفسه وقرت عينه. فتعلم كيف تواسي الحزين، وكيف تطمئن الخائف القلق، وكيف تسكن المضطرب الملتاع.. تعلم كيف تكون مبشراً ميسراً لا منفراً معسراً.

ولما قرب صالح مدين طعاماً إلى موسى قال: لا أكل؛ إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بملء الأرض ذهباً، فقال شعيب: ليس هذا عوض السقي، ولكن عادتي وعادة آبائي قرى الضيف وإطعام الطعام؛ فحينئذ أكل موسى ﴿قَالَ إِحْدَهُمَا يَتَأْتِي آسْتَجِرُّهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ [التَّحْقُّقُ: 26]. أي الفتاتين تكلمت؟ لم يذكر القرآن ذلك. وإنما تلحظ في أسلوب كلامها الأدب والتلطف، والاستعطاف والترجي لوالدها الشيخ ﴿يَتَأْتِي﴾.. ما قالت: يا أبي! فأفادت هذه التاء ما ذكرنا. وأنت تقرأها في القرآن في مثل هذه المواطن ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ يَتَأْتِي لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾ ﴿يَتَأْتِي إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطاً سَوِيّاً﴾ ﴿يَتَأْتِي لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيّاً﴾ ﴿يَتَأْتِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيّاً﴾ [مَرْيَمَةُ: 42-45]. ﴿يَتَأْتِي أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾ [الْحَقَّاقَةُ: 102]. ﴿يَتَأْتِي إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً﴾ [يُونُسُ: 4].

﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾.. كلام حكيم جامع لا يُزاد عليه، يضرب مثلاً، لأنه إذا اجتمعت هاتان الخصلتان فيمن وكلته في أمر فقد تم المراد، ولهذا أمر أبو بكر في خلافته للينه ورقته خالد بن الوليد على الجيش لقوته وشدته، فاستقام الأمر، فلما تولى عمر بقوته وشدته لم يصلح معه خالد، وإنما ولي أبا عبيدة بن الجراح للينه، فاستقام الحال. كما ذكره ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ وقد روي عن عمر أنه قال: «أشكو إلى الله ضعف الأمين وخيانة القوي».

قال ابن كثير (3/ 372): عن ابن مسعود قال: أفرس الناس ثلاثة: أبو بكر حين تفرس في عمر، وصاحب يوسف حين قال: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَنَهُ﴾، وصاحبة موسى حين قالت ﴿يَتَأْتِي آسْتَجِرُّهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾. اهـ.

والتكلمة وأختها تعانين من رعي الغنم، ومن مزاحمة الرجال على الماء، ومن المخالطة التي لا بد منها مع الرجال في المرعى والمسقى.. نظافة القلب وسلامة الفطرة في المرأة تدعوها لهذا الطلب بهذا الاستعطاف، وترغيباً لأبيها في إجابة طلبها تخبره عن قوة هذا الفتى الغريب وأمانته، وهي قوة بدت رغم أنه غريب، والغريب ضعيف على كل حال، وبدت أمانته في عفة اللسان وغض البصر عنها حين جاءته تدعوه، وهذا يرد به على من صور الأمر أنه إعجاب من الفتاة بموسى ورغبة في قرب، فهمها الأب وترجمها!! وهذا يرده القرآن فقد ذكر أن الرجل عرض لإحدى الفتيات على موسى، فهل هي التي جاءته تمشي، أم الأخرى؟!، واستجاب الشيخ لاقتراح ابنته، وإبعاداً لسوء الظن وقالة السوء من أهل القرية رأى أن يجمع بين ذلك وبين تزويج ابنته له من كفء قوي أمين.. فعرض ابنته على موسى للزواج ﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّكَ إِحْدَى ابْنَتِي عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبَّحٌ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٢٧) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَةَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿ [الْقَصَص: 27-28]. أي: لقوتك وأمانتك أريد أن أدنك مني بالزواج من إحدى ابنتي، هكذا بغير حرج أو لف ودوران وإشارات بعيدة مع التردد، فهو يعرض نكاحاً لا حرج فيه ولا خجل منه، زواجاً هيناً بسيطاً، لا تكلف فيه ولا تعقيد، من هنا قال العلماء: إنه أولى بالرجل أن يعرض ابنته أو موليته على أهل الخير والصلاح والكفاءة والديانة والمروءة، وهذا خلاف ما اعتاده الناس، ولهذا لا يصدر مثل ذلك إلا ممن كان عنده بصيرة وبعد نظر، وقد فعله الفاروق عمر أمير المؤمنين وثاني الخلفاء الراشدين، ففي البخاري عن عبد الله بن عمر قال: «إن عمر حين تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي، وكان من أصحاب رسول الله ﷺ فتوفي بالمدينة، فقال عمر: أتيت عثمان بن عفان، فعرضت عليه حفصة، فقال: سأنظر في أمري! فلبثت ليالي ثم لقيني فقال: قد بدا لي أن لا أتزوج يومئذ هذا. قال عمر: فلقيت أبا بكر الصديق فقلت: إن شئت زوجتك حفصة بنت عمر. فصمت أبو بكر فلم يرجع لي بشيء، وكنت أوجد عليه من عثمان، فلبثت ليالي فخطبها رسول الله ﷺ فأنكحها إياه، فلقيني أبو بكر فقال: لعلك وجدت عليّ حين

عرضت عليّ حفصة فلم أرجع إليك؟ قلت: نعم. قال أبو بكر: فإنه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرضت عليّ، إلا أني علمت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها، فلم أكن لأفشي سر رسول الله ﷺ، ولو تركها النبي ﷺ لقبلتها. وعرضت أم المؤمنين أم حبيبة ﷺ أختها على النبي ﷺ فقال: [إن هذا لا يحل لي]، وعرض علي بن أبي طالب ابنة عمه عمارة بنت حمزة، فاعتذر ﷺ بأنها ابنة أخيه من الرضاعة، وهكذا كان سلفنا ﷺ في فهمهم للإسلام، وانتكس الحال وصار الناس يرون ذلك عيباً وعاراً وجرحاً للكرامة بزعمهم، فلا خرج على الولي في ذلك، بل ولا على الفتاة التي بلغت مبلغ الزواج، وتقدم لها كفو أن تطالب وليها بالزواج الحلال، ولا نكاح إلا بولي فهو الذي يزوج، ولا حظ للمرأة في ذلك، وللأب أن يزوج ابنته البكر البالغ من غير استئثار، والصدّاق قد يكون عملاً وإجارة كما في القصة، وكما زوج النبي ﷺ الصحابي الفقير امرأة من المسلمين على أن يُحفظها من القرآن ما حفظ عن ظهر غيب.

والتيسير في أمر الزواج أمر مُلح وضروري لنشأة البيوت المسلمة، وتيسيراً على الشباب بدلاً من فتن الإغواء، وكم من بنات عذارى عوانس و أيامى في بيوت آبائهن تأكل الأيام والسنون شبابهن وأعمارهن، لتعذر جمع المهر المطلوب وطلبات التزويج التي يطلبها الآباء، وهكذا عرض الشيخ الصالح على موسى العمل لديه في رعي الأغنام مقابل تزويجه من ابنته، فكان هذا مهرها، وهو يدل على فهم الشيخ وحكمته حيث لم يطلب منه صدّاقاً من مال، وإنما كان الصدّاق هو استجاره في العمل راعياً للغنم لسنوات ثمان، وإن تكرمت وأحسنّت إلي لسني، فأزدهم ليكونوا عشر، وكأنه يقول: ولأنني لن أجد مثلك لمثل هذا الأمر، ثم راعى أنه غريب، وربما بعد طول الغربة العودة إلى وطنه وأهله، فحدد الأقل وخيره في الأكثر، ثم يقول الشيخ ﴿وَمَا أَرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ورغم ذلك ليست غايتي استغلال ظروفك أو إعانتك، وإنما حاجتي هي التي دعّنتي لذلك، وعلى أية حال سأكون معك من أهل الصلاح والتقوى الحافظين للناس حقوقهم وبخاصة الغريب في معاملته ووفائه، وهو أدب جميل جم في التحدث عن النفس، فلم يزكي نفسه ولكنه يرجو ذلك

ويكل الأمر إلى الله ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [التحفة: 32]. وقبل موسى العرض وأمضى العقد في وضوح ودقة وأشهد الله عز وجل.. هكذا مضى الأمر، وتم الزواج المبارك. قال موسى لصهره: الأمر كما قلت؛ ﴿أَيُّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَتَ عَلَيَّ﴾، ولم يقض موسى إلا أكمل الأجلين وأتمهما، عشر سنين كوامل تامة، ففي البخاري عن سعيد بن جبير قال: سألتني يهودي من أهل الحيرة: أي الأجلين قضى موسى؟ فقلت: لا أدري حتى أقدم على حبر العرب فأسأله، فقدمت فسألت ابن عباس، فقال: «قضى أكثرهما وأطيبهما، إن رسول الله إذا قال فعل». هكذا أبرم العقد في وضوح ويسر وكلمات مباركات.. وتم زواج موسى ﷺ من ابنة الشيخ الصالح في هدوء وبساطة بلا تكلف ولا تعقيد، فكان زواجاً ميموناً مباركاً، بلا كماليات ومتطلبات تأسيس بيت الزوجية التي غالباً ما تعرقل إن لم تمنع الزواج، وقد قال النبي ﷺ: [إن جاءكم من تردون دينه وخلقه فزوجوه، إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض] (صحيح الجامع 270).

قال صاحب التحرير: والعبرة من سياقة هذا الجزء من القصة المفتوح بقوله تعالى ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾ إلى قوله ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ هو ما تضمنته من فضائل الأعمال ومناقب أهل الكمال، وكيف هيا الله تعالى موسى لتلقي الرسالة بأن قلبه في أطوار الفضائل وأعظمها مصاهرته لهذا الشيخ الكريم، وما تضمنته من خصال المروءة والفتوة التي استكنت في نفسه من فعل المعروف، وإغاثة الملهوف والراقة بالضعيف، والزهد والقناعة وشكر ربه على ما أسدى إليه، ومن العفاف والرغبة في عشرة الصالحين والعمل لهم، والوفاء بالعقد، والثبات على العهد حتى كان خاتمة ذلك تشریفه بالرسالة وما تضمنته من خصال النبوة ليعتبر المشركون بذلك في مقايضة تلك الأحوال بأجناسها من أحوال النبي ﷺ فيهدتوا إلى أن ما عرفوه به من زكي الخصال قبل رسالته وتقويم سيرته وإعائته على نوائب الحق وتزوجه أفضل امرأة من نساء قومه إن هي إلا خصال فاذا فيه بين قومه. والله أعلم حيث يجعل رسالته، وليتأسي المسلمون بالأسوة الحسنة من أخلاق أهل النبوة والصلاح. اهـ.

والآن اقرأ القصة في تدبر لعل الله يفتح عليك بما لم يفتح علينا به حين كتابتها وهو الفتح

العليم.

قال تعالى ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝٢٢﴾ وَلَمَّا
وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا
خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۝٢٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ
فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۝٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكَ
أَبَىٰ يَدْعُوكَ لِیَجْزِيكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَبَوْتُ مِنَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَبَاطَيْتُ اسْتَجِرَّةُ إِنَّكَ خَيْرٌ مِّنَ اسْتَجِرَتِ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ۝٢٦﴾
قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِيبٌ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ
عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝٢٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي
وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿[النَّحْلُ: 22-28].

العودة والنداء

مضت السنوات العشر التي تعاقد عليها موسى ﷺ مع صهره، وهي الأكمل والأوفى من الأجلين، قضاهما موسى في هذا الوسط الأسري الصالح الدافع عوضاً من الله عزَّ وجلَّ لعبده موسى عما فقد من الأهل والوطن، ثم هي فترة تدريب وتمارين، وإعداد وتأهيل؛ فبعد حياة الراحة والغنى واليسر، وكل ما يطلب مُعدَّ، وكل ما يشتهي حاضر، حياة القصور الناعمة، حياة البذخ والترف، يُنقل إلى حياة البداوة الخشنة حيث رعي الغنم، والبحث عن الكلا ولو في أعالي الجبال، والاعتماد على النفس، والاحتكاك بمتطلبات الحياة البشرية والخبرات التجريبية، وفي الحديث الصحيح قال ﷺ: [ما من نبي إلا ورعى الغنم]، وكان ذلك كان لتدريبهم على سياسة الناس والصبر عليهم، والاحتفال، والتفكير، وحياة البسطاء وعيشهم، فهي سنوات قضاهما موسى ﷺ ليُصنع فيها على عين الله ﴿وَلِيُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: 39]. ﴿وَأَصْطَفَيْتُكَ لِنَفْسِي﴾ [طه: 42]. وقد مر بتجارب وأحوال متقلبة بين العسر واليسر.. بين الخوف والأمن.. بين الانفراد والجمع.. بين الغربة والألفة.. بين الشبع والجوع.. بين الإقامة والترحال.. بين طراوة العيش وشظفقه، وكل ذلك وغيره كان موسى ﷺ في أشد الاحتياج إليه لإعداده للمهمة الجليلة القادمة.

قال عزَّ وجلَّ ﴿فَلَيْتَ سِينِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَمْؤُؤُنِي﴾ [طه: 40]. فكل ما في حياة موسى ﷺ من تقدير الله عزَّ وجلَّ كان إعداداً للمهمة العظيمة الثقيلة التي لا يقوى عليها إلا صنف من الناس لا يعرفهم إلا خالقهم ومصطفاهم ﴿قَالَ يَمْؤُؤُنِي إِيَّيَ أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلْمِي﴾ [الأنعام: 144].

قال صاحب التحرير: تقدير خاص وهو العناية بتدرج أحواله إلى أن بلغ الموضع الذي كلمه الله منه، وليس المراد القدر العام الذي قدره الله لتكوين جميع الكائنات فإن ذلك لا يشعر بمزية لموسى ﷺ. وقد انتبه إلى هذا المعنى جرير بذوقه السليم فقال في مدح عمر بن عبد العزيز:

أتى الخلافة إذ كانت له قدراً كما أتى ربه موسى على قدر.
 قال تعالى ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ [طه: 13]. وموسى بخاصة كانت رسالته من أثقل الرسالات وأشقها، فالمطلوب منه مواجهة فرعون الطاغية المتعبر أعتى ملوك الأرض، وأقدمهم عرشاً، وأثبتهم ملكاً، وأطغاهم وأكفرهم؛ ليستنقذ أمة بني إسرائيل المقهورة المستذلة المستضعفة من برائته ومخالبه، وهي أمة قد استمرأت الذل والمهانة، وألفت الرجس والعفن والقذارة، ولديهم عقيدة قديمة عظيمة انحرفوا عنها وحادوا، فقلوبهم لا ترضى سوى بهذا التحريف والانحراف، ويشق عليها أن تقبل بتصحيح العقيدة الذي جاء به موسى ﷺ إليهم.

جاء موسى تقوده أقدار الله إلى مدين، وهاهو يعود من حيث أتى تقوده أقدار الله على ذات الطريق طريق النجاة من مصر، حتى يتقن هذا الطريق، ويعرف دروبه ومسالكه، لأنه الطريق الذي سينقذ من جلاله ويقود بني إسرائيل، وهي أمة تحتاج إلى رائد قائد في الصغيرة والكبيرة بعدما أفسدهم الذل والقسوة والتسخير، فقد فقدوا القدرة على التدبير والتفكير.

عاد موسى وقد أصبح زوجاً وأباً بأهله إلى مصر التي خرج منها خائفاً وحيداً، فهل نسي الخطر الذي ينتظره؟ هل نسي فرعون وبطشه؟ أم أنه أمل أن الحال قد تغير بطول العهد بينه وبينهم؟ أو ربما أمل أن سنين غربته العشر أنستهم ما كان منه؟. إنه القدر يقود خطاك يا موسى!.

قال عز وجل ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ [الشع: 29]. قالوا: كان موسى قد اشتاق إلى بلاده وأهله، بعدما طالت الغيبة عنها أكثر من عشر سنين، فعزم على زيارتهم في خفية من فرعون وقومه، فتحمل بأهله وما كان معه من الغنم التي وهبها له صهره، واستأذن صهره في الرحيل، وخرج في معية أناس متوجهين إلى مصر.

قال ابن كثير (3/ 371): وقد روى ابن جرير من كلام أنس بن مالك موقوفاً عليه بإسناد جيد قال: لما دعا نبي الله موسى ﷺ صاحبه إلى الأجل الذي كان بينهما، قال له صاحبه: كل شاة ولدت على غير لونها فلك ولدها، فعمد موسى فرفع حبلاً على الماء، فلما رأت الحبال فزعت فجالت جولة، فولدت كلهن بلقاً إلا شاة واحدة، فذهب بأولادهن كلهن ذلك العام. اهـ

وفي إحدى ليالي العودة بعدما انفصل عن مدين، ودخل إلى صحراء سيناء، في برد الصحراء القارص، مع الظلمة الحالكة في هذه المقاوز المهلكة وكان موسى ﷺ لشدة غيظه يصحب الناس بالليل ويفارقهم بالنهار، فأخطأ الرفقة، وكانت ليلة مظلمة باردة، ضل موسى وأهله الطريق، وجعل يقدح ناراً فلا تشتعل، فتعجب من ذلك، فبينما هم على هذا الحال إذ أبصر ناراً عن بعد تتأجج من جانب الطور الأيمن، وكان موسى رآها دون أهله، والله أعلم.

قال عز وجل ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَائِغًا مِنهَا يُخْبِرُ أَوْ ياتِيكُمْ بِشَاهِدٍ قَبَسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ [البقرة: 7]. قال ابن كثير (3/ 374): فلما اقترب من هذه النار، سمع نداء يناديه من جانب الوادي مما يلي الجبل عن يمينه من ناحية الغرب قال تعالى ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ﴾ [الشعراء: 44]. فهذا مما يرشد أن موسى قصد النار إلى جهة القبلة، والجبل الغربي عن يمينه، النار وجدها تضطرم في شجرة خضراء في سفح الجبل مما يلي الوادي، فوقف باهتاً في أمرها، فناداه ربه. اهـ

وكانت النار نوراً في الحقيقة لا يصلح أحد لرؤيتها، قال عز وجل ﴿وَهَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ مُوسَى ۖ إِذْ رَأَىٰ نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَىٰ النَّارِ هُدًى﴾ [طه: 9-10]. فوجد موسى ﷺ عندها هدى، وأي هدى!!، واقتبس منها نوراً، وأي نور!!، وأتاهم بخير، وأي خير!! وجد نوراً يتلألأ ويتوهج في شجرة خضراء، تزداد نوراً كما تزداد خضرة، فوقف أمامها مشدوهاً متحيراً متعجباً، وحيداً في هذا الليل البهيم البارد، فإذا به يتفصد عرقاً، ويهتز كيانه، ويهتر الكون من حوله، وإذا به يُنادى باسمه ﴿فَلَمَّا أَنَّنَا نُودِيكَ مِن شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمْوَسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ [النَّحْلُ: 30] . وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا نُورِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ [النَّارُ: 8] . أَي: بورك من في مكان النار، وهو موسى والملائكة، وذلك كالتحية والتبشير له، وبورك في البقعة وحواليها لما سيكون فيها من الأمر العظيم؛ تكليم موسى واستنباؤه له، وإظهار المعجزات على يديه.

وقال ابن كثير (3/ 345): قال ابن عباس وغيره: لم تكن نارا، وإنما كانت نورا يتوهج، وفي رواية عن ابن عباس: نور رب العالمين، فوقف موسى متعجبا مما رأى ﴿ نُورِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ ﴾ قال ابن عباس: تقدس ﴿ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ أَي: من الملائكة. قاله ابن عباس وغيره، وقال ابن أبي حاتم: عن أبي عبيدة، عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: [إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ، وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ، يَخْفُضُ الْقَسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ النَّهَارِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ اللَّيْلِ، حِجَابُهُ النُّورُ أَوْ النَّارُ؛ لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ كُلَّ شَيْءٍ أَدْرَكَهُ بَصَرُهُ] ثم قرأ أبو عبيدة ﴿ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ وأصل الحديث مخرج في (صحيح مسلم)، وقوله تعالى ﴿ وَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي الذي يفعل ما يشاء، ولا يُشَبِّهه شيء من مخلوقاته، ولا يحيط به شيء من مصنوعاته، وهو العلي العظيم المبين لجميع المخلوقات، ولا يكتنفه الأرض والسموات، بل هو الأحد الصمد المتزه عن مماثلة المحدثات. اهـ وهذا التنزيه اقتضاه المقام إبعادا لإيهام ما لا يليق من التشبيه.

قال عَزَّ وَجَلَّ ﴿ فَلَمَّا أَنْهَا نُورِي يَحْمُومٌ ﴾ (١١) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٢) وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى (١٣) إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (١٤) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى (١٥) فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴿ [طه: 11-16] .

هو نداء علوي من القادر القوي لموسى النبي.. اصطفاء واختيار واجتباء، فكيف أطاق موسى سماع ما لا يقوى على سماعه أحد لا بشر ولا ملك؟ ففي البخاري: عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: [إذا قضى الله الأمر في السماء، ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله؛ كأنه

سلسلة على صفوان، ينفذهم ذلك، حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق وهو العلي الكبير، فأمر موسى بخلع نعليه خضعتاً وتواضعاً، وخشوعاً وتأديباً لربه، وتعظيماً وتوقيراً وإكراماً لتلك البقعة المباركة في هذه الليلة المباركة.

وموسى ﷺ أطاق أن يسمع لأنه أعد وأهل لهذا الشرف، وهذه المناجاة ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾، قال له ربه: ﴿فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ فاستمع موسى في خشوع وأدب ليفهم، وحسن الاستماع أدب يحبه الله تعالى، ولهذا مدح صاحبه فقال: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ ۝ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْأَلْبَابُ﴾ [الشورى: 17-18]. وذم مخالف ذلك فقال: ﴿مَنْ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ [الشورى: 47]. فمدح المنصت لاستماع كلامه مع حضور العقل، وأمر عباده بذلك أدباً لهم فقال: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأنعام: 204].

﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾.. فهذا أول واجب على العبيد أن يعلموا أنه لا إله إلا الله وحده لا شريك، لا رب سواه ولا إله غيره، ولا معبود بحق إلا هو، لذلك قال: ﴿فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ فهو أول مطلوب؛ وحَدَّثني بالعبادة. وخَصَّ سبحانه الصلاة ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ لأن الصلاة تجمع أحوال العبادة، فهل يجوز لأحد بعد ذلك تأخير الصلاة عن وقتها فضلاً عن تركها؟

ذكر ابن كثير (3/ 140): عن الإمام أحمد بسنده إلى أنس، عن رسول الله ﷺ: [إذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها، فليصلها إذا ذكرها، فإن الله تعالى يقول: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾] فالصلاة تُذكر العبد بخالقه. إذ يستشعر أنه واقف بين يدي الله لمناجاته. اهـ.

قال ابن كثير (3/ 345) في قوله تعالى ﴿يُمُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [التكوير: 9]. أعلمه أن الذي يُخاطبه ويُناجيه هو ربه الله العزيز الذي عز كل شيء، وقهره وغلبه، الحكيم في أقواله وأفعاله، ثم أمره أن يلقي عصاه من يده ليظهر له دليلاً واضحاً على أنه الفاعل المختار القادر على كل شيء. اهـ.

﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا ﴾ .. فالساعة قائمة لا محالة وكائنة ولا بد، يكاد يخفيها سبحانه، قيل: حتى عن نفسه، فلا يعلمها أحد من الملائكة المقربين ولا أحد من الأنبياء والمرسلين، وقد قيل في إخفاء ذكرها حكمة: وهي اللطف بالمؤمنين، لحثهم على الأعمال الصالحة، وقطع أعذار غيرهم حتى لا يعتذروا بعدم العلم ﴿ لِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴾ .. فهي قائمة للجزاء كل عامل بما عمل ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ ﴾ [الزلزال: 7-8].

﴿ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴾ .. أي: لا تتبعوا سبيل من كذب بالساعة، وأقبل على دنياه، وعصى مولاه، واتبع هواه، فمن وافقهم على ذلك فقد خاب وهلك.

نقل القاسمي (128 / 7) عن الزمخشري قوله: (يعني أن من لا يؤمن بالآخرة هم الجحيم الغفير، إذ لا شيء أطم على الكفرة، ولا هم أشد له نكيراً من البعث. فلا يهولنك وفور دهائهم، ولا عظم سوادهم. ولا تجعل الكثرة مزلة قدمك. واعلم أنهم وإن كثروا تلك الكثرة، فقدوتهم فيما هم فيه الهوى واتباعه لا البرهان وتدبره. وفي هذا حثٌ عظيم على العمل بالدليل، وزجر بليغ عن التقليد، وإنذار بأن الهلاك والردى مع التقليد وأهله). اهـ

ثم يسأله عز وجل مؤنسأله ومطمئناً لرهبته ووجله لما حدث وما سيحدث ﴿ وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمْسِكُ ۚ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَنَازِلُ أُخْرَىٰ ۚ قَالَ أَلَيْسَ لِي بِهَا آلُفَ بَقَرَةٍ ۚ قَالَ لَا وَلَكِن لَّا تُحِيطُ بِحُجَّتِكَ لَئِيَّا تَتَعَتَّىٰ ۚ ﴾ [طه: 17-20]. وكانت الإجابة كافية بمجرد التعريف، ولكن موسى فصل وأزاد بذكر المنافع والمهام، وكأنه ليطيل الكلام والمقام في حضرة الملك العلام بالمناجاة مع ربه عز وجل ﴿ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي ﴾ أي: أضرب بها ورق الشجر فيتساقط فتأكله غنمي ﴿ وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا لَّمْ يَعْقِبْ ﴾ [القصص: 10]. إنها المفاجأة التي لم يتبها لها موسى حين تحولت عصاه التي ذكر فوائدها، ومنافعها إلى حية ضخمة تتلوى وتلتهم ما تلقاه من حجر ومن شجر؛ مشهد تفر منه النفس

وتجزع، وترتعب وتخاف بالفطرة الجبلية، ولذلك ولي موسى مديراً جارياً ولم يفكر في حضوره بين يدي ربه العظيم في مقام التكليم والمخاطبة، ولم يراجع ما سبق من كلام ربه، فاحتاج الأمر إلى طمئنة أخرى لنفس موسى البشرية الخائفة ﴿يَمُوسَى أَقِيلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ [التَّقْوَى: 31]. وقال: ﴿يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ﴾ [التَّقْوَى: 10]. أي: لحفظي لهم وعنايتي بهم وعصمتي إياهم مما يؤذيهم، وفيه: تبشير له باصطفائه بالرسالة والنبوة. حينها عاد موسى إلى مكانه، وذهب شئ من خوفه.. فلما قيل له ﴿خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ [طه: 21]. عاد الخوف الفطري والتردد والارتباك ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ فاطمأنت نفسه، وانصاعت لأمر ربها، فلما أمسك بها من ذيلها على تخوفٍ عادت عصاه التي عرفها، فازداد طمأنينة، وسكنت نفسه عن خوفها الفطري، وعاد إلى مقام الخاشع الساكن، إلى مقام التلقي من ربه العظيم الذي يقول للشيء: كن فيكون، وما أراد سبحانه من مباغتته بهذه الآية الرهيبة إلا أن يكون متهيئاً لمثلها أمام فرعون فلا يفزع ولا يرتبك.

وآية أخرى ﴿أَمْسَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلِكَ بَرْهَانُكَ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا فَاسِقِينَ﴾ [التَّقْوَى: 32]. وقال: ﴿وَأَضْمَمَ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةٌ أُخْرَىٰ ۖ لِزَيْدِكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَىٰ﴾ [طه: 22-23]. وأطاع موسى الأمر هذه المرة بلا تردد، وأدخل يده في فتحة ثوبه عند صدره، ثم أخرجها فإذا بالمفاجأة الثانية؛ إنها يده صارت بيضاء تاللاً كأنها قطعة قمر لامعة مشعة من غير مرض، يلوي أصابعها ويحركها، فلا بش بها سوى تحول لونها الأسمر لون بشرته إلى بياض لامع، حينها أدركت موسى طبيعته البشرية، فعاد يرتجف من رهبة الموقف وخوارقه المتابعة، فيؤمر ﴿وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ﴾ فأمر أن يضع يده على قلبه ليسكن جأشه وتطمئن نفسه، هذا وإن كان خاصاً بموسى إلا أن بركة الإيمان به تنفع بإذن الله من يفعله على نية الإقتداء بالأنبياء.

﴿ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ .. وهما اليد والعصا.. آيتان معجزتان إلى فرعون وحاشيته وخاصته وكبراء دولته تدلان على أنك نبي مرسل من رب العالمين.

وقوله ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ [الزُّمَرُ: 12]. أي: هاتان اثنتان من تسع آيات أؤيدك بهن، وأجعلهن برهاناً لك إلى فرعون وقومه، وهي الآيات التسع التي قال الله تعالى ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ [الْأَنْعَامُ: 101].

قال تعالى ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ ٣٧ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ٣٨ قَالَ سَنُنَصِّرُكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغٰلِبُونَ ﴾ [النُّحُلُ: 33-35].

ذكر موسى ﷺ في هذا المقام حادثة القتل، وتخوف من قتله في مقابلة ما جرى منه، وما ذكر ذلك وهو خارج من مدين بأهله في طريقه إلى مصر، وكأنه ﷺ كان سيحتاط للأمر، ويتكتم خبر وصوله إلى مصر، أو اعتقد أن الأمر قد نسي بمرور السنين التي أقامها في مدين، وإنما ذكر الحادثة في مقامه هذا لتكليفه بالذهاب إلى فرعون في قصره، ومواجهته بالآيات، ودعوته إلى الرب الحق، وترك ربوبيته الكاذبة الواهمة، فما الذي يحول بينه وإذن وبين أن يطلب من الملك الوهاب سبحانه العون والمساندة في مهمته الضخمة العظيمة بمدد يستعين به في محاجة القوم ومجادلتهم المتوقعة، وأن يكون ذلك العون من أهله هارون أخيه؛ الفصيح لساناً، القوي إيماناً.. فاستجاب الله وآتاه سؤاله ومطلبه، وجعل هارون معيناً له، ومسانداً في رسالته ومهمته، ووعدهما بالغلبة، وعدم قربانهما بأي سوء ﴿ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ﴾ [طٰه: 46]. فهي المعية الإلهية الخاصة بالحفظ والتأييد والنصرة، وتلقى موسى التكليف

الذي كان يُعد من طفولته لتلقيه، وأنجز الله وعده الذي وعده موسى وهو رضيع ﴿ إِنَّا رَأَوُوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [التقص: 7]. وعد الله ولا يخلف الله وعده، وهو أصدق القائلين.

يتذكر موسى ﷺ مصر، والأحداث التي أخرجته منها، ويذكرها لربه عزَّ وجلَّ عذرًا وتحوطًا للحماية، وإتمام التكليف الذي كلف به لتوه، ولم يكن ذلك منه اعتذارًا عن المهمة والتكليف وإنما طلبًا للعون من الله عزَّ وجلَّ، ولذلك لما قال له ربه عزَّ وجلَّ ﴿ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ [طه: 24]. ما اعتذر لربه بعذر، وإنما أظهر حرصه على مهمته، وعلى تأدية رسالته وإنجاحها، فتقوى بكل الأسباب، وسأل ربه ما عجز عنه حتى تكتمل له رباطة الجأش لمواجهة هذا الذي جاوز الحد في التكبر والعتو، حتى تجاسر على العظيمة التي هي دعوى الربوبية ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۝٢٥ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۝٢٦ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي ۝٢٧ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۝٢٨ وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ۝٢٩ هَٰزُونَ أَخِي ۝٣٠ أَشَدُّ بِهِ ۝٣١ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ۝٣٢ كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ۝٣٣ وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ۝٣٤ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ۝٣٥ ﴾ [طه: 25-36]. لكي يستجيب فرعون إن قدر له أن يستجيب، فسأل الله شرح الصدر وتيسير الأمر، وأن يحلل عقدة لسانه، وسببها كما ذكر أهل التفسير: أنه في صغره جذب لحية فرعون بيده، فأراد أن يقتله ظنًا منه أنه أراد إهانته واحتقاره، فأخبرته امرأته أنه صغيرًا لا يعي ما يفعل، فاخبروا فهمه ووعيه ومدى إدراكه، فخيروه بين ثمرة وجمرة، فأراد أخذ الثمرة، فأرسل الله ملكًا أخذ بيده ووضعها على الجمرة، فأخذها ووضعها فيه، فأصابته في لسانه بلثغة، هي التي سأل الله حل عقدة منها لا كلها ليتمكن من إقامة الحجة عليه، وطلب وزيرًا وعضدًا له أخاه هارون الأكبر سنًا حيث أنه أفصح منه لسانًا وبيانًا، فهو الأقدر على المجادلة لفرعون، ولكل معاند مكابر وليخلفه إذا قتلوه.. فأجاب الله عزَّ وجلَّ موسى إلى جميع ما طلب، وامتن عليه وأعطاه كل ما سأل، وهذا من وجاهته ﴿ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾ [الأنبياء: 69]. قال تعالى ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ مِن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴾ [مريم: 53]. قال المفسرون: كان هارون يومئذ بمصر، فأمر الله موسى أن يأتي هارون،

وأوحى إلى هارون وهو بمصر أن يتلقى موسى، فتلقاها إلى مرحلة، وأخبره بها أوحى إليه؛ فقال له موسى: إن الله أمرني أن آتي فرعون، فسألتُ ربي أن يجعلك معي رسولاً.

وقد سمعتُ أم المؤمنين عائشة رجلاً يقول لأناس وهم سائرون في طريق الحج: أي أخ أمن على أخيه؟ فقالت عائشة لمن حولها: «هو موسى بن عمران حين شفع في أخيه هارون فأوحى إليه». وقد علل موسى احتياجه إلى مشاركة أخيه هارون بالتعليل الصادق العظيم ﴿كَى نُسَبِّحُكَ كَثِيرًا ۖ وَنُذَكِّرُكَ كَثِيرًا ۖ﴾ (٣٤) إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴿٣٦﴾ [طه: ٣٣-٣٦].

قال صاحب التحرير: ومحل العبرة من هذا الجزء من القصة: التنبيه إلى أن الرسالة فيض من الله على مَنْ اصطفاه من عباده، وأن رسالة محمد ﷺ كرسالة موسى جاءته بغتة فنودي محمد في غار جبل حراء كما نودي موسى في جانب جبل الطور، وأنه اعتراه من الخوف مثل ما اعتري موسى، وأن الله ثبته كما ثبت موسى، وأن الله يكفيه أعداءه كما كفى موسى أعداءه. اهـ
والآن اقرأ متمنًا قصة عودة موسى ﷺ، وتكليف العلي العظيم له، وعش جلال الموقف.

قال تعالى ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۖ﴾ (١) إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴿٢﴾ فَلَمَّا أَنهَا نُودِيَ يَمُوسَى ﴿٣﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿٤﴾ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿٥﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿٦﴾ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴿٧﴾ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَىٰ ﴿٨﴾ وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمُوسَىٰ ﴿٩﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ﴿١٠﴾ قَالَ أَلْقَهَا يَمُوسَىٰ ﴿١١﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَبَّةٌ تَسْعَىٰ ﴿١٢﴾ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ ﴿١٣﴾ وَأَضْمَمْنَا يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ فَخَرَّجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ؕ آيَةٌ أُخْرَىٰ ﴿١٤﴾ لِتُزَيِّنَ مِنْ ءَايَاتِنَا الْكُبْرَىٰ ﴿١٥﴾

أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٢٦﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٧﴾ وَبَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٨﴾ وَأَخْلِلْ عُقْدَةَ مِنِّ لِسَانِي ﴿٢٩﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٣٠﴾ وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿٣١﴾ هَارُونَ أَخِي ﴿٣٢﴾ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴿٣٣﴾ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ﴿٣٤﴾ كَيْ تَسْبَحَ كَثِيرًا ﴿٣٥﴾ وَتَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٦﴾ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٧﴾ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴿٣٨﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴿٣٩﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَى ﴿٤٠﴾ أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ ﴿٤١﴾ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ ۚ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴿٤٢﴾ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَقَلَلْتَ فَنَسَاءً فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَّكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَى ﴿٤٣﴾ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴿٤٤﴾ أَذْهَبَ أَنتَ وَآخُوكَ يُثَابِتِي وَلَا يَنِيَا فِي ذِكْرِي ﴿٤٥﴾ أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٤٦﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّينًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿٤٧﴾ قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَن يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَن يَطْغَى ﴿٤٨﴾ قَالَ لَا تَخَافَا ۖ إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ﴿٤٩﴾ فَأَنِيَاءُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ۚ قَدْ جِئْنَاكَ بِثَابِتٍ مِّن رَّبِّكَ ۖ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ ۚ الْمَلَكُ ﴿٥٠﴾ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَن كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴿٥١﴾ [طه: 9-48].

قال تعالى ﴿٥٢﴾ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا مِّنْ ثَمَرَاتِكُمْ مِّنْهَا خَبِيرٌ أَوْ مَاتِكُمْ إِبْشَابٌ فَرَيْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٥٣﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُورٌ أَن يُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾ يَا مُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥٥﴾ وَإِنِّي عَصَاكَ فُلْمَاءَ رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدِرًّا وَلَمْ يَعْقِبْ يَمْوَسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُولِ ﴿٥٦﴾ إِلَّا مَن ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥٧﴾ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَصْبَاءً مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي سَبْعِ مَائَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٨﴾ [طه: 7-12].

قال تعالى ﴿٥٩﴾ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِن جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي مَاتِكُمْ مِنْهَا خَبِيرٌ أَوْ جَذُورٌ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُورٌ مِّن شَطِئِي الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمْوَسَىٰ إِنِّي

أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَأَن أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ
 يَمُوسَى أَقْبَلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٣١﴾ أَمَّا يَدُكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوْرٍ
 وَأَضْمَمْتَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ
 كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾ وَأَخِي هَارُونُ
 هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنُنْشِئُ عَصَاكَ
 بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا أُنْثَا وَمَنْ أَتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ ﴿٣٥﴾

[الْقَصَصُ: 29-35].

المهمة والمواجهة

وضحت المهمة، وعلم التكليف الذي هو دعوة فرعون وملأه إلى ترك ما هم عليه من الباطل والكفر بالله، والإيمان بالله وحده، وإخراج قومه من مصر إلى الأرض المقدسة، ومن قبل تعبيدهم لله رب العالمين، إذا فموسى لم يُرسل إلى المصريين، لأنه وكما هو معلوم أن كل رسول إنما أرسل إلى قومه خاصة، وقد تبين لنا في بداية الكتاب أن فرعون لم يكن من المصريين القبط، وإنما كان من العماليق الذين هم أقرب لبني إسرائيل، فعلى هذا والله أعلى وأعلم قلت ما سبق؛ أن موسى عليه السلام إنما أرسل إلى فرعون وملأه، وإلى قومه بني إسرائيل، وهذا ما ذكره القرآن تحديداً وتوصيفاً، فتابع معي ذلك في الآيات؛ قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾﴾ وَقَالَ مُوسَى يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٥﴾﴾ [الاعراف: 103-105]. وقال تعالى ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿١٠٦﴾﴾ [الشعرا: 75]. وقال تعالى ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٠٧﴾﴾ [الشعرا: 5]. وقال تعالى ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٠٨﴾ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿١٠٩﴾﴾ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيُسَّسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ﴿١١٠﴾ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُسَّسَ الرِّقْدُ الْمَرْقُودُ ﴿١١١﴾﴾ [هود: 96-99]. وقال تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسْتَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا ﴿١١٢﴾﴾ [الشعرا: 101]. وقال تعالى ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١١٣﴾﴾ [طه: 24]. وقال تعالى ﴿أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١١٤﴾﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْسَ لَكَ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿١١٥﴾﴾ فَلَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴿١١٦﴾﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى ﴿١١٧﴾﴾ فَأَنبَأَهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ﴿١١٨﴾﴾ [طه: 43-47]. وقال تعالى ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا

مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَنْتُمْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَبِيدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾ [النُّجُوم: 45-48]. وقال تعالى ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ﴿٢٥﴾ فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴿[الزَّكَاة: 35-36]﴾. وقال تعالى ﴿ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ ﴿[الشُّعَرَاء: 10-11]﴾. وقال تعالى ﴿ فَأَتِيََا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿[الشُّعَرَاء: 16-17]﴾. وقال تعالى ﴿ وَقَتْرُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿[الْحُجُوج: 39]﴾. وقال تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَقَتْرُونَ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَابٌ ﴿[يَا قُود: 23-24]﴾. وقال تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿[النُّجُوم: 46-47]﴾. وقال تعالى ﴿ وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٨﴾ فَتَوَلَّىٰ يُرْكِيمَ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ يَجْنُونُ ﴿٢٩﴾ فَآخَذَتْهُ جُودُهُ فَبَدَتْهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿[الدَّاحِيَا: 38-40]﴾. وقال تعالى ﴿ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿١٧﴾ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَٰهٌ إِلَّا أَنْ تَرْكِبَ ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ ﴿[التَّائِيَات: 17-19]﴾. هذا ما انتهى إليه فهمي لهذه النصوص القرآنية، والتي لم تُشر لا من قريب ولا من بعيد -حسب ما فهمت- إلى القبط المصريين اللهم إلا في قصة السحرة، فإن كان ما انتهى إليه فهمي صوابًا، فتوفيق من الله وحده، وإن كان غير ذلك فمني ومن الشيطان، والله الهادي إلى سواء السبيل.

والمواجهة جرت بين موسى الكليم وفرعون اللثيم، وذلك حال عودة موسى بأهله إلى مصر، وتجاوز القرآن العظيم أحداث عودة موسى، وكيفية استقباله من بني إسرائيل قومه، ومن القبط وفرعون عدوه، ليقص علينا ما بعد ذلك لأنه الأهم، يقول عزَّ وجلَّ ﴿ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ ﴿[الشُّعَرَاء: 10-11]﴾. وقد سهاهم عزَّ وجلَّ ووصفهم بالظالمين؛ لأنهم ظلموا أنفسهم بالكفر والضلال، وظلموا بني إسرائيل بتدبيح

أبناءهم واستحياء نساءهم، وتعذيبهم بالسحرة والتكنيل، استشارة لنفس موسى، وتحفيزاً له بالذهاب لكف ظلمهم عن قومه، وبعد الوصف التعيين ﴿قَوْمَ قِرْعَوْنَ﴾ فنسبهم إليه لمشاركته وعبادته من دون الله، ومطاوعته على ضلاله وكفره، قال عز وجل ﴿أَلَا يَنْقُوتُ﴾ توجيه لاهتمامه بدعوتهم إلى اتقاء عواقب ظلمهم.. روى ابن كثير (3/ 142-143) عن وهب بن منبه قال: قال الله لموسى: «انطلق برسالتى، فإنك بسمعى وعينى، وإن معك أيدي ونصرى، وإنى قد ألبستك جنة من سلطاني لتستكمل بها القوة في أمري، فأنت جند عظيم من جندي بعثتك إلى خلق ضعيف من خلقي بطر نعمتي وأمن مكري، وغرته الدنيا عني حتى جحد حقى وأنكر ربوبيتي، وزعم أنه لا يعرفني. فإني أقسم بعزتي لولا القدر الذي وضعت بيني وبين خلقي؛ لبطشت به بطشة جبار يغضب لغضبه السموات والأرض والجبال والبحار، فإن أمرت السماء حصيته، وإن أمرت الأرض ابتلاعه، وإن أمرت الجبال دمرته، وإن أمرت البحار غرقته، ولكنه هان عليّ، وسقط من عيني، ووسع حلمي، واستغنيت بها عني، وحق أني أنا الغني لا غني غيري، فبلغه رسالتي، وادع به إلى عبادتي وتوحيدي وإخلاصي، وذكره أيامي، وحذره نقمتي ويأسي، وأخبره أنه لا يقوم شيء لغضبي، وقل له فيما بين ذلك قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى، وأخبره أني إلى العفو والمغفرة أسرع مني إلى الغضب والعقوبة، ولا يروعنك ما ألبسته من لباس الدنيا، فإن ناصيته بيدي، ليس ينطق ولا يطرف، ولا يتنفس إلا بإذني، وقل له: أجب ربك؛ فإنه واسع المغفرة، وقد أمهلك أربعمائة سنة، في كلها أنت مبارز بالمحاربة تسبه وتمثل به، وتصد عباده عن سبيله، وهو يطر عليك السماء، وينبت لك الأرض، لم تسقم ولم تهرم، ولم تفتقر ولم تغلب، ولو شاء الله أن يعجل لك العقوبة لفعل، ولكنه ذو أناة وحلم عظيم. وجاهده بنفسك وأخيك وأنتما تحتسبان بجهاده، فإني لو شئت أن آتية بجنود لا قبل له بها لفعلت، ولكن ليعلم هذا العبد الضعيف الذي قد أعجبت نفسه وجموعه أن الفئة القليلة، ولا قليل مني، تغلب الفئة الكثيرة بإذني، ولا تعجبكما زيته، ولا ما متع به، ولا تمدا إلى ذلك أعينكما فإنها زهرة الحياة الدنيا، وزينة المترفين، ولو شئت أن أزينكما من الدنيا بزيينة ليعلم فرعون حين ينظر إليها أن قدرته تعجز عن مثل ما أوتيتها فعلت، ولكني أرغب بكما عن

ذلك، وأزوي عنكما، كذلك أفعل بأوليائي، وقديماً ما جرت عادتِي في ذلك فلاني لأذودهم عن نعيمها وزخارفها كما يذود الراعي الشفيق إبله عن مبارك العناء، وما ذاك لهوانهم عليّ ولكن ليستكملوا نصيبهم في دار كرامتي سالماً موقراً لم تكلمه الدنيا، واعلم أنه لا يتزين لي العباد بزينة هي أبلغ فيما عندي من الزهد في الدنيا، فإنها زينة المتقين، عليهم من لباس يعرفون به من السكينة والخشوع، وسيماهم في وجوههم من أثر السجود، أولئك أوليائي حقاً حقاً، فإذا لقيتهم فاخفض لهم جناحك، وذلل قلبك ولسانك، واعلم أنه من أهان لي ولياً أو أخافه فقد بارزني بالمحاربة، وبأداني وأعرض لي نفسه، ودعاني إليها، وأنا أسرع شيئاً إلى نصره أوليائي، أفيظن الذي حاربني أن يقوم لي، أم يظن الذي يُعاديّني أن يعجزني، أم الذي يُبارزني أن يسبقني أو يفوتني، وكيف وأنا التأثير لهم في الدنيا والآخرة، لا أكل نصرتهم إلى غيري. اهـ

وفرعون بظلمه وبغيه وتكبره، وجبروته معلوم لدى موسى فقد خبره، ولذا فقد أدرك أنها مهمة ضخمة وتكليف عظيم، ومن ثم شكى موسى إلى ربه ضعفه وقصوره، وليس ذلك اعتذاراً عن المهمة، وإنما طلباً للعون والمساعدة كما ذكرناه قبل ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ [١٢] ﴿ وَصَبِّحُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ﴾ [١٣] ﴿ وَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ [١٤]. ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ [١٥] ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ [١٦] ﴿ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا ﴾ [التَّحْرُك: 33-35].

فموسى عليه السلام لا يخاف فرعون، وإنما يخاف تكذيبهم الذي يضيق معه صدر موسى جرياً على طبيعته، واتفاقاً مع شخصيته، وهذا بدوره يؤدي إلى انحباس لسانه فلا يحسن التعبير والبيان عن مراده، فيظن أن الحق ليس معه، وإنما مع مكذبيه، فطلب من ربه مشاركة هارون معه في أداء الرسالة لأنه أفصح لساناً، وأهدأ انفعالاً، فإن عجز موسى لحبسة اللسان قام هارون بالجدل والمحااجة والبيان، وإن حدث وقتل انتقاماً لحادثة القتل القديمة يقوم هارون بعده بالرسالة ﴿ قَالَ رَبِّ أَشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ [١٧] ﴿ وَبَيِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ [١٨] ﴿ وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي ﴾ [١٩] ﴿ يَفْقَهُوا ﴾ [٢٠]

قُولِي ﴿٢٨﴾ وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِ ﴿٢٩﴾ هَرُونَ أَخِي ﴿٣٠﴾ أَشَدُّ بِهٖ أَزْرًى ﴿٣١﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَيْ تَسْمَعَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَتَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴿ [طه: 25-36] .

وهذا كقول النبي ﷺ يوم بدر [اللهم إني أسألك نصرك ووعدك.. اللهم إن شئت لم تعبد في الأرض] (م ت) فأجاب الله موسى ما سأل وطمأنه مما يخاف، وتأتي الإجابة نافية تمامًا لكل المخاوف ﴿ قَالَ كَلَّا فَادْهَبَا بِثَابِتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴾ ﴿١٥﴾ فَأَتَيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿ [الشعرا: 15-17] . كلا.. لن يضيق صدرك، ولن يحتبس لسانك، ولن يقتلوك.

قال عَزَّ وَجَلَّ ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَأُخُوكَ بِثَابِتِي وَلَا نَبِيَّ فِي ذِكْرِي ﴾ ﴿١٢﴾ اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا يَعْلَمَ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿١٤﴾ فَلَا رَيْبَ إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴿١٥﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ﴿ [طه: 42-46] . وهذا التأكيد بالمعية الإلهية بالعلم، والاطلاع الكامل على أحوالهما يفيد معية التأيد والتوجيه، وزيادة في الطمأنة ورباط جاشهما، وأمرهما بالألا يتخليا أو يلهيا عن ذكره سبحانه على كل حال لاقيا وعائنا، كما قال عَزَّ وَجَلَّ ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [الأنفال: 45] . وقال عَزَّ وَجَلَّ في مدح عباده المؤمنين أنهم هم ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ ﴿ [الأنفال: 191] . فهم يذكرونه على جميع أحوالهم، وإن كان أجلها حين ملاقة مَنْ يَخْشَى جانبه، فيذكر الله وهو أجلُّ حالات العبودية كما قال رسول الله ﷺ في الحديث الذي يروي عن رب العزة: [إِنَّ عَبْدِي كُلَّ عَبْدِي الَّذِي يَذْكُرُنِي وَهُوَ مُلَاقٍ قَرْنَهُ] ابن كثير (3/ 149).

ثم أمرهما سبحانه بالتوجه إلى فرعون دون تردد أو تأخر؛ لأنه طغى وتجاوز حده، حين دعا نفسه إلهًا على البلاد والعباد ﴿ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْآعْلَىٰ ﴾ ﴿ [الشعرا: 24] . وقال ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي ﴾ ﴿ [النمل: 38] . ومع علم ربنا جَلَّ وعلا بكفره وجحوده وتجبره، وأنه أَرَدَىٰ خلق الله، فقد بعث إليه صفوة خلقه ليدعوه دعوة مَنْ يرجي إجابته وإنابته وعودته، فالغاية هي الهداية لا غير. وهذا حلم الله وكرمه، ورحمته بخلق، ثم هو إقامة للحجة وقطع للعدر؛

فيقول لها ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيًّا ﴾ أي: كلامًا لطيفًا سهلاً وقيفاً، ليس فيه ما يغضب ويُثقل، وبلا تحقير ولا تجهيل لعله يعي، ويستفيق من غيه وضلاله ﴿ لَذَهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ ﴿١٤٣﴾ لَعَلَّهُ يَٰمَذْكَرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ [طه: 42-43].

قال الحسن البصري: إعدار إليه قولاً له: إِنَّ لَكَ رَبًّا، ولك معاذاً، وإن بين يديك جنة ونارا.

وقال يزيد الرقاشي: عند قوله تعالى ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيًّا ﴾: يا مَنْ يتحجب إلى مَنْ يعاديه، فكيف بمن يتولاه ويناديه؟!، وقال يحيى بن معاذ: هذا رفته بمن يقول: أنا الإله، فكيف رفته بمن يقول: أنت الإله؟!.

وَلَوْ أَنَّ فِرْعَوْنَ لَمَّا طَغَىٰ وَقَالَ عَلَىٰ اللَّهِ إِفْكًا وُزُورًا
أَنَابَ إِلَى اللَّهِ مُسْتَغْفِرًا لَمَّا وَجَدَ اللَّهَ إِلَّا غَضُورًا

وذكر ابن كثير (3/ 149-150) هنا شعراً رواه ابن إسحاق وقال: هو من شعر زيد ابن نقيل:

وَأَنْتَ الَّذِي مِنْ فَضْلٍ مَنْ وَرَحْمَةٍ	بَعَثْتَ إِلَىٰ مُوسَىٰ رَسُولًا مُنَادِيًا
فَقُلْتُ لَهُ: فَادْهَبْ وَهَارُونَ فَادْعُوا	إِلَى اللَّهِ فِرْعَوْنَ الَّذِي كَانَ بَاغِيًا
فَقُولَا لَهُ: هَلْ أَنْتَ سَوِيَّتْ هَذِهِ	بَلَا وَتَدِ حَتَّى اسْتَقَلْتُ كَمَا هِيَ
وَقُولَا لَهُ: أَنْتَ سَوِيَّتْ وَسَطَهَا	مُنِيرًا إِذَا مَا جَنَّهُ اللَّيْلُ هَادِيًا
وَقُولَا لَهُ: أَنْتَ رَفَعْتَ هَذِهِ	بَلَا عَمِدٍ، أَرْفُقْ إِذْنِي بِكَ بَانِيًا
وَقُولَا لَهُ: مَنْ يَخْرِجُ الشَّمْسَ بِكَرَةٍ	فَيُصْبِحُ مَا مَسَتْ مِنَ الْأَرْضِ ضَاحِيًا
وَقُولَا لَهُ: مَنْ يُنْبِتُ الْحَبَّ فِي الثَّرَى	فَيُصْبِحُ مِنْهُ الْبَقْلُ يَهْتَرُ رَابِيًا
وَيَخْرِجُ مِنْهُ حَبَّهُ فِي رُؤُوسِهِ	فَفِي ذَاكَ آيَاتٌ لِمَنْ كَانَ وَاعِيًا

لهذا قال عزَّ وجلَّ ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [التكوير: 125]. فلا يأس في دعوة الغير إلى الله تعالى؛ لأن الداعي إذا يأس من اهتداء أحد بدعوته، فإنه لا يبلغها بحرارة، ولا بد من الأخذ بالأسباب في الدعوات مع الاحتمالات ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ كما قال عزَّ وجلَّ في أهل القرية الظالمة ﴿ وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِّنْهُمْ لِمَ نَعْمُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكَزُ وَلَعَلَّهُمْ يَنْفِقُونَ ﴾ [الأنعام: 164]. وإذا لم ينفع اللين مع المدعو، وأعرض واستكبر جازت الغلظة معه قال تعالى: ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ [التكوير: 46]. وقال تعالى عن موسى: ﴿ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ [طه: 48].

قال تعالى ﴿ قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ۖ ﴾ [طه: 45-46]. والفرط هو التسرع بالأذى، والطغيان أشمل من التسرع، وأشنع من الأذى، وفرعون جبارًا لا يتحرج من الأمرين، وهذا منها غيرة على دين الله أن لا يستجاب له، وخشية من إزدياد كفره وتطاوله وعناده، لكن الله تعالى يطمئنهما ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُونَ ﴾ [الشعراء: 15]. وهذه والله غاية العناية، فمعهما الله الحارس الذي لا ينام، والفئة التي لا تغلب، والقوة التي لا تقهر، فأنتما وهو تحت سمعي وبصري، أرى مكانكم، وأسمع كلامكم، نواصيكم بيدي؛ فهو لا يتكلم ولا يتنفس ولا يبطش إلا بإذني وأمري، وأنا معكما بحفظي ونصري وتأيدي.

قال تعالى ﴿ فَأَنبِئْهُمْ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِثَابِتٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ ﴾ [طه: 47]. صدر الأمر الإلهي بالذهاب كرسولين لإنقاذ بني إسرائيل من بطش وعنت هذا الطاغية بعد دعوته، وآله إلى الحق وإطلاعه على آية الحية واليد لتأكيد أمر إرسالهما من عند رب السموات والأرض إله الحق، والسلام هنا يدخل فيه فرعون إن اتبع الهدى، فمن لم يتبع الهدى لا سلام عليه، فهو يتضمن إنذار ووعيد إذا لم

يستجب، وذلك كما كتب رسول الله ﷺ إلى هرقل عظيم الروم يدعوه إلى الإسلام؛ فيه: [بسم الله الرحمن الرحيم.. من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم.. سلام على من اتبع الهدى، أما بعد، فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم.. يؤتك الله أجرك مرتين...]، وكذلك لما كتب مسيلمة الكذاب إلى رسول الله ﷺ كتاباً صورته «من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله.. سلام عليك.. أما بعد، فإني قد أشركتك في الأمر، فلك المدر ولي الوبر، ولكن قريش قوم يعتدون»، فكتب إليه رسول الله ﷺ [من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب.. سلام على من اتبع الهدى.. أما بعد؛ فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين، إنا قد أوحى إلينا أن العذاب على من كذب وتولى، وكان فرعون من هؤلاء ﴿فَلَا صَلَفَ وَلَا صَلَٰءَ﴾ ٣١ وَلَٰكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿٣٢﴾] [الأنعام: 31-32].

فالتكليف وجه إذن إلى موسى وهارون لكن المخاصمة والمجادلة، والمحااجة ما جرت إلا مع موسى عليه السلام وحده، وذلك لأنه هو صاحب الدعوة الأصل، ثم إن الحوار والجدال كان مبدأه بما يخص موسى من أول نشأته بالقصر وحتى قتله للقبطي.

وقد بدأ الجدال والحوار بلهجة مؤدبة رفيقة لينة كما أمر موسى من ربه جَلَّ وَعَلَا ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يُفْرِعُونَ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ١٠٤ حَقِيقُ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٥﴾ [الأنعام: 104-105]. فبدأ بندائه بلقبه تأدباً، ثم عرّف نفسه بما شرفه به رب العالمين من إرساله برسالة من عنده، وفي ثنايا ذلك نفى مطلق لما يدعيه فرعون من الربوبية، ثم بين أنه صادق في قوله وواجب عليه، ومتعين أن يكون كذلك فلا يقول على الله إلا حقاً، فليس الكذب من شيمته ولا خلقه كما يعلم ذلك فرعون، فإذا لم يكن يكذب على الخلق فكيف يكذب على خالق الخلق؟! ثم يجهز موسى على الغطرسة الفرعونية بأن لديه الدليل على صدقه وصدق ما أرسل به من رب العالمين ومنهم أنت فلا صدق لربوبيتك المزعومة، ثم بين مطلبه في استعلاء راسخ في نهاية كلامه الواثق الرصين؛ ألا

وهو إخراج بني إسرائيل معه من أرض مصر إلى حيث يتخلصوا من الإذلال والاستعباد إلى بيت المقدس.

فما تلقى موسى ردًا إلا الغطرسه والاستهزاء، والسخرية والتعالي من جانب فرعون ﴿ قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلِيَشْتَفِينَا مِنْ غَمِّكَ سِينِينَ ۝١٨ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَك الْتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ [الشعرا: 18-19]. ففرعون يمتن على موسى حين عرفه، ويخوفه حتى يهتز ويترك دعوته التي جاء بها، ومقصوده من هذه العبارات المتعالية المتغطرسية: إفحام موسى كي يتلغشم من خشية فرعون؛ ألسن الإسرائيلي الذي ربيناه في قصرنا، وتنعم بإنعامنا، ولم نقتله مع من قتلنا، فأنعمنا عليك بالحياة، ثم عشت معنا وبيننا عمرًا، فمتى حدث هذا الذي تدعيه أنك رسول من عند الله؟ ثم ألم تقتل في نهاية بقاءك عندنا رجلاً من شعبي ومن خدمي، ثم جئت تدعي بعد ذلك أن الله أرسلك؟!

فأجاب موسى برباطة جأش وثقة في تثبيت مولاه موضعًا لفرعون أنه لا تأثير لكلامه في نفسه فاعترف بهذه الفعلية وهي قتل القبطي ﴿ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ۝٢٠ فَقَرَّرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝٢١ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [الشعرا: 20-22]. فنفى عن نفسه الكفر، ونسب فعله إلى الضلال، وهو الجهل أي جاهل بأن الوكزة يمكن أن تقتل، أو ضال عن النبوة، فلم أكن نبئت حينها، وذلك لا يتعارض بحال مع النبوة التي هي من عند الله عز وجل، يرزقها من اصطفي من عباده، ونجاني منكم، وزادني ﴿ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ لأبطل دعواك الربوبية، وأخرج قومي من الذل والعبودية، ثم أنت تمن علي بتربيتك لي، وقد استعبدت بني إسرائيل، وأذلتهم وقهرتهم وقتلتهم، فكيف تفعل ذلك بقومي ويكون إحسانًا لي، ونعمة تمنها علي، ولو منعت هذا لكان والديّ هما اللذان ربياني! ثم إن الله أنعم عليّ فأصلح حالي وعلمني وهداني وأرسلني. والإنسان ابن يومه لا ابن أمسه والأحوال بأواخرها فلا عجب فيما قصدت فإن الله أعلم حيث يجعل رسالاته.

قال تعالى ﴿ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَىٰ ۖ ﴾ (١٩) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ، ثُمَّ هَدَىٰ ﴿ [ظن: 49-50]. ينتقل فرعون بعد هذا المقام إلى السؤال والجدال ﴿ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَىٰ ﴾ يعني: إن لم أكن أنا ربكما كما تقولان، فمن يكون هذا الذي تدعون؟ فإني لا أعرفه و﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي ﴾ [التقص: 38]. وهو كاذب مخادع في ذلك قال عزَّ وجلَّ ﴿ وَحَمَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ [الأنعام: 14]. ومع ذلك أجاب موسى على هذا الجحود بالقول اللين الذي أمر به ﴿ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ، ثُمَّ هَدَىٰ ﴾.. ما أروعها من إجابة مفحمة؛ فإنه لم يقل: ربنا هو الله بالاسم العلم، وإنما عرف ربه عزَّ وجلَّ بصفاته وأفعاله، وهكذا يعرف ربنا حقًا، ﴿ أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ وهبه وجوده على الصورة التي خلق بها، وهبه هدايته للوظيفة التي خلق لها. قال الزمخشري في (الكشاف): والله در هذا الجواب ما أخصره! وما أجمعه! وما أبينه! لمن ألقى الذهن ونظر بعين الإنصاف وكان طالبًا للحق.

فيتحول فرعون - قبحه الله - إلى سؤال آخر ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾؟ سوء الأدب في حق الله عزَّ وجلَّ، وأسلوب التعالي الفج السفيه؛ أي شيء رب العالمين الذي تدعي وتزعم أنك من عنده رسول؟ فهو منكر لوجود الرب من الأساس، فتهمكم على القول والقائل، وكأنه يقول: موضوع لا يصلح للحديث والمحاورة أصلاً. وهذه شنشنة من أجوف لا يجد حجة فيعمد إلى الشغب.

فيجيبه موسى بصبر وثبات بالدلالة على ربوبيته عزَّ وجلَّ بالنظر في كل زاوية من زوايا الكون حوله ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ [التكوير: 24]. وهو جواب كافٍ لهذا التجاهل العقيم، فهو رب هذا الكون الهائل العظيم الذي لا سلطان لك عليه يا فرعون ولا علم لك به، فصغر فرعون وملكه، وجعله ذرة أو هباءة في ملكوت السموات والأرض وما بينهما.

يتلفت فرعون ليخفي ضعفه وعجزه عن الرد، وصغر أمره، وحقارة شأنه، وعلى طريقة الجبارين الذين يخافون تسرب كلمات الحق البسيطة الصريحة إلى القلوب، فيصرفون أتباعهم

بالضجيج والتشويش عن التأثر بها ﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ [الشعراء: 25]. يتحول فرعون بالحديث إلى السفهاء وهم الملا محقرًا وساخرًا من موسى وكلامه، متقصًا ومستهزئًا كأن موسى يُهذي ويتكلم بما لا يعقل ولا يفهم! فيتعجب ويدعو من حوله لذلك! ولكن موسى يهجم عليه وعليهم بصفة أخرى من صفات رب العالمين تزلزل الأرض من تحت أقدامهم، وتوقف عن التفكير المجادل عقولهم ﴿ قَالَ رَبِّكُمْ رَبِّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الشعراء: 26]. فتدرج موسى في خطابهم من ربوبية الكون، وما فيه للرب الخالق العظيم إلى ربوبيتهم هم أيضًا كذلك له، وهذا أشد مساسًا بفرعون ودعواه وأوضاعه، فهو يواجهه بأنه ليس هو الرب والإله، وإنما هو واحد من العبيد للإله الكبير العظيم، رب الأولين والآخرين ورب كل شيء، وهذه والله القاصمة التي قصمت ظهر فرعون فلم يطق سكوتًا حين سواه بالحضور من أتباعه في كونهم عبيدًا للرب الواحد العظيم، والناس تسمع لهذا الكلام وترضخ له، ولذا يخرج عن شعوره ويرمي بتهمه الباطلة على موسى ﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ [الشعراء: 27]. لم يستفق فرعون من رقدته ولا نزع عن ضلّالته، يريد أن يبعد الناس عن الحق، وعن سماعه والإيمان به بالتهكم والسخرية من مسألة الرسول والرسالة، والتشويش على موسى واتهامه بالجنون، فيحتد ويرغي ويزيد، ولكن هذا لا يفت في عضد موسى، فيمضي في طريقه يصدع بكلمة الحق التي تزلزل الطغاة والجبارين ﴿ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الشعراء: 28]. وهما مشهدان معروضان للأنظار كل يوم، ولا قبل لفرعون ولا غيره على تغيير أمرهما وتبديله أو جحده مع أنها ظاهرة تتكرر في كل الأيام، فهل يقوى فرعون على جحدها والمخالفة؟! توجيه يهز القلوب المتحجرة هزًا، ويوقظ العقول الغافلة إيقاظًا، ويشير المشاعر المتبلدة، ويدعوها إلى التفكير والتدبر ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾.

وفي استدلاله بالشرق والمغرب شبه بالخليل إبراهيم في استدلاله بالشمس والقمر قال سبحانه ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي

يُخِيءُ وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُخِيءُ وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿البقرة: 258﴾.

وفي هذه المحاورات يسأله فرعون ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [طه: 51]. وهي التي ماتت، واندثرت على غير العقيدة التي تدعو إليها من الآباء والأجداد؟ يُريد أن يوقع بين موسى والملا الحاضرين؛ لأنه إن ذكر عذابهم وقع في المحذور وتصادم مع أبنائهم، وإن قال: سلموا سقطت حجة موسى، فأجابه موسى بذكاء وفطنة ﴿قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: 52]. أحال موسى علم ذلك الغيب البعيد في الزمان، الخافي عن العيان، إلى ربه الذي لا يعزب عن علمه شيء كان، ولا ينسى شيئاً، فهو الذي يعلم ما جرى لتلك القرون، وما كان من خبرها ومآلها، وهم وإن لم يعبدوا الله تعالى فإن عملهم عند الله معلوم مكتوب في اللوح المحفوظ، وسيجزئهم بعملهم ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ أي: لا يفوته صغير ولا كبير، ولا ينسى شيئاً، علمه بكل شيء محيط، ثم يرده موسى إلى الأهم، وهو أن تنظر فيما حولك، وتستنقذ نفسك وشعبك بالإيمان بالله الواحد القادر المعطي الرازق ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَوَّاكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى ﴿٥٣﴾ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى ﴿٥٤﴾ مِنهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه: 53-56].

وهكذا توالى حجج وإبراهيم موسى ﷺ المؤيد من الله تعالى بالقول السديد، بُيِّنَ لفرعون وملئه لأي درجة من الضلال والجهل هبطت عقولهم وسفهت أحلامهم، فكل هذا الكون من حولهم، وكل هذه الآيات الدالة على ربوبية الله ووحدانيته، والتي لا يملك فرعون فيها قشة، ولا يقدر أن يحرك فيها ذرة، فأظهر لهم سفههم وخفة عقولهم، وعلى الرأس منهم هذا المتعنت المغرور المجادل بالباطل لدحض الحق المبين.

وقد نعلم موسى ﷺ أن يذكره بمخلوقات الرب ومعطياته، ومنته على عباده في الكون؛ تمهيد الأرض لحياة العباد بالزراعة فيها وغيره، والطرق الممهدة يسلكها المتنقلون بين

الجبال والهضاب العالية، وإنزال المطر الذي يحيي الأرض الميتة بالإنبات؛ ليأكل منها الناس والدواب فينتفعون بذلك كله، ثم المنّة العظيمة الجليّة؛ الخلق من تراب، والعودة إلى التراب بالدفن بعد الموت، ثم البعث والحساب.. فهل لك يا فرعون في ذلك من شيء؟ وهل تقدر على إيجاد، أو تغيير، أو تحويل، أو تبديل شيئاً من هذا؟ يا أولي النهى.. أين عقولكم؟ كيف غابت عن ربكم الواحد الأحد الأعلى؟.. يا لروعة الإفحام!!

فهل استجاب فرعون المتكبر لكل الآيات والدلائل على وجود الله وقدرته جلّ وعلا؟، هل سمع لصوت الحق وكلام الحق، والحق أبلغ؟ قال تعالى ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ (٧٦) قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لْتَلْفِنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: 76-78]. فما جاءهم إلا الحق وهو واضح بين يقبله، ويفهمه العقلاء من الناس لأنه من عند الله العزيز الحكيم، فردوه وكذبوه، وسموه سحراً، وهو الرد البارد السخيف الذي يعترض به البطالون على الحق الساطع المبين حيث لا حجة لهم صادقة ليردوا بها، وقد قيل «لا بد للمغلوب من بارد العذر»!! وليس على هذا السفه رد سوى العجب، والاستغراب من تفاهة القول الذي ذكره ﴿ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴾ أتقولون عن الحق سحراً؟! وقد علم العقلاء أن السحر تخيل في عين ونفس الناظر ولا حقيقة له إلا ذلك، لذلك فأثره مؤقت، بينما الحق صدق واضح ونور ساطع مقصوده تعبيد الناس لمن أنزله والتصديق لمن جاء به، فهل يفلح الساحرون فيما جاء به المرسلون، إنهم والله لا يفلحون ولا يصدقون!!

قال تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴾ [طه: 56]. وقال ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُ ءَالَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴾ (١١) كَذَّبُوا بِءَايَاتِنَا كُلِّهَا ﴿ [الشعراء: 41-42] فاي عناد وكبر بعد هذا؟

قال ابن القيم في (إغاثة اللهفان 2/ 602): إمام المعطلين فرعون فإنه أخرج التعطيل إلى العمل، وصرح به وأذن به بين قومه ودعا إليه، وأنكر أن يكون لقومه إله غيره، وأنكر أن

يكون الله تعالى فوق سمواته على عرشه، وأن يكون كلم عبده موسى تكليماً، وكذب موسى في ذلك، وطلب من وزيره هامان أن يبنى له صرحاً ليطلع بزعمه إلى إله موسى ﷺ وكذبه في ذلك، فاقتدى به كل جهمي فكذب أن يكون الله مكلماً متكلماً، أو أن يكون فوق سمواته على عرشه بائناً من خلقه على العرش استوى، ودرج قومه وأصحابه على ذلك حتى أهلكهم الله تعالى بالفرق، وجعلهم عبرة لعباده المؤمنين ونكالا لأعدائه المعطلين، ثم استمر الأمر على عهد نبوة موسى كلیم الرحمن على التوحيد، وإثبات الصفات، وتكليم الله لعبده موسى تكليماً إلى أن توفي موسى ﷺ، ودخل الداخل على بني إسرائيل ورفع التعطيل رأسه بينهم وأقبلوا على علوم المعطلة أعداء موسى ﷺ وقدموها على نصوص التوراة، فسلط الله تعالى عليهم مَنْ أزال ملكهم، وشردهم من أوطانهم، وسبى ذراريهم كما هي عادته سبحانه وسنته في عباده إذا أعرضوا عن الوحي، وتعوضوا عنه بكلام الملاحدة والمعطلة من الفلاسفة وغيرهم. اهـ

قال تعالى ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَاهُمْ حَتَّىٰ نَحْمِلَ الْيَدِ الْأَيْمَنَ مِنَ الْقَوْمِ بِمَا فَعَلَ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُم بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس: 78]. الحجة التي توارثها الكافرون كابر عن كابر فحالت بينهم وبين معرفة الحق واتباعه تراث الأباء ودينهم، وهذا كقولهم ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرٍ وَمَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ [التقص: 36]. قال تعالى ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ [التقص: 21]. وقوله ﴿ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَآثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴾ [الحج: 23]. وقولهم ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ [المائدة: 104]. وأخبر تعالى عن قوم نوح ردهم ﴿ فَقَالَ أَلَمَلُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَٰذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ [الحج: 24]. وهو ردهم على إبراهيم ﷺ ﴿ مَا هَٰذِهِ إِلَّا تَمَآثِيلُ أَلْفٍ أَسْخَرْنَا عَنْكُمُوهَا وَقَالَ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ هَٰؤُلَاءِ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ [الأنبياء: 52-53]. وتدعيم لحجتهم الداحضة يسارع الملا بتقديم التهمة الثلاثية مع ضحالة فهمهم وفكرهم ﴿ وَتَكُونُ لَكُمْ أَلِكِيْرِيَاءُ فِي

الْأَرْضِ ﴿ [النور: 78]. أي: أن غايتكما وما وراء دعوتكما - والخطاب لموسى وهارون - هي السلطة والشهرة عند الناس، والسمع والطاعة لكما لا غير، والجواب الأخير والقرار النهائي فيما جئتما به ﴿ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ .. هي نهاية الحوار والجدال، وحينما يُغلب الباطل لا يجد إلا البطش والتهديد ﴿ قَالَيْنِ أَنَحَدَّتْ إِلَيْنَا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ [النور: 29]. هذه هي الحجة الدامغة والجواب الحاسم الأخير لدى الطغاة الظالمين السجّين والعزل، وما ذلك عليهم ببعيد، وما هو بالإجراء الجديد، وشأن المغرور المتكبر الذي قهرته الحجة أن يتحول من الجدل إلى التهديد! لكن هذا التهديد لم يخف موسى، ولم يفقده رباطة جأشه، فعاد يفتح الصفحة التي أراد فرعون أن يغلقها ﴿ قَالَ أُولَوْ جِشَّتْكَ بِشْيءٌ مُّبِينٌ ﴾ [النور: 30]. أتعلمني كذلك من المسجونين؟! وهو استفهام مغلف بالتعجب والاستغراب من هذا التكبر والعناد عن متابعة الحق بعد سوق كل هذه الدلائل والآيات الدالة عقلاً على انتفاء زعم فرعون للربوبية وإثباتها للرب الخالق العظيم، فعدل موسى إلى إظهار آية من خوارق العادة في بيان ظاهر للأبصار بعد رده لدلالات التفكير والاعتبار، فكان إفحام جديد وإحراج شديد لفرعون أمام ملئه، فلو رفض لكان خائفاً، فاضطر أن يطلب منه إظهار هذا الشيء المبين مع تشكيكه من صدق موسى ﴿ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴾ [النور: 31] قَالَتْ عَصَاهُ فَإِنَّا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿ [النور: 32] وَرَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنّٰظِرِيْنَ ﴾ [النور: 33]. فأسرع فرعون يدفع هذا التحدي الهائل قبل أن يتمكن من قلوب الحاضرين، فقال ﴿ لِلْعَلَا حَوْلُهُ إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴾ [النور: 34] يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾ [النور: 35]. ومتى كان فرعون يطلب الرأي والمشورة؟! وإنما هو الإفلاس، وخواء عقولهم عن حجة يدفعون بها الحق الذي جاء به موسى ﷺ واضحاً جلياً، فليس لديهم في جعبة الباطل إلا التهم الكاذبة، فاتهموا موسى ﷺ بالجنون ﴿ إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُم لَمَجْنُونٌ ﴾ [النور: 27]. ثم التهمة التي ثبتوا عليها لما وجدوها تتناسب مع عقول الناس من حولهم، وكذلك مع تحول العصا إلى حية تسعى، وتغير يده إلى البياض الناصع المتلألئ.. إذن السحر هي التهمة الأخيرة التي ركنوا إليها، وعضدوها جميعاً ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ

مُوسَى بِفَاتِنَاتِنَا بَيَّنَّتْ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرٍ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿ [التَّقْوَى: 36]. ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿ [يُونُس: 76]. ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةٌ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿ [الْبَقَرَةُ: 13]. ﴿ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورٌ ﴿ [الْأَنْعَامُ: 101]. أَي: ساحر، كما قال ﴿ أَحِثْنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَىٰ ﴿ [طه: 57]. وطنطن وأجلب ﴿ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿ ٢١ ﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَا ذَاكَ الْأَمْرُ ﴿ [الشَّعَرَةُ: 34-35]. وقال تعالى ﴿ وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿ ٢٨ ﴾ فَتَوَكَّنْ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ جَحْنُونَ ﴿ [الدَّهْلُوكُ: 38-39]. أجاب الله تعالى على هذه التهمة الواهية التي طالما رُمي بها المرسلون ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ جَحْنُونَ ﴿ [الدَّهْلُوكُ: 52]. وقال موسى ردًا عليهم: ﴿ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿ [يُونُس: 77]. فأخبرهم بواقع وحال السحرة الذين يعلمون أنهم لا يفلحون لأن سحرهم سحر أعين لا حقيقة له، وهو خلاف ما جتكم به من الحق الذي تزعمون بهتانًا وزورًا أنه سحر، وهكذا الطغاة والجبابرة يتظاهرون حينما تتزلزل الأرض تحت أقدامهم بأنهم أصحاب الفصاحة والحكمة والفهم السليم العميق الذي يُسبر أغوار الأشياء والأحداث، ويكشف المستور المجهول، وأنهم الحريصون على مصلحة العباد والبلاد، ولا هم لهم ولا غاية إلا الحرص والسهر لحماية مصالح الشعوب!! ليخدعوا الشعوب، وإنما قال فرعون ما قال ليعطي على المعجزة المزلزلة كما قيل: لا بد للمغلوب من بارد العذر.

قال عز وجل ﴿ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ ﴿ [طه: 56].

قال ابن كثير (2/408): وكثيرًا ما يذكر الله تعالى قصة موسى ﷺ مع فرعون في كتابه العزيز؛ لأنها من أعجب القصص، فإن فرعون حذر من موسى كل الحذر، فسخره القدر أن ربي هذا الذي يحذر منه على فراشه ومائدته بمنزلة الولد ثم ترعرع، وعقد الله له سببًا أخرجه من بين أظهرهم، ورزقه النبوة والرسالة والتكليم، وبعثه إليه ليدعوه إلى الله تعالى ليعبده ويرجع إليه، هذا مع ما كان عليه فرعون من عظمة المملكة والسلطان، فجاءه برسالة الله

تعالى، وليس له وزير سوى أخيه هارون عليه السلام، فتمرد فرعون واستكبر، وأخذته الحمية والنفس الخبيثة، وقوى رأسه وتولى بركته وادعى ما ليس له، وتجهرم على الله وعتا وبغى، وأهان حزب الإيمان من بني إسرائيل، والله تعالى يحفظ رسوله موسى عليه السلام وأخاه هارون ويحوطهما بعنايته ويحرسهما بعينه التي لا تنام، ولم تزل الحاجة والمجادلة والآيات تقوم على يدي موسى شيئاً بعد شيء ومرة بعد مرة مما يُبهر العقول ويدهش الألباب مما لا يقوم له شيء، ولا يأتي به إلا مَنْ هو مؤيد من الله ﴿وَمَا نُزَيِّرُهُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ [الشعراء: 48]. وصمم فرعون وملؤه قبحهم الله على التكذيب بذلك كله والجحد والعناد والمكابرة حتى أحل الله بهم بأسه الذي لا يرد، وأغرقهم في صبيحة واحدة أجمعين ﴿فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: 45]. اهـ

والآن اقرأ متدبراً محاورات العناد والكفر بين معتقدها فرعون الكافر العنيد، وبين موسى عليه السلام المؤيد بالحق من ربه العلي العظيم، والتي ذكرها سبحانه في القرآن الكريم:

قال تعالى ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ (١٠٣) وَقَالَ مُوسَىٰ يَنْفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَإِنِ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٦﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾

[الأنعام: 103-109]

وقال تعالى ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (١١٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَئِيْلًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴿١١٤﴾ قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ﴿١١٥﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ﴿١١٦﴾ فَأَنِيَاءُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ أَتْبَعِ الْمُدَيَّةِ ﴿١١٧﴾ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿١١٨﴾ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمْوَسَىٰ

﴿٤٩﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴿٥٠﴾ قَالَ فَمَآ بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴿٥١﴾ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴿٥٢﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴿٥٣﴾ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَمَكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴿٥٥﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ كُلَّهُمَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴿٥٦﴾ قَالَ أَتِنَا لِنُخْرِجَنَّا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَى ﴿٥٧﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوَى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ صُحَى ﴿٥٩﴾ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ﴿٦٠﴾ قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَابِلَكُمْ لَا تَقْرَءُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى ﴿٦١﴾ [طه: 43-61].

وقال تعالى ﴿ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ أَنْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ ﴿١٣﴾ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾ قَالَ كَلَّا فَادْهَبَا بِأَيْتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿١٥﴾ فَأَتَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنُو إِسْرَءِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَى أَنْ عَبَّدَتْ بَنُو إِسْرَءِيلَ ﴿٢٢﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُم لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لِمَنِ اتَّخَذَتْ إِلَٰهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أُولُو حِشَّتِكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِنَّا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَتَيْتْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحَرٍ عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ [القصص: 10-37].

وقال تعالى ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرٍ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ (٣٦) وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِيهِ وَمَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٣٧) وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَنهَمْنُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أُطِيعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ (٣٨) وَأَسْتَكَبرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ يَغْيِرُ الْحَقَّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَهَانَا لَا يُرْجَعُونَ ﴾ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴾ (٤٠) وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَكْفُرُونَ إِلَى الثَّكْوَرِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴾ (٤١) وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾ (٤٢) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِن بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿ [التَّحْوِيلُ: 36-43].

المبارزة الكبرى

كانت المواجهة والمناظرة بين موسى الكليم وفرعون اللثيم قد انتهت بظهور الحق وغلبته، واندحار الباطل وذلته، علت الحجة الموسوية، وطاشت القوة والجهالة الفرعونية في خاتمة أظهر فيها فرعون عتته وظلمه، وأظهر موسى لفرعون وملته الآية الكبرى ﴿فَأَنَّا هِيَ ثِقَنٌ مُّبِينٌ ۖ وَنَزَعْنَا يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ﴾ [الشعرا: 32-33]. فهل أثر ذلك على فرعون فاستجاب وأناب؟ ما كان منه ذلك وما يكون لعلمه أنه حينها ينهدم ملكه ويتهاوى عرشه، وتضيع هيئته وربوبيته الباطلة التي زعم لذا اختار ما أظهره موسى كوسيلة لشغل الناس، وإلهائهم عن الإيمان بموسى ودعوة الحق ﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى﴾ [طه: 57]. وقال ﴿قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ۖ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ [الشعرا: 34-35]. ومرة ثانية يلبس فرعون مسوح الواعظ الناصح الأمين الساهر على مصالح البلاد والعباد، والخائف الوجل على أمنهم ونفعهم!!، ولما كان الناس على دين ملوكهم فقد قالوا في حق موسى ذات القولة ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ۖ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ [الأنعام: 109-110]. وهي ذات التهمة التي يوجهها الطغاة الظالمون للأنبياء ودعاة الحق افتراء عليهم أنهم ساحرون، كما قالوا في حق رسول الله ﷺ ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ﴾ [الأنعام: 52]. فلما كذبوا على أنفسهم، وصدقوا كذبهم وافتراءهم، وأن ما جاء به موسى ما هو إلا سحر، قرروا التأجيل بلهجة الواثق حين أن يجمعوا سحرة مصر المهرة لتحدي موسى، وإبطال ما جاءهم به من السحر كما يزعمون ﴿قَالُوا أَزِجُّهُ وَآخَاهُ وَاتَّبَعَتِ فِي الدِّينِ خَشِيرَتُنِ ۖ يَا تَوَكُّلْ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ﴾ [الشعرا: 36-37]. وحولوا الأمر إلى قضية سياسية، فمقصود موسى عندهم ليس دعوة ودين، إنما هو يريد حكماً وملكاً، أو ما يعرف بالمصطلح السياسي المعاصر (قلب نظام الحكم) تلاشي السلطة الإلهية الفرعونية المزعومة فمن سيعبد فرعون ويعظمه بعد ظهور عدم قدرته على السيطرة على بني إسرائيل؟ والبعد الثالث والأخير: هو خشية فرعون من بني إسرائيل إذا خرجوا من مصر أن يتحزبوا ضده، وربما يتجيشوا لقتاله أو ينضموا لأعدائه، لذلك كله

لم يستسلم فرعون، ولم يذعن للحق، ولم يتب إلى رب العالمين ويتبع موسى ﷺ، ولهذا أيضًا رضي منهزمًا أن يسمع للملأ، ويطلب مشورتهم متخليًا إلى حين عن ربوبيته، وإلا فمتى كان الرب يسأل ويستشير، ويسمع لرأي معبوديه؟ وكان ذلك منه ليقلب الحقائق، ويخدع الناس ويلهيهم، ويقوت على موسى فرصة الاستماع لدعوته.

﴿ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ ۖ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ ۖ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴾ [طه: 58].

وقد أتقن القبط في مصر مهنة السحر، وبرعوا فيها براعة شديدة، وجعلوه علمًا يدرسونه ويورثونه، بل كان كهان المعابد يعملون بالسحر ويعتمدونه في العبادة لديهم، وما كان سحرهم إلا تخيل؛ حيث كانوا يضعون فيه الزئبق، فكانت تتحرك بسببه وتتلوى وتضطرب بحيث يخيل للناظر أنها تسعى باختيارها، لهذا كان لابد من اللجوء إليهم والاستعانة بهم، وإن كانوا في حقيقة الحال لا أهمية لهم ولا قيمة لهم عنده سوى إنهم عبيده الذين قهرهم وأذلهم، ولا يملكون سوى السمع والطاعة للمالك بلادهم وحاكمها.

وتدبر تقدير العزيز العليم في إذلال هذا الجاهل المتعنت حين طلب فرعون التأجيل لجمع السحرة لمواجهة موسى ﷺ، بينما بطش وظلم فرعون لا يرضى ولا يقبل إلا القرار الحاسم السريع، فهو القاضي وهو الجلاد وتدبر قرار فرعون ﴿ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ ۖ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ ۖ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴾ [طه: 58]. تستشعر الندية والمساواة بين موسى ﷺ الداعي إلى الله، وبين فرعون الملك المتغترس المتكبر، بل إن موسى ﷺ يزيد عليهم جميعًا ﴿ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ ۖ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ ﴾ وتدبر حال الطغاة وأعدائهم؛ ينظرون ما له تأثير في قلوب الناس فيفعلونه، فإن كان سحر يأتون بمثله، وإن كان كلامًا يأتون بكلام مثله، وإن كان صلاحًا يأتون بصلاح مثله، ولا يحتاج الأمر لأكثر من صورة لسجدة، ومسبحة في يد ليقنتع الناس بالطاغوت ويعدونه إمامًا صالحًا تقيًا، وأبواق الإعلام لها دورها الساحر في هذا.

ترك فرعون تحديد الموعد والمكان لموسى ﷺ تظاهراً بالثقة بالنفس، وتحقيراً لشأن موسى، والذي قبل التحدي والمواعدة، واختار الموعد يوم عيد من الأعياد التي يجتمع فيها القبط، ولا ينشغلون بأعمالهم، ويتفرغون تماماً لأخذ زيتهم والتهيؤ ليوم العيد. قال ابن عباس: وكان يوم الزينة يوم عاشوراء ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحَشِّرَ النَّاسُ ضُحًى ﴾ [طه: 59]. فزاد على تحديهم بآخر مثله؛ وهو اجتماع الناس ضحى نهاراً في وضوح لا خفاء فيه، ولا احتمال لاستعانة بشيء خفي في ظلمة أو عند غروب، ولا عند حر الظهيرة، وإنما الوقت الذي يسهل فيه اجتماع أكبر عدد من الناس، وكان ذلك مراد موسى ﷺ حتى يمكن له عرض دعوته، بعد إظهار الآيات للأقباط الحضور لعلهم يسلمون إذا رأوا المعجزة الإلهية وإقامة للحجة أمامهم على فرعون وملئه.

ولما استقر الأمر على تحديد الزمان والمكان الذي ستجري فيه المواجهة والمناظرة، ﴿ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ﴾ [طه: 60]. في حركات وأفعال ثلاث وصف القرآن بأسلوبه الفريد الأمر كما في قوله تعالى ﴿ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴾ ﴿ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴾ [الكهف: 22-23]. واختصر الزمان ليخبرنا عن اهتمام فرعون بالعرض ليكيد موسى ويهزمه، فقد ذهب يجمع من قدر علي جمعه من السحرة المهرة الأفذاذ، مستعيناً بكل ما يقدر عليه من وسائل ليشنع ويشوش على موسى ودعوته، فاجتمع له ما يزيد عن ثمانين ألفاً من السحرة، وأخذ يشجعهم ويحمسهم ويعدهم ويمنيهم ﴿ يَئِدُّهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ [النساء: 120].

قال تعالى ﴿ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴾ ﴿ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَئِنْ الْمُتَّقِينَ ﴾ [الأنعام: 113-114]. إنهم سحرة محترفون أصحاب همم دنية، لا هم لهم إلا المكاسب المالية والأرباح المادية، فعقدوا صفقة مع فرعون، واطمئنوا إلى ربحهم فيها؛ فهم سيقومون بشيئت دعائم ملكه، ويقضون على عدوه، ويظهرونه كَرَبٌ أَوْحَدٌ متصر، ولأجل هذه المكاسب أرادهم الوعد بالقربى منه ومن هيلمانه وبهرج قصره، والسلطة والمنفعة من كل وجه.

وحان الموعد ﴿ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴾ (٣٩) لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿ [الشعراء: 39-40]. واجتمع الناس من أنحاء مصر في الميدان الفسيح بالمدينة لمشاهدة هذه المباراة، وهي فرصة للنظر إلى ملك البلاد الذي حضر هو وملاه ووزرائه ورجال قصره وجنده الذين أعماهم غرورهم فاطمئنتوا أن الناس يتبعونهم في إنكار ما جاء به موسى من الحق.

وقبل البدء يغتنم موسى الفرصة، كما هو حال الأنبياء وأتباعهم من الصالحين لا يدعون فرصة إلا ويغتنمونها للدعوة إلى الله، وتعبيد العباد لربهم، وليكون ذلك معذرة إلى ربهم؛ فيعظهم وينصحهم ويخوفهم ويحذرهم من عاقبة الكذب على الله، لعلهم يثوبون إلى رشدهم، ويعرفون حقيقة فرعون، وخطورة ما يصنعون حين يصرفون الناس، ويصدونهم عن سبيل الله، وعن الإيمان بالخالق العظيم. ﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَى ﴾ [طه: 61]. وللكمة الصادقة تأثير في القلوب، وإن لم يظهر ذلك على الفور، والظاهر من سياق القرآن أن هذا هو الذي حدث؛ فقد تأثر بعض السحرة بكلام موسى، فتلجلج في الأمر، وأخافهم ما سمعوا، ودار بين هؤلاء وبين المصريين على المباراة جدلاً هامساً خشية أن يسمع موسى شيئاً منه فيزداد ثقة في أمره ﴿ فَتَنَزَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴾ [طه: 62]. فقال المتعقلون الذين تأثروا بكلام موسى ودعوته: هذا كلام نبي وليس بساحر، فأجابهم المهيجون المتحمسون الطامعون في الأجر والقرب من فرعون: ﴿ قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَا يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى ﴾ (١٣) فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتَتْهُمَا صَفَاً وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى ﴿ [طه: 63-64]. كلمة واحدة من موسى حامل الحق، والداعي إليه أربكت الصف الكافر، وحركت همم الباطل، وهيبة شديدة من موسى وأخيه، رجلا ن وحيدان من بني إسرائيل المستعبدين، ودعوة للتوحيد والترابط والثبات يتنبه لها الكفار، ولا يتنبه لها أصحاب الحق!! ﴿ وَلَا تَتَزَعَوْا أَنْفُسَكُمُوهَا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾ [الأنفال: 46]

وضح من إسرائهم ونجواهم أن خبر موسى ﷺ وما معه من آيات باهرات قد انتهى إليهم، وإن لم يكونوا عاينوا ذلك بعد، فكانت نجواهم تشجيعاً وتحميساً، وتخويفاً من غلبة

موسى عليهم، لأن ذلك معناه ومنتهاه إخراجهم أذلة منكسرين بين يدي فرعون والناس، وبطلان سحرهم فلا تقوم لهم قائمة بعد ذلك، بينما يستبد موسى وأخوه بهذه الطريقة وهي السحر، فتكون لهم الأموال والمنافع التي سيحرمون منها، وقد كانت لهم الرياسة في الأمر، فلا سبيل إلى الغلبة إلا بوقوفنا معاً في صف واحد وحرص واحد وكيد واحد، وإظهار سحرنا مرة واحدة لإبهار الأبصار، ولا فلاح لنا إلا بهذا ولا نجاح.

﴿قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾ [طه: 65]. بدأت المبارزة، وهذا سيرها: السحرة يخبرون موسى في البدء أو تركهم هم يبدأون ثقة في أنفسهم، وتحقيراً لشأن موسى، فترك لهم موسى البدء وأول ظهور أمام الجمهور، وإبراز كل ما لديهم، واستبقى لنفسه الظهور الأخير، وقد أحسن بذلك، وهو من التوفيق السديد من عند الله جل وعلا لنبيه ﷺ حيث أن الحدث الأخير هو دائماً الذي يبقى في الأذهان، وسرعان ما يتناسى الناس ما قد سبق مروره عليهم، إضافة إلى ثقته أن الله ناصرهم ومؤيده ﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾ [الاعراف: 116]. ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا جِأَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ بِخِيَلٍ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَعَى ﴿٦٦﴾ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ [طه: 66-67]. فهي مفاجأة ضخمة باهرة كانت في انتظاره، كل هذا الكم من الحيات والشعابين الذي ملأ المكان، وهو سحر تخيل لا حقيقة له ولا تأثير، لذلك قال عز وجل ﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾ [الاعراف: 116]. وإنما وقع المفاجأة هو الذي جعل موسى يوجس في نفسه خيفة أن يتمكن ذلك من قلوب الناس، ويغترون مفتونين بهذا الكم العظيم من الحيات التي تتلوى وتضطرب، فأنساه للحظة أنه الأقوى، حتى ذكره ربه عز وجل ﴿قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ [طه: 68].

لا تخف فأنت على الحق وهم على الباطل..

لا تخف فمعك العقيدة ومعهم الحرفة..

لا تخف فمعك الإيمان بصدق دعوتك ومعهم الوعد بالأجر ومغانم الدنيا..

لا تخف فانت موصول بالقوة الكبرى، وهم يخدمون مخلوقاً بشرياً فانياً مهما كان جباراً عتياً، كما قال لرسوله ﷺ ﴿لَا يَغُرَّتْكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ [التوبة: 196-197]. فلا تخف على الناس وفتنتهم ﴿وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ [طه: 69]. ولم يقل (عصاك) تنكيراً لها ولدورها، لأن الأمر معجزة من عند الله العظيم القدير، فكانت حية عظيمة ضخمة جعلت تبتلع الحيات وتزدردها فكأنها لا أثر لها ﴿فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلَقَّفُ مَا يَأْكُونُ﴾ [الشعرا: 45]. لأن ما صنعوا صنعة سحر، وليست معجزة كالتي جنتهم بها من عند ربك، ولا يفلح الساحر أنى ذهب، وأي طريق سلك، ومهما جاء به من السحر، فلما ألقى موسى عصاه فكأنه زلزلهم بصاعقة، وأبهتهم بهذه المفاجأة الضخمة ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: 81]. فقامت المعجزة واتضح البرهان، ووقع الحق وبطل السحر، وسكت القرآن عن ما كان من حال المشاهدين وفرعون وملئه، ليحدثنا عن الأهم ألا وهو موقف السحرة وحالهم، الذين كانوا في أول النهار سحرة، وفي آخر النهار شهداء بررة، كما قاله ابن عباس وغيره.

كان وقع الأمر عظيماً لدى السحرة أصحاب الخبرة بفنون السحر وطرقه، فقد عاينوا ما جعلهم يعتقدون ويعلمون علماً يقينياً أن هذا الذي فعله موسى ليس من قبيل السحر والحيل، وأنه حق لا مزية فيه ولا جدال، وأنه لا يقدر على هذا إلا الرب العظيم الذي يدعو إليه موسى، وعندهم عنه خبر قديم من عهد يوسف عليه السلام.

فانظر ما الذي صنعه المفاجأة الكبرى في نفوس السحرة الذين جاءوا تسبقهم الأمانى والآمال، ويحثهم ويدفعهم نيل الأجر والمنزلة والخطوة لدى ملك البلاد، وكفى ذلك من شرف ونجاح وغنى، خاصة وهم بارعون في فنهم وسحرهم؟ إنه التحول التام للمشاعر والوجدان، والاستدارة الكاملة للوجوه والأبدان، والمفارقة السريعة للأرض في اتجاه السماء.

لم يسعفهم الكلام للتعبير عن جلال الموقف وروعة ما حدث وضخامته ورهيبته، فلا هو سحر ولا شعوذة ولا خيال ولا زور ولا بهتان، ولا ضلال ولا محال، إنما هو حق لا يقدر عليه إلا الحق، وليس لموسى في ذلك حق إلا البلاغ.. انكشفت الغفلة عن القلوب، وانزاحت الغشاوة عن الأعين ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ١١٧﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١١٨ ﴿فَغَلِبُوا هنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ١١٩﴾ [الأنعام: 117-119]. ولم يمكنهم التعبير عما في الصدور والقلوب، فجاءوا بالفعل الأبين من البيان ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ فَقَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ١٢٠﴾ [طه: 70]. ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ فَقَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿[الأنعام: 120-122]. ما الذي جرى؟ وما الذي أثر فيهم هذا التأثير، وحوّلهم هذا التحويل، إنها لمسة واحدة لشغاف القلب غيرت تعلقه.. لحظة واحدة.. مشهد واحد غير مسار القلوب من الكفر إلى الإيمان؛ هي رحمة وعناية الرحمن وتوفيق الكريم المنان، تُخرج من الظلمات إلى النور ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ١٢٥﴾ [الأنعام: 125]. ويقول النبي ﷺ: [إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يُصَرِّفه حيث يشاء] (م).. فيا مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك.

ولكن هل يدرك الطغاة ذلك؟ وهل يستوعبون ما يحدث من تأثير الإيمان في القلوب؟ إنما قلوبهم في أكنة أن يفقهوه، وفي آذانهم وقر، إنهم لا يفهمون ولا يعقلون إلا الماديات الملموسة المحسوسة؛ لذا فهم يسخرون من الذين آمنوا، ويتوعدونهم بأشد العذاب؛ لأنهم في لحظة تحولوا، وفي سرعة تغيروا من وجهة إلى وجهة أخرى، ومن حال إلى حال مخالف، والطغاة يظنونهم مكرًا وخديعة كما هم يفعلون.

لذلك قال فرعون للسحرة الذين كفروا به وأسلموا لله رب العالمين ﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأَقْطَعْ بِأَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ مِمَّنْ خَلَفَ وَلَا صُلْبَ لَكُمْ فِي

جُدُوع النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى ﴿[ظَنَّا: 71]﴾. فرعون الطاغية لا يدرك ولا يفهم أنهم هم أنفسهم لا يملكون أن يدفعوا عن أنفسهم مس الإيمان شغاف قلوبهم، أو يدري ذلك ويفهمه ولكنه يتحامق ويتغابي، ثم يتبجح ويدعي أن إيمانهم بما جاء به موسى يحتاج إلى إذن منه، فالإيمان عنده يلزمه تصريح رسمي، فلكي يؤمن العبد بخالقه وإلهه لابد من إذن فرعوني!! ﴿إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا﴾ [الأنعام: 123]. فهذا هو سر إيمانهم واستسلامهم في نظره؛ مكيدة دبّرت، وخدعة أحكمت!! إذن ليس هناك إلا التهديد الغليظ والوعيد الشديد الذي يعتمد عليه الطغاة، ويسلطونه على الأجسام والأبدان حين لا يملكون قهر القلوب والأرواح ﴿قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾.

ولكنه قد فات الأوان، فقد فعلت اللمسة الإيمانية فعلها، ووصلت إلى حال تفجير الطاقة الهائلة الكامنة في النفس، فإذا قوى الأرض كلها ببطشها وعنفا ضئيلة ضئيلة، والحياة الأرضية كلها زهيدة زهيدة؛ لأن القلوب تفتحت على آفاق مشرقة وضئيلة لا احتياج بعدها إلى الأرض، وزيتها وبهرجها وزخرفها.

قال تعالى ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٢﴾ إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [ظَنَّا: 72-73]. متى تعلموا ذلك؟ وكيف تلقوه؟ إنها اللمسة الإيمانية لشغاف القلب، وذوق حلاوة الإيمان.

قال تعالى ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ لَنَا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا﴾ [التوبة: 50-51]. فأنت مهما فعلت بنا كان ذلك سبيًا لانتقالنا إلى الدار الآخرة، لنحظى بالأمن والأمان والسكينة والراحة في جنات رب العالمين، تحت سلطانه وقهره وهو أرحم الراحمين، بعيدًا عن بطشك وظلمك وجبروتك وعنتك وشغبك وجهلك وجنودك وقهرك.

ثم يتوجهون إلى ربهم القادر القدير المتعال الكبير ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوْفَنَّا مُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام: 126]. اختتم لنا بالصالحات، وثبت قلوبنا على الإيمان بك، واحفظنا من شر كل ذي شر، وأذى كل ذي أذى، وادفع عنا ضر كل ذي ضر.. يا أرحم الراحمين.

والصبر الذي طلبوا من الله هو أعظم عطية: [وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر] (خ م) قال سبحانه ﴿إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: 90].

ولقد توعدهم فرعون لعنه الله بالعذاب ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: 124]. ﴿فَلَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ أَنِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ [طه: 71]. ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [النجم: 49]. وقد فعل لعنه الله ما وعد، قتلهم قتلة شنيعة، ومثل بالمؤمنين عقوبة على إيمانهم بالله العظيم الذي له ملك السموات والأرض، وتصديقهم بنبوة موسى ﷺ، ولكنه سرعان ما انتهى الأمر، ورفعت أرواحهم إلى النعيم المقيم والدرجات العلى.

وبقى فرعون وملاه ليزدادوا إجراماً وإفساداً وعتوّاً، لتكون عاقبتهم الأشنع في الدنيا بالفرق أجمعين، والعذاب الشديد في القبر، ثم يوم القيامة ما توعدهم به سبحانه ﴿وَحَاقَ بِرَعُونَ سُوءُ الْعَذَابِ ۖ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [يوسف: 45-46].

فهؤلاء السحرة كانوا من أول النهار سحرة فجرة، فصاروا آخره شهداء بررة، وكانوا يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوجاً، فهاهم دعاة إلى الله سبحانه وتعالى وإلى سبيله، وكانوا ضاللاً جهلة، فانقلبوا نصاح وعاظ ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۖ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ۖ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ [طه: 74-76].

وها هم يُحذرونهم من نقمة الله وعذابه الدائم السرمدي، ويرغبونهم في ثوابه الأبدي المخلد، وقد روى أبو سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ خطب، فأتى على هذه الآية ﴿يَأْتِ رَبُّهُ مَجْزِئًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ فقال: [أما أهلها الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون، وأما الذين ليسوا من أهلها، فإن النار تمسهم، ثم يقوم الشفعاء فيشفعون، فتجعل الضبائر فيؤتى بهم نهرًا يُقال له: نهر الحياة أو الحيوان، فينبتون كما ينبت العشب في حبل السيل] رواه ابن كثير (3/ 155).

مشهد رائع في تاريخ البشرية، فيه إعلان لحرية القلب البشري، واستعلائه على قيود الأرض وسلطان الأرض، ولا يملك القلب البشري أن يجهر بهذا الإعلان إلا في ظلال الإيمان.

إنَّ الطغاة والظلمة ربما يتحكموا في الأرزاق وفي الأبدان، وفي الإعلان بالإيمان، فربما يمنعوا الأرزاق، ويسجنوا ويُعذبوا الأبدان، ويُكَمِّمُوا الأفواه، ويغلقوا المساجد، ويمنعوا الأذان، لكنه لا سلطان لهم على القلوب، فهي ملك لله وحده، هو الذي يحركها ويقلبها ويوجهها كيف شاء.

قال القاسمي في «محاسن التأويل» (7/ 143 145): (لطائف من الكشف وحواشيه للناصر:

الأولى: في تخيير السحرة بين إلقاء موسى وإلقائهم، استعمال أدب حسن معه، وتواضع له وخفض جناح. وتنبيه على إعطائهم النصفة من أنفسهم. وكأن الله عزَّ وعلا ألهمهم ذلك، وعلم موسى ﷺ اختيار إلقائهم أولاً، مع ما فيه من مقابلة أدب بأدب، حتى يبرزوا ما معهم من مكاييد السحر، ويستنفدوا أقصى طرقهم ومجهودهم. فإذا فعلوا أظهر الله سلطانهم، وقذف بالحق على الباطل فدمغه، وسلط المعجزة على السحر فمحقتها، وكانت آية نيرة للناظرين، وعبرة بينة للمعتبرين، وقبل ذلك تأدبوا معه بقولهم ﴿فَلْيَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ، نَحْنُ

﴿وَلَا أَنْتَ﴾ ففوضوا ضرب الموعد إليه. وكما ألهم الله عَزَّ وَجَلَّ موسى ها هنا أن يجعلهم مبتدئين بما معهم، ليكون إلقاءه العصا بعد قذفًا بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق، كذلك ألهمه من الأول أن يجعل موعدهم يوم زيتهم وعيدهم؛ ليكون الحق أبلغ على رؤوس الأشهاد، فيكون أفصح لكيدهم وأهتك لستر حرمهم.

الثانية: جوز في إشار قوله تعالى ﴿مَا فِي يَمِينِكَ﴾ على ﴿عَصَاكَ﴾ وجهان: أحدهما: أن يكون تعظيمًا لها. أي: لا تحتفل بهذه الأجرام الكبيرة الكثيرة. فإن في يمينك شيئًا أعظم منها كلها. وهذه على كثرتها أقل شيء وأنزله عنده، فألقه يتلقفها بإذن الله ويمحقها. وثانيهما: أن يكون تصغيرًا لها أن لا تُبال بكثرة حبالهم وعصيتهم. وألق العويد الفرد الصغير الجرم الذي في يمينك. فإنه بقدرة الله يتلقفها على وحدته وكثرتها، وصغره وعظمتها. وإنما المقصود بتحقيقها في جنب القدرة، تحقير كيد السحرة بطريق الأولى؛ لأنها إذا كانت أعظم مُنة وهي حقيرة في جانب قدرة الله تعالى، فما الظن بكيدهم وقد تلقفته هذه الحقيرة الضئيلة؟ ولأصحاب البلاغة طريق في علو المدح بتعظيم جيش عدو المدوح، ليلزم من ذلك تعظيم جيش المدوح وقد قهره واستولى عليه. فصغر الله أمر العصا، ليلزم منه كيد السحرة الداحض بها في طرفة عين. واعلم أنه لا بد من نكتة تناسب الأمرين - التعظيم والتحقير - وتلك، والله أعلم، هي إرادة المذكور مبهمًا؛ لأن ﴿مَا فِي يَمِينِكَ﴾ أبهم من ﴿عَصَاكَ﴾.

وقال الناصر: وعندي في الآية وجه سوى قصد التعظيم والتحقير. والله أعلم. وهو أن موسى ﷺ أول ما علم أن العصا آية من الله تعالى، عندما سأله عنها بقوله تعالى ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينِكَ يَمْوَسَى﴾ [طه: 17]. ثم أظهر له آيتها، فلما دخل وقت الحاجة إلى ظهور الآية منها، قال تعالى ﴿وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ﴾ ليتيقظ بهذه الصيغة للوقت الذي قال الله تعالى له ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينِكَ﴾ وقد أظهر له آيتها، فيكون ذلك تنبيهًا له وتأنيسًا، حيث خوطب بها عهد أن يخاطب به وقت ظهور آيتها، وذلك مقام يناسب التأنيس والتثبيت. ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾؟ اهـ.

والآن اقرأ بقلبك متدبراً متأملاً هذه الآيات لعل الله يفتح عليك بها لم يفتح به علي عند

كتابته.

قال عز وجل ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (١٠٣) وَقَالَ مُوسَىٰ يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَلَا تَنْتَظِرْ فَإِنِ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٦﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَزِجُّهُ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١١١﴾ يَا ثَوَكُ بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴿١١٢﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٤﴾ قَالُوا يَكُومُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ ثُلُفٌ مَائِيًا فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُ فِي الْمَدِينَةِ لِخُرُوجِهَا مِنْهَا أَهْلُهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٣﴾ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نَقِمْ مِنْهَا إِلَّا أَنْتَ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾ [الأنعام: 103-126].

وقال عز وجل ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴾ (٧٥) فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٦﴾ قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا

عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمَا الْكِبَرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمُ مُوسَى الْقُوا مَا أُنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾ وَيُخَيِّئُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾ [الأنعام: 75-82].

وقال عز وجل ﴿٧٨﴾ فَأَتَا فِرْعَوْنُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٨٠﴾ قَالَ أَلَمْ تُرَبِّبْنَا وَلِيدًا وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ عُمَرَاءِ سِينٍ ﴿٨١﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٨٢﴾ قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٨٣﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٤﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٨٥﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٨٧﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٨٨﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٩﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٩٠﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٩١﴾ قَالَ لِمَنِ اتَّخَذَتْ إِلَٰهًا ذَرِيَّةَ لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُودِينَ ﴿٩٢﴾ قَالَ أُولُو حِشَّتِكَ بِشْيءٍ مُبِينٍ ﴿٩٣﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩٤﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٩٥﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٩٦﴾ قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٩٧﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٩٨﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٩٩﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ ﴿١٠٠﴾ فَجِيعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿١٠١﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿١٠٢﴾ لَعَلَّآ نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ﴿١٠٣﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَا أَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١٠٤﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ لَهُمُ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿١٠٦﴾ قَالُوا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّتِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿١٠٧﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١٠٨﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِهْنَهُمْ ﴿١٠٩﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٠﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ نَعْتَمُونَ لَا تُفِطِنَ أَيْدِيكُمْ

وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صَلْبَتَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٩﴾ قَالُوا لَا ضَيْرَ لَنَا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٢٠﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ [النمل: 16-51].

وقال تعالى ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ﴾ ﴿٥٦﴾ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَىٰ ﴿٥٧﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ، فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ، نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى ﴿٥٩﴾ فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ ﴿٦٠﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ وَبِلَكُمْ لَا تَقْرَءُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَىٰ ﴿٦١﴾ فَتَنَزَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَىٰ ﴿٦٢﴾ قَالُوا إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَينِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُتْلَىٰ ﴿٦٣﴾ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتَوُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَىٰ ﴿٦٤﴾ قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ ﴿٦٥﴾ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِجَابُهُمْ وَرَعَصَهُمْ يُخَلِّلُ إِلَهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ ﴿٦٦﴾ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَىٰ ﴿٦٧﴾ فَلَمَّا لَا تَخَفُ إِنْكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ ﴿٦٨﴾ وَأَلْقَىٰ مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِيرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ ﴿٦٩﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُبُحًا قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ﴿٧٠﴾ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ، قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأَقْطِعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صَلْبَتَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ ﴿٧١﴾ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَٰذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٢﴾ إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَأَبْقَىٰ ﴿٧٣﴾ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ﴿٧٤﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ﴿٧٥﴾ جَنَّاتٌ عِدْنُ يَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّىٰ ﴿٧٦﴾ [طه: 56-76].

مؤمن آل فرعون

من بعد قصة السحرة الشهداء البررة الذين قدموا أعظم درسًا للبشرية حين رضوا بالعذاب، ثم الموت عن الكفر بالله تعالى، وكيف يكون الثبات على الحق، وأثر ذلك على سلوك المسلم، تأتي قصة أخرى من قصص الإيمان وأهله الصادقين، في ثانيا هذا الفصل الجديد من فصول السيرة الموسوية.

رجل من عباد الله الذين آمنوا بموسى عليه السلام قصته في سورة غافر حيث بدأت الآيات بقوله عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَجَنَ وَقُرُونَفَقَالُوا سَحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ ۝ [٢٣-٢٤: غافر].

فرعون الملك الطاغية الظالم، وهامان هو وزيره الأحق الجاهل، وأما قارون فهو التاجر الغني الإسرائيلي القبيح، وكان من قوم موسى إلا أنه كان على دين فرعون وملته حيث الحماية والوجاهة. وهكذا دائمًا ما اتحد الملك الظالم مع الرئاسة والوزارة الجاهلة، ومعهم المال والغنى الطاغية المطغي.. نماذج القيادة الدنيوية تحارب دين الله سبحانه وتعالى، وتصد عن سبيله، فلما رأوا الآيات؛ اليد والعصا ثم إيمان السحرة، واستعداد المصريين للإيمان بموسى بعدما رأوا الآيات، فلم يجدوا إلا الافتراء على موسى لصرف الناس عن الإيمان به، فقالوا ساحر كذاب ﴿ كَذَّابٌ مَّا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ بِحْنُونَ ﴿٥٢﴾ اتَّوَصَّوْا بِهِ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٣﴾ ۝ [٥٢-٥٣: الأعراف].

قال تعالى ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِن عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ ۖ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ۚ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾ ۝ [٢٥: الأعراف]. أجابوا على الحق البين بالعنف والتنكيل كمعادة الظالمين والجبابرة الطغاة، وكان قد سبق الأمر من فرعون بقتل الأبناء واستحياء النساء؛ وهذا هنا أمر ثانٍ، لأن الأول كان احترازًا من ميلاد موسى ووجوده، بجانب تقليل أعداد بني إسرائيل وإذلالهم، وأما الأمر الثاني بقتل أبناءهم واستحياء نساءهم فهو للإهانة

والإذلال، والتقليل من أعداد بني إسرائيل لئلا يكون لهم شوكة يمتنعون بها، وأيضاً لزعيمهم وادعائهم إفساد بني إسرائيل في الأرض، ولكفرهم بفرعون، وهو الأهم عندهم ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَيَاهْتِكُ قَالَ سَنْقِيلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴾ [الأنعام: 127].

وهنا يظهر الدور الخطير الذي يلعبه الملأ، وهم أخوف من موسى ﷺ ودعوته التي بدا صدقها - حتى بذل السحرة أرواحهم إيماناً بها وبالإله الحق سبحانه - من فرعون ذاته الذي اهتز عرشه وملكه وربوبيته المزعومة الفاجرة لعنه الله؛ فها هم يهيجون فرعون ويشيرونه على موسى وقومه، ودافعهم لذلك الخوف على مصالحهم ومنافعهم، فلا أفضل من بقاء الحال على ما هو عليه، وسرعان ما يستجيب لمطالبهم التي وافقت هواه ورغبته، فليس إلا القهر لقوم موسى، وذلك كي يتباعدوا عن موسى ويتشاءموا بوجوده بينهم، ولذلك داوم موسى على توجيه قومه ودعوتهم أن يستعينوا بالله القوي القادر على عدوهم، والصبر على أذاهم، لعل الله يهلكهم بظلمهم، وما ذلك على الله بعزيز ﴿ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [الأنعام: 128-129]. ويُجيب الحق عز وجل عليهم ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ [طه: 25]. فلا ينفعهم كيدهم شيئاً، ولا يفلحون بين يدي من يقول للشيء كن فيكون ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ رُوبًا ﴾ [طه: 15-17].، وهذا عام في كيد كل كافر، فاللهم اجعل تدبيرهم تدميرهم ﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يوسف: 21].

وقد أخبر الله عز وجل عن موسى ﷺ أنه طلب من فرعون وقومه في نهاية المطاف، وبعد ظهور صدودهم وإعراضهم عن دعوته، ويأسه من استجاباتهم، المواجهة واعتزاله بأن يترك، ودعوته التي بدأت تنتشر في أوساط الناس وخاصة بعد إسلام السحرة ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا

قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ أَنْ أَذُوا إِلَيْكَ عِبَادَ اللَّهِ إِنَّي لَكُمُ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٩﴾ وَلَإِي عَذَّتْ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعَزُّونَ ﴿[التكْوِين: 17-21]﴾.

قال تعالى ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ [تِيسَاء: 26]. قمة الجحود والعناد من فرعون الظالم البغيض حيث ينصح قومه؛ وكانهم كانوا يمنعونه من قتل موسى خوفاً من ثورة الجماهير التي بهرتها الآيات التي رأوها مع موسى، فقال لهم ﴿ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى ﴾ حتى نسكته، ونسكت الحق الذي معه ﴿ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾، وكانهم خوفوه من دعاء موسى عليه، وهو لا يرى لهم رباً سواه، ﴿ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ إن كان يستطيع أن يمنعه مني، ثم علل تعليقات في غاية السقوط وغاية الهبوط ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾. فهذا هو فرعون الظالم الجبار خائف على مصالح عباده ودينهم لا دينه، إنما هو في غاية الشفقة لهؤلاء الأذلاء المقهورين يخاف عليهم من موسى ودينه، وقد ذهب ذلك مثلاً حين يتهاكمون فيقرلون (صار فرعون واعظاً)!!

وهي بعينها كلمة كل طاغية مفسد عن كل داعية مصلح؛ كلمة الباطل التي يدفع بها في وجه الحق؛ تلفيق التهم للأبرياء، وتصويرهم بأنهم هم أهل الفساد والإفساد، سنة فرعونية يتوارثها الطغاة الظلمة في كل زمان ومكان ويعملون بها ضد الحق وأهله!!

قال الرازي في (مفتاح الغيب): المقصود من هذا الكلام: بيان السبب الموجب لقتله وهو أن وجوده يوجب إما فساد الدين أو فساد الدنيا، أما فساد الدين: فلأن القوم اعتقدوا أن الدين الصحيح هو الذي كانوا عليه، فلما كان موسى ساعياً في إفساده كان في اعتقادهم أنه ساع في إفساد الدين الحق، وأما فساد الدنيا: فهو أنه لا بد وأن يجتمع عليه قوم، ويصير ذلك سبباً لوقوع الخصومات وإثارة الفتن، ولما كان حب الناس لأديانهم فوق حبهم لأموالهم لا جرم بدأ فرعون بذكر الدين فقال: ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ ثم أتبعه بذكر فساد الدنيا فقال: ﴿ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾. اهـ.

فما كان رد موسى الكليم المؤمن الواصل بربه عَزَّ وَجَلَّ، المستعين به في كل أمره، عمَّا بلغه من التهديد والوعيد ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ [تآفة: 27]. أي: عذت بالله ولجأت إليه، واستجرت بجنابه من أن يتسلط عليَّ فرعون وغيره بسوء، ومن كل جبار عنيد لا يخاف عذاب الله وعقابه، ولا يعتقد معادًا ولا جزاء.

فالتعوذ والتحصن والحماية والملجأ للمؤمن من كل خوف بالله عَزَّ وَجَلَّ رب المستضعفين وملاذ العائدين والركن الركين والحصن الحصين، وكذلك كان رسول الله ﷺ إذا خاف قومًا على المسلمين قال: [اللهم إنا نعوذ بك من شرورهم، ونذرا بك في نحورهم] (د).

قال الرازي في (مفاتيح الغيب) ما نصه: واعلم أن هذه الكلمات التي ذكرها موسى ﷺ تشتمل على فوائد:

الفائدة الأولى: أن لفظة ﴿ إِنِّي ﴾ تبدل على التأكيد فهذا يدل على أن الطريق المؤكد المعتبر في دفع الشرور، والآفات عن النفس الاعتماد على الله والتوكل على عصمة الله تعالى.

الفائدة الثانية: أنه قال: ﴿ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ فكما أن عند القراءة يقول المسلم: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، فالله تعالى يصون دينه، وإخلاصه عن وساوس شياطين الجن، فكذلك عند توجه الآفات والمخافات من شياطين الإنس إذا قال المسلم: أعوذ بالله، فالله يصونه عن كل الآفات والمخافات.

الفائدة الثالثة: قوله ﴿ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ والمعنى كأن العبد يقول: إن الله سبحانه هو الذي رباني وإلى درجات الخير رقباني، ومن الآفات وقاني، وأعطاني نعمًا لا حد لها ولا حصر، فلما كان المولى ليس إلا الله وجب أن لا يرجع العاقل في دفع كل الآفات إلا إلى حفظ الله تعالى.

القائدة الرابعة: أن قوله ﴿وَرَبِّكُمْ﴾ فيه بعث لقوم موسى ﷺ على أن يقتدوا به في الاستعاذة بالله، والمعنى فيه: أن الأرواح الطاهرة القوية إذا تطابقت على همة واحدة قوي ذلك التأثير جدًا، وذلك هو السبب الأصلي في أداء الصلوات في الجماعات.

القائدة الخامسة: أنه لم يذكر فرعون في هذا الدعاء، لأنه كان قد سبق له حق تربية على موسى من بعض الوجوه، فترك التعيين رعاية لذلك الحق.

القائدة السادسة: أن فرعون وإن كان أظهر ذلك الفعل إلا أنه لا فائدة في الدعاء على فرعون بعينه، بل الأولى الاستعاذة بالله في دفع كل من كان موصوفًا بتلك الصفة، حتى يدخل فيه كل من كان عدوًا سواء كان مظهرًا لتلك العداوة أو كان مخفيًا لها.

القائدة السابعة: أن الموجب للإقدام على إيذاء الناس أمران:

أحدهما: كون الإنسان متكبرًا قاسي القلب.

والثاني: كونه منكراً للبعث والقيامة، وذلك لأن التكبر القاسي قد يحمله طبعه على إيذاء الناس إلا أنه إذا كان مقرًا بالبعث والحساب صار خوفه من الحساب مانعًا له من الجري على موجب تكبره، فإذا لم يحصل عنده الإيمان بالبعث والقيامة كانت الطبيعة داعية له إلى الإيذاء، والمانع وهو الخوف من السؤال والحساب زائلًا، وإذا كان الخوف من السؤال والحساب زائلًا فلا جرم تحصل القسوة والإيذاء.

القائدة الثامنة: أن فرعون لما قال: ﴿ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ قال على سبيل الاستهزاء ﴿وَلْيَدْعُ رَبَّهُ﴾ فقال موسى: إن الذي ذكرته يا فرعون بطريق الاستهزاء هو الدين المبين والحق المنير، وأنا أدعوري، وأطلب منه أن يدفع شرك عني، وسترى أن ربي كيف يقهرك، وكيف يسلطني عليك. واعلم أن من أحاط عقله بهذه الفوائد علم أنه لا طريق أصلح، ولا أصوب في دفع كيد الأعداء وإبطال مكرهم إلا الاستعاذة بالله والرجوع إلى حفظ الله والله أعلم. اهـ

قال تعالى ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبَكُمْ

بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿ [مائدة: 28] . دعوة صادقة وكلمات مخلصه من هذا الرجل الصالح الكاتم لإيمانه خشية البطش والتكيل به؛ لأنه كان من رجال القصر، وكافيه: أن الله تعالى ذكره بوصف الإيمان الذي هو ضد الكفر، وقالوا: كان ابن عم فرعون، ولم يؤمن من آل فرعون كما قال ابن عباس (سوى هذا الرجل، وامرأة فرعون، والذي جاء من أقصى المدينة يسعى)، فاحتاج أن يظهر إيمانه، وتأخذه غضبة لله عَزَّ وَجَلَّ، ليصدق بالحق عاليًا، ولكن بعقل وحكمة وفهم للواقع، ما الذي يريده؟، وَمَنْ يَخَاطَبُ؟. يقول ﷺ: [أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر] ابن كثير (4/ 79) فقال لهم: ﴿ أَنْقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾ وهي قولة لا أعظم منها عند فرعون، فهل جزاء من يقول ﴿ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾ الكلمة المباركة الطيبة العظيمة إزهاق الروح وقتل النفس، فإذا كان القاتل معه حجته وبرهانه على صدق ما يقول، فهذا أدعى لأن يترك وحاله ودعواه، ثم إنه لم يجبر أحدًا على اتباعه، وقد قدم لكم البرهان على صدق ما جاءكم به من الحق؟! . وقد جاء في البخاري عن عروة بن الزبير قال: قلت لعبد الله بن عمرو بن العاصي ﷺ: أخبرني بأشد شيء صنعه المشركون برسول الله ﷺ؟ قال: «بينما رسول الله ﷺ يُصلي بفناء الكعبة، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله ﷺ ولوى ثوبه في عنقه، فخنقه خنقًا شديدًا، فأقبل أبو بكر ﷺ فأخذ بمنكبه ودفعه عن النبي ﷺ ثم قال ﴿ أَنْقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾»، وقال علي بن أبي طالب: «والله ليوم أبي بكر خير من مؤمن آل فرعون؛ إن مؤمن آل فرعون رجل يكتُم إيمانه وإن أبا بكر كان يظهر إيمانه وبذل ماله ودمه».

﴿ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ ﴾ وهذا تنزل منه في مخاطبتهم، فكأنه يقول: وإن كان كاذبًا تنزلًا وافتراضًا؛ فإن الإثم والعار لا يلحق إلا به هو، فإن كان كذلك فلما وقوف الدولة بكل أجهزتها وكبرائها ضد موسى ﷺ؟! ولماذا قتله أو تهديده بالقتل؟.

﴿ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ﴾ يقول: وإن يكن موسى صادقًا، وكنتم قد آذيتموه، فقد عرضتم أنفسكم لما توعدكم به من العذاب في الدنيا والآخرة، وصدقه محتمل عندكم فلا تتعرضوا له، ودعوه وقومه يدعوهم ويتبعونه، وهو كلام في غاية الحكمة موافق للعقل وظاهر النصح، قدم فيه احتمال كذبه على صدقه؛ ليطمئنوا أنه موافق لهم وناصح

صادق، وهضماً لبعض حق موسى، حتى لا يبدو متعصباً لموسى، فيكون مثنياً عليه عندهم، فرددوا نصحه وكلامه فلا تفلح غايته، وتضيع هيئته بينهم، وهو أيضاً المفهوم من قوله ﴿يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾.

ثم يهددهم من طرف خفي بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾، لأن هذا كلام ينطبق على موسى كما ينطبق عليهم، ثم يخوفهم بعد التلطف والتعقل في الخطاب السابق بأسلوب التحذير المتعقل من واحد منهم يهده ما يهدهم ويؤله ما يؤلهم.

قال الرازي: وقول الرجل المؤمن في خاتمة نصيحته للملأ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ إشارة إلى علو شأن موسى ﷺ على طريق الرمز والتعريض، ويحتمل أيضاً أن يكون المراد أن فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى، كذاب في إقدامه على ادعاء الإلهية، والله لا يهدي من هذا شأنه وصفته، بل يبطله ويهدم أمره.

قال: واعلم أنه تعالى حكى عن ذلك المؤمن أنه كان يكتُم إيمانه، والذي يكتُم كيف يمكنه أن يذكر هذه الكلمات مع فرعون، ولهذا السبب حصل ههنا قولان:

الأول: أن فرعون لما قال: ﴿ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ لم يصرح ذلك المؤمن بأنه على دين موسى، بل أوهم أنه مع فرعون وعلى دينه، إلا أنه زعم أن المصلحة تقتضي ترك قتل موسى، لأنه لم يصدر عنه إلا الدعوة إلى الله والإتيان بالمعجزات القاهرة وهذا لا يوجب القتل، والإقدام على قتله يوجب الوقوع في السنة الناس بأقبح الكلمات، بل الأولى أن يؤخر قتله، وأن يمنع من إظهار دينه، لأن على هذا التقدير إن كان كاذباً كان وبال كذبه عائداً إليه، وإن كان صادقاً حصل الانتفاع به من بعض الوجوه، ثم أكد ذلك بقوله

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ يعني: أنه إن صدق فيما يدعيه من إثبات الإله القادر الحكيم فهو لا يهدي المسرف الكذاب، فأوهم فرعون أنه أراد بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ أنه يريد موسى وهو إنما كان يقصد به فرعون، فلما قال ﴿ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ أزال الكتمان وأظهر كونه على دين موسى، وشافه فرعون بالحق. أهـ

﴿ يَقُومُ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ﴾ [مجادل: 29].
أي: أن الله أنعم عليكم بهذا الملك، والظهور في الأرض بالكلمة النافذة، والأمر المطاع والجاه العريض، فالملك والسلطان والجاه لن ينجلي من عذاب الله إذا نزل، وهو الناصح الصادق الأمين البار الراشد ﴿ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ﴾ أي: لو كنتم أضعاف ما أنتم فيه من العدد والعدة، والقوة والشدة لما نفعنا ذلك، فهو يشعرهم أن الهم واحد، ولأن العذاب إذا نزل عنهم؛ لهذا فأمرهم بهمة غاية الأهمية، فيحذرهم أن يسلبوا هذا الملك، فإنه ما تعرضت الدول للدين إلا سلبوا ملكهم، وذلوا بعد عزهم.

قال الرازي: اعلم أن مؤمن آل فرعون لما أقام أنواع الدلائل على أنه لا يجوز الإقدام على قتل موسى، خوفهم في ذلك بعذاب الله فقال ﴿ يَقُومُ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ يعني قد علوتم الناس وقهرتموهم، فلا تفسدوا أمركم على أنفسكم ولا تتعرضوا لبأس الله وعذابه، فإنه لا قبل لكم به، وإنما قال: ﴿ يَنْصُرُنَا ﴾ و﴿ جَاءَنَا ﴾ لأنه كان يظهر من نفسه أنه منهم، وأن الذي ينصحبهم به هو مشارك لهم فيه. اهـ

عن الناصر صاحب الانتصاف: ويتناسب تقديم الكاذب على الصادق هنا قوله تعالى ﴿ قَالَ هِيَ زَوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِّنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [يوسف: 26-27].
فقدم الشاهد أمانة صدقها على أمانة صدق يوسف، وإن كان الصادق هو يوسف، دونها، لرفع التهمة وإبعاد الظن، وإدلالاً بأن الحق معه ولا يضره التأخير لهذه الفائدة. وقريب من هذا التصرف لإبعاد التهمة، ما في قصة يوسف مع أخيه. اهـ

وقال الرازي في (مفتاح الغيب): قوله تعالى: ﴿ أَنْقَلْتُنَا رَبِّكَ أَنْ يَأْتِيَ اللَّهُ بِمَا لَمْ يَحْصِيهِ ﴾ [يوسف: 21] استفهام على سبيل الإنكار، وقد ذكر في هذا الكلام ما يدل على حسن ذلك الاستنكار، وذلك لأنه ما زاد على أن قال ﴿ رَبِّكَ اللَّهُ ﴾ وجاء بالبينات وذلك لا يوجب القتل البتة وقوله ﴿ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ يحتمل وجهين:

الأول، أن قوله ﴿رَبِّكَ اللَّهُ﴾ إشارة إلى التوحيد، وقوله ﴿وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ إشارة إلى الدلائل الدالة على التوحيد، وهو قوله ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: 50]. وقوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّكُمْ مُوقِنِينَ﴾ [الشعرا: 24]. إلى آخر الآيات، ثم ذكر ذلك المؤمن حجة ثانية: في أن الإقدام على قتله غير جائز وهي حجة مذكورة على طريقة التقسيم، فقال: إن كان هذا الرجل كاذبًا كان وبال كذبه عائداً عليه فاتركوه، وإن كان صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم، فثبت أن على كلا التقديرين كان الأولى إبقاؤه حياً.

وثانيها، أنه إن كان الكلام حجة له، فلا كذاب إلا ويمكنه أن يتمسك بهذه الطريقة، فوجب تمكن جميع الزنادقة والمبطلين من تقرير أديانهم الباطلة.

وثالثها، أن الكفار الذين أنكروا نبوة موسى ﷺ وجب أن لا يجوز الإنكار عليهم، لأنه يُقال: إن كان ذلك المنكر كاذباً في ذلك الإنكار فعليه كذبه، وإن يك صادقاً انتفعتكم بصدقه، فثبت أن هذا الطريق يوجب تصويب ضده، وما أفضى ثبوته إلى عدمه كان باطلاً.

والجواب عن الأسئلة الثلاثة بحرف واحد، وهو أن تقدير الكلام أن يُقال: إنه لا حاجة بكم في دفع شره إلى قتله بل يكفيكم أن تمنعوه عن إظهار هذه المقالة، ثم تركوا قتله، فإن كان كاذباً فحينئذ لا يعود ضرره إلا إليه، وإن يك صادقاً انتفعتكم به، والحاصل أن المقصود من ذكر ذلك التقسيم بيان أنه لا حاجة إلى قتله بل يكفيكم أن تعرضوا عنه وأن تمنعوه عن إظهار دينه فبهذا الطريق تكون الأسئلة الثلاثة مدفوعة. اهـ.

لكن فرعون تأخذه العزة بالإثم، فيستمر في العناد والمخالفة، فهذا النصيح وهذا الوعظ تعدياً عليه وعلى سلطانه. ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [يوسف: 29]. تدخل حاسم قاطع ورافض لأي مناصحة كما قيل: قطعت جهيزة قول كل خطيب، وهو كاذب في الأمرين معاً؛ فإنه كان متأكداً وغير شاك في باطنه أن هذا الذي جاء به موسى من عند الله لا محالة، فهو يدعي دائماً أنه لا يرى إلا الصواب والرشاد بغياً وعتواً

وعدوانا! كحال كل طاغية يعتقد أنه وحده الذي يعرف الصالح العام، ولا يسمحون أن يظن بهم أحد أنهم قد يخطئون ولا يقبلون! وقد قال سبحانه ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا وَاسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُظْمًا﴾ [البقرة: 14]. إخبارًا عن دواخل فرعون وملئه، وبيان لما خباوا في نفوسهم، وكذلك قال موسى ﷺ لفرعون ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ [الشعراء: 102]. ثم إن فرعون أبدًا لم يكن راشدًا، فقد قال عنه أصدق القائلين ﴿وَاضْلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى﴾ [طه: 79]. وقال ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ [هود: 97]. وقال ﴿فَأَسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ [الشعراء: 54]. فغش رعيته وما نصحهم، وفي الحديث: [ما من عبد يسترعيه الله عز وجل رعية يموت يوم يموت، وهو غاش رعيته إلا حرم الله تعالى عليه الجنة] (خ م).

لما رأى القوم منصتون له مقبلون عليه لم يؤثر فيهم ما تكلم به فرعون استمر الرجل المؤمن الراشد البار الأمين في دعوة قومه، وتحذيرهم من عذاب الله ومقته كما فعل بالمكذبين للمرسلين من قبلهم ﴿وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ بِتَقْوِي إِبْرَاهِيمَ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ (٣٠) ﴿مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلُمًا لِلْعِبَادِ﴾ (٣١) ﴿وَيَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ﴾ (٣٢) ﴿يَوْمَ تُولُونَ مُدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [نمل: 30-33].

هذا ولي الله يُحذّرهم إن كذبوا برسول الله موسى أن يُصيبهم ما أصاب الأمم من قبلهم، وقد علموا ما حلّ بقوم نوح وعاد وثمود ومن بعدهم من النقمات والعقوبات في الدنيا وكذلك في الآخرة. والله لا يظلم الناس شيئًا ولكن الناس هم الظالمين لأنفسهم بإشراكهم بالله رب العالمين. ويوم التناد حيث يتنادى الناس ويتصايحون؛ يُنادي أصحاب النار أصحاب الجنة، ويُنادي أصحاب الجنة أصحاب النار، ويُنادي أصحاب النار أصحاب الأعراف أصحاب الجنة والنار، ويُنادي الملائكة أصحاب الموقف فهو يوم زحام وخصام، ولا عاصم يومئذ من أمر الله تعالى. قال الرازي: واعلم أنه تعالى حكى عن هذا المؤمن أنواعًا من الكلمات ذكرها لفرعون:

الأول: قوله: ﴿يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ والتقدير مثل أيام الأحزاب، إلا أنه لما أضاف اليوم إلى الأحزاب وفسرهم بقوم نوح وعاد ثمود، فحيثُ ظُهر أن كل حزب كان له يوم معين في البلاء، فاقصر من الجمع على ذكر الواحد لعدم الالتباس، ثم فسر قوله ﴿يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ بقوله ﴿مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾ ودأب هؤلاء دونهم في عملهم من الكفار والتكذيب وسائر المعاصي، فيكون ذلك دائماً ودائماً لا يفترون عنه، والحاصل: أنه خوفهم بهلاك معجل في الدنيا، ثم خوفهم أيضاً بهلاك الآخرة، وهو قوله ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ والمقصود منه: التنبيه على عذاب الآخرة. والنوع الثاني من كلمات ذلك المؤمن قوله تعالى ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ يعني: أن تدمير أولئك الأحزاب كان عدلاً، لأنهم استوجبوه بسبب تكذيبهم للأنبياء. اهـ

قال صاحب التحرير: ﴿يَوْمَ النَّادِ﴾ يوم الحساب والحشر سُمِّيَ ﴿يَوْمَ النَّادِ﴾ لأنَّ الخلق يتنادون يومئذ: فمن مستشفع، ومن متضرع، ومن مسلم ومهني، ومن موبخ ومن معذر، ومن أمر ومن معلن بالطاعة قال تعالى ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [التَّوْحِيدُ: 62]. ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [التَّوْحِيدُ: 65]. ﴿أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [مُطْلَك: 44]. ﴿وَنَادَى أَصْحَبُ الْجَنَّةِ أَصْحَبَ النَّارِ﴾ [الْأَنْعَامُ: 44]. ﴿وَنَادَى أَصْحَبُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ﴾ [الْأَنْعَامُ: 48]. ﴿وَنَادَى أَصْحَبُ النَّارِ أَصْحَبُ الْجَنَّةِ﴾ [الْأَنْعَامُ: 50]. ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾ [الْإِسْلَام: 52]. ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ [الْإِسْلَام: 71]. ونحو ذلك. اهـ

قال تعالى ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٢٤﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كِبَرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [يُونُسُ: 34-35]. يُذكرهم بدعوة يوسف عليه السلام في

أوائلهم، وكيف تشككوا من دعوته ورسالته، فهو يدعوهم أن لا يكرروا الموقف مع موسى عليه السلام، وهو من سلالة يوسف وذريته، فيكذبونه بغير سلطان ولا حجة معهم، ويدفعون الحق بالباطل، فيقرر الله ويؤكد إضلاله لمن كان هذا حاله؛ إصراف في الكفر وتشكيك للخلق في خالقهم، فإن الله تعالى يمقت ذلك أشد المقت، ومن كانت هذه صفته يطبع الله على قلبه، فلا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا، بينما المؤمنون يوافقون ربهم ويسمعون ويطيعون.

وبعد كل هذه الحجج والبراهين والترغيب والترهيب مازال فرعون المتكبر الطاغى في غيه وضلاله وجبروته وطغيانه مصرا على رد الحق ورفضه، فيتحايل لكي يظهر بضد ذلك، وأنه المنصف العادل، فيزعم التحقق من صدق دعوة موسى عليه السلام، وخاصة بعد ما بدأ الحق بنوره يخترق ظلمات الجهل، ويهدم بسلاسته أسوار العناد، وبدأت العقول تنطق بمكنونها الرافض لآلوهية البشر، لأنها فطرت على الإيمان بالآلوهية الواحد الأحد ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ [الأنعام: 172].

قال تعالى ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَمْنُنُ ابْنِي لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ۝ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَذِبًا ۝ وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ ۝ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴾ [طه: 36-37]. فرعون يتظاهر أنه يطلب حقا واسمع إليه في سورة القصص يقول ﴿ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَنْهَمْنُنُ عَلَى أَلْطِيفِ فَاَجْعَلْ لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ [القصص: 38]. وهنا قال ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ۝ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ ﴾ وهي طرقها ومساربها ومسالكها، فطلب بناء الصرح، وهو البناء الذي بناه له وزيره هامان، قيل: لم ير بناء أعلى منه، وأنه كان مبنيا من الآجر المشوي بالنار، وقال ﴿ وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَذِبًا ﴾ أي: في دعواه أن هناك ربا للعالم غيري!! فهو يحاور ويداور كي لا يواجه الحق، وواضح أن هذا كان منه سخرية واستهزاء واستخفافا بالعقول، وإلا فقد علم العقلاء في زمانه ومن قبله عجزهم عن الاقتراب

من السماء الدنيا، فكيف بما فوقها من السموات؟ ثم لم اختار أن يني لأعلى، ولم يأمر بالحفر لأسفل؟! أو حتى بالتفتيش في زوايا الأرض؟! أليس في هذا دلالة على ما استقر في فطرته وفطر الخلائق أن الرب الخالق الرازق العظيم والإله المعبود وحده له العلو، وهو العلي الأعلى، فلا يصح إلا أن يكون في علو، وليس في كل مكان يُخالطنا كما يزعمه الخاطئون، ويردده الناس من وراءهم وهم غافلون، وإنما قوله عز وجل ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [البقرة: 4]. فهي معية إحاطة بعلمه وسمعه وبصره، وليست معية مخالطة تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

قال تعالى ﴿وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ [نار: 37]. ورغم هذا الإيهام بالبحث عن الحق، وهذا الكذب الصراح من فرعون المستنكف عن الحق، يُندد بموسى الرسول الصادق صاحب الآيات البيّنات، ويتهمة بالكذب، فزُين له سوء عمله وصُدَّ عن السبيل إلى الحق، وهذا التزيين لسوء العمل والصد عن السبيل القويم من الله تعالى فقد تركه لهواه وشيطانه، وحرمه التوفيق للهداية لاستنكافه عن سماع الحق البين وصدده لموسى المرسل إليه بالحق، والجزاء من جنس العمل، قال سبحانه ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَضِلُّ مِنَ يَشَاءِ وَيَهْدَى مِنْ يَشَاءِ﴾ [نار: 8]. وقال ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النار: 31]. فما كاد به ودبر لإثبات كذب موسى عليه السلام إلا في خسار ويوار.

قال تعالى ﴿وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ (٢٨) يَقَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ (٢٩) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفَوْهُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [نار: 38-40]. يُلقني ولي الله المؤمن الراشد بالكلمة الأخيرة بين ظهراي قومه بعد استخفاف واستهزاء فرعون وسخريته، فأعلنها في صراحة بلا مواربة ولا خفاء وبلا خوف ولا رهبة بأن ما يقوله هو الحق الذي لبس دونه إلا الضلال، ويُرد صراحة على دعوى

فرعون الضال ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ الذي أضل قومه وما هدى، أن سبيل الرشاد في اتباعه ﴿يَقَوْمِ أَتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ ثم يذكرهم أن الدنيا خلقت للتمتع بما فيها من متع ولذات تنتهي بانتهااء الدنيا وتزول بزوالها، وإنما النعيم الدائم المستقر واللذات الأبدية هي التي تكون في دار البقاء؛ والتي جزاء الصالحين فيها الجنة والنعيم، وهي التي يتمنى لهم ويرغبهم فيها.

قال الرازي: بين لهم حقارة حال الدنيا وكمال حال الآخرة، أما حقارة الدنيا: فهي قوله ﴿يَقَوْمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ والمعنى: أنه يستمتع بهذه الحياة الدنيا في أيام قليلة، ثم تنقطع وتزول، وأما الآخرة: فهي دار القرار والبقاء والدوام، وحاصل الكلام: أن الآخرة باقية دائمة والدنيا منقضية منقرضة، والدائم خير من المنقضي، وقال بعض الصالحين: لو كانت الدنيا ذهباً فانياً، والآخرة خزفاً باقياً، لكانت الآخرة خيراً من الدنيا، فكيف والدنيا خزف فانٍ، والآخرة ذهب باق. اهـ

قال تعالى ﴿وَيَقَوْمِ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَىٰ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ۖ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ، مَا لَيْسَ لِي بِهِ، عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ﴾ [مائدة: 41-42]. توجيه رائع في قرب ختام كلماته المباركات لاستعمال العقل، والذي لن يجهد للوصول إلى الحق؛ نار وكفر وإشراك هذه عاقبة صدودكم، بينما دعوتي إلى النجاة من ذلك، والرجوع إلى العزيز الذي لا يضره ما تصنعون، الغفار الذي يغفر لمن تاب من قريب، ثم إن الشرك بالله الذي تجعلون لفرعون فيه نصيباً وافراً عاقبته وخيمة قال عز وجل ﴿إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ [المائدة: 72].

﴿لَا جُرْمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾ [مائدة: 43]. أي: حقاً أن ما تدعونني لعبادته من دون الله ليس له دعوة حق في الدنيا يدعى بها إليه، ولا دعوة تستجاب له في الدنيا ولا في الآخرة، وكذلك فإن مردنا ومرجعنا إلى الله ﴿وَأَن مَّرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [مائدة: 43]. ثم ختم بخير ختام وأطيب كلام ﴿فَسَتَذْكُرُونَ

مَا أَقُولَ لَكُمْ وَأَفَوْضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾ [بَقَرَةُ: 44]. ما أطيبها من كلمات امتلأت بالإيمان، وغُمرت في الثقة بالله والتوكل عليه، وصُغت بالاستسلام لأمر الله وقدره ﴿فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾﴾ [بَقَرَةُ: 45-46]. انتهى كلام هذا الرجل المؤمن، وبلغت دعوته لقومه مداها ما بين الترغيب والترهيب، ما بين الرجاء في رحمة الله وعفوه باتباع رسوله، والتخويف من عذابه ونقمته وانتقامه لرسوله، فقد تكررت فيهم نداءته رجاء متابعته إلى الحق الذي جاء به موسى ﷺ، ومحاولاته المستميتة لإنقاذهم من غفلتهم فقال ﴿يَقُومُ لَكُمْ الْمَلَكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا﴾ وقال ﴿يَقُومُ إِلَيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ وقال: ﴿وَيَقُومُ إِلَيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّارِ﴾ وقال ﴿وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقُومُ اتَّبِعُونِي أَدِينُكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٨﴾ يَقُومُ إِنَّمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٨﴾﴾ [بَقَرَةُ: 38-39]. وقال آخرًا ﴿وَيَقُومُ مَا إِلَيَّ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفِيرِ ﴿٤٢﴾﴾ [بَقَرَةُ: 41-42]. وبعد يأسه من استجابة القوم لنصحه الصادق كانت المتاركة، وهذه المواجهة الصريحة والمكاشفة الواضحة، والتي يغلب فيها على الظن هلاك هذا الناصح الأمين، والبطش به بعدما هددهم وخوفهم من عذاب عاجل يحل بهم أشد من عذاب فرعون وأقوى فيقول تعالى ﴿فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا﴾ وهكذا نجى الله وليه المؤمن الثابت على الحق، وكان النكال على المكذبين المعاندين؛ عذاب في الدنيا ثم بعد الموت في قبورهم ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ فإن لم يكن هذا العرض على النار في القبور، فآين يكون؟ وقد ذكر أن بعده عذاب أشد ينتظرهم يوم القيامة عند قيام الساعة بعد البعث والنشور ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ وقال تعالى ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ [الْقَصَصُ: 41-42]. وفي البخاري

عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: [إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرَضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، يُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ].

قال الرازي: اعلم أنه تعالى لما بين أن ذلك الرجل لم يقصر في تقرير الدين الحق، وفي الذب عنه، فالله تعالى رد عنه كيد الكافرين وقصد القاصدين، وقوله تعالى ﴿فَوَقَّئِ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مِمَّا مَكَّرُوا﴾ يدل على أنه لما صرح بتقرير الحق فقد قصدوه بنوع من أنواع السوء، قال مقاتل: لما ذكر هذه الكلمات قصدوا قتله فهرب منهم إلى الجبل فطلبوه فلم يقدرُوا عليه، وقيل: المراد بقوله ﴿فَوَقَّئِ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مِمَّا مَكَّرُوا﴾ أنهم قصدوا إدخاله في الكفر وصرفه عن الإسلام، فواقاه الله عن ذلك إلا أن الأول أولى لأن قوله بعد ذلك ﴿وَحَاقَ بِثَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ لا يليق إلا بالوجه الأول، وقوله تعالى ﴿وَحَاقَ بِثَالِ فِرْعَوْنَ﴾ أي أحاط بهم ﴿سُوءُ الْعَذَابِ﴾ أي غرقوا في البحر، وقيل: بل المراد منه النار المذكورة في قوله ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾. قال الزجاج: ﴿النَّارُ﴾ بدل من قوله ﴿سُوءُ الْعَذَابِ﴾ قال: وجائز أيضا أن تكون مرتفعة على إضمار تفسير ﴿سُوءُ الْعَذَابِ﴾ كأن قائلًا قال: ما سوء العذاب؟ فقيل: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾. أهـ

قال ابن كثير (4/ 82-84): قال ابن عباس ﴿لَا جَرَمَ﴾ يقول: بلى إن الذي تدعونني إليه من الأصنام والأنداد ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾. قال مجاهد: الوثن ليس له شيء، وقال قتادة: يعني الوثن لا ينفع ولا يضر، وقال السدي: لا يجيب داعيه لا في الدنيا ولا في الآخرة، وهذا كقوله تبارك وتعالى ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ [الْجُنُودُ: 5-6]. وقوله ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ [فَاتِحَةُ: 14] وقوله: ﴿وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: في الدار الآخرة فيجازي كلا بعمله، ولهذا قال ﴿وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: خالدين فيها بإسرافهم وهو شركهم بالله عز وجل

﴿ فَتَذَكُّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْوِضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ أي: سوف تعلمون صدق ما أمرتكم به، ونهيتمكم عنه، ونصحتكم ووضحت لكم وتذكرونه وتندمون حيث لا ينفع الندم ﴿ وَأَفْوِضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ﴾ أي: وأتوكل على الله وأستعينه، وأقاطعكم وأبعدكم.

﴿ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ أي: هو بصير بهم تعالى وتقدس فيهدي من يستحق الهداية ويضل من يستحق الإضلال، وله الحجة البالغة والحكمة التامة، والقدر النافذ وقوله تبارك وتعالى ﴿ فَوَقَّعَهُ اللَّهُ سَيِّغَاتٍ مَّامَكُرُوا ﴾ أي: في الدنيا والآخرة، وأما في الدنيا فنجاه الله تعالى مع موسى عليه الصلاة والسلام، وأما في الآخرة فبالجنة ﴿ وَحَاقَّ بِثَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ وهو الغرق في اليم، ثم النقلة منه إلى الجحيم، فإن أرواحهم تعرض على النار صباحًا ومساءً إلى قيام الساعة، فإذا كان يوم القيامة اجتمعت أرواحهم وأجسادهم في النار، ولهذا قال ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ أي: أشده ألمًا وأعظمه نكالًا، وهذه الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ في القبور، وهي قوله تعالى ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾، وقال قتادة في قوله تعالى ﴿ غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ صباحًا ومساءً ما بقيت الدنيا يُقال لهم: يا آل فرعون هذه منازلكم توبيخًا ونقمة وصغارًا لهم، وقال ابن زيد: هم فيها اليوم يُغدى بهم ويراح إلى أن تقوم الساعة، وقال: ابن أبي حاتم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «إن أرواح الشهداء في أجواف طيور خضر تسرح بهم في الجنة حيث شاؤوا، وإن أرواح ولدان المؤمنين في أجواف عصافير تسرح في الجنة حيث شاءت، فتأوي إلى قناديل معلقة في العرش، وإن أرواح آل فرعون في أجواف طيور سود تغدو على جهنم وتروح عليها فذلك عرضها». وفي حديث الإسراء عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال فيه: [ثم انطلق بي إلى خلق كثير من خلق الله، رجال كل رجل منهم بطنه مثل البيت الضخم مصفدون على سابلة آل فرعون، وآل فرعون يعرضون على النار غدوًا وعشيًا ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ وآل فرعون كالإبل المسومة يخبطون الحجارة والشجر ولا

يعقلون]، وقال ابن أبي حاتم عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: [ما أحسن محسن من مسلم أو كافر إلا أثابه الله تعالى] قال: قلنا يا رسول الله، ما إثابة الله الكافر؟ فقال: [إن كان قد وصل رحمًا أو تصدق بصدقة أو عمل حسنة أثابه الله تبارك وتعالى المال والولد والصحة وأشباه ذلك] قلنا: فما إثابته في الآخرة؟ قال رضي الله عنه: [عذابًا دون العذاب] وقرأ ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾، وقال الإمام أحمد عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار، فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله عز وجل إليه يوم القيامة» أخرجاه في (الصحيحين) من حديث مالك به. اهـ

قال الرازي في خاتمة الآيات الواردة في القصة لما قال سبحانه: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ ۝ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ۝ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝ فَأَصْبِرْ إِنَّا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ۝﴾ [تآفة: 51-55].
واعلم أن نصره الله المحقين تحصل بوجه:

أحدها: النصر بالحجة، وقد سمي الله الحجة سلطانًا في غير موضع، وهذه النصر عامة للمحقين أجمع، ونعم ما سمي الله هذه النصر سلطانًا؛ لأن السلطنة في الدنيا قد تبطل، وقد تبدل بالفقر والذلة والحاجة والفتور، أما السلطنة الحاصلة بالحجة: فإنها تبقى أبد الآباد، ويمتنع تطرق الخلل والفتور إليها.

وثانيها: أنهم منصورون بالمدح والتعظيم، فإن الظلمة وإن قهروا شخصًا من المحقين إلا أنهم لا يقدرّون على إسقاط مدحه عن السنة الناس.

وثالثها، أنهم منصورون بسبب أن بواطنهم مملوءة من أنوار الحجة وقوة اليقين، فإنهم إنما ينظرون إلى الظلمة والجهال كما تنظر ملائكة السماوات إلى أخس الأشياء.

ورابعها، أن المبطلين وإن كان يتفق لهم أن يحصل لهم استيلاء على المحققين، ففي الغالب أن ذلك لا يدوم؛ بل يكشف للناس أن ذلك كان أمراً وقع على خلاف الواجب ونقيض الحق.

وخامسها، أن المحق إن اتفق له أن وقع في نوع من أنواع المحذور، فذلك يكون سبباً لمزيد ثوابه وتعظيم درجاته.

وسادسها، أن الظلمة والمبطلين كما يموتون تموت آثارهم، ولا يبقى لهم في الدنيا أثر ولا خبر. وأما المحقون فإن آثارهم باقية على وجه الدهر، والناس بهم يقتدون في أعمال البر والخير، فهذا كله أنواع نصره الله للمحققين في الدنيا.

وسابعها، أنه تعالى قد يتقمم للأنبياء والأولياء بعد موتهم، كما نصر يحيى بن زكريا فإنه لما قُتل قتل به سبعون ألفاً، وأما نصرته تعالى إياهم في الآخرة فذلك بإعلاء درجاتهم في مراتب الثواب، وكونهم مصاحبين لأنبياء الله كما قال ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: 69]. اهـ
والآن اقرأ قصة هذا العبد المؤمن في القرآن متدبراً

قال تعالى ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ (٦) وقال موسى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ (٧) وقال رجلٌ مؤمنٌ من آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ (٢٨) يَقَوْمِ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنَ بَاسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى

وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَتَقَوَّمُ إِلَيْنَا خَافَ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣١﴾ وَيَتَقَوَّمُ إِلَيْنَا خَافَ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّارِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تُؤَلُّونَ مَذِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَقٌّ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كَبْرَ مَقْنَا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَمُنُ ابْنِي لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَتْلُجُ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾ أَتَسْبَبُ السَّمَوَاتِ فَأَطْلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَتَقَوَّمُ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٨﴾ يَتَقَوَّمُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِمَّا زَكَرَ أَوْ أَنْفَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٠﴾ وَيَتَقَوَّمُ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْفَقِيرِ ﴿٤٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَبَى الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَؤُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾ فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِتَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾ وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ

عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا
 وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ
 يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٥١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٥٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا
 مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿٥٣﴾ هُدًى وَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾ فَاصْبِرْ
 إِنَّكَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٥٥﴾

[تخالف: 26-55].



الآيات المفصلات

ظل موسى ﷺ يؤدي رسالته في داخل مصر، يدعوهم إلى الله عَزَّ وَجَلَّ، يدعو بني إسرائيل قومه، وكذا فرعون وملئه؛ الأمراء والوزراء، والقادة والأتباع والرعايا من القبط من سكان المدينة وقصورها؛ يدعوهم إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له، وينهاهم عن عبادة ما سواه، وأراهم الآيات التي أرسله الله عَزَّ وَجَلَّ بها، وهي بينة ظاهرة على صدق دعوته ورسالته، فاستكبروا واستكفوا عن اتباعه والانقياد له، وسخروا من الآيات وضحكوا منها ومن موسى ﷺ قال تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ ﴾ [الشعراء: 46-47].

وجعل الملائكة يحرضون ويهيجون فرعون لقتل موسى ﷺ وقومه قال عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقِيلُ آيَاتَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴾ [الأنعام: 127]. فهم يخشون على ملكهم ورئاستهم ووجاهتهم، وتنعمهم على حساب بني إسرائيل من هذه العقيدة التي جاء بها موسى، والتي يعدونها إفساداً في الأرض؛ لأنها ستغير نمط الحياة وأسلوبها، وحتماً ستغير نظام الحكم في البلاد، وهم أصحاب المنافع والمصالح من استمرار الحال على فسادهم، ولذلك عدّوا ذلك فساداً! وهذا كما قالوا: رمتني بدائها ثم انسلت. فهم المفسدون لا غير، وما زال التحريض مستمراً من قبل الملائكة ﴿ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ ﴾ قال المفسرون: كان يعبد إلهاً سراً، فكان يعبد ويُعبد.

يثور فرعون ويهيج ويرغي ويزيد ﴿ قَالَ سَنُقِيلُ آيَاتَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴾، ولم يذكر موسى! وذلك لأنه علم أنه لن يقدر عليه، وألقيت المهابة في قلبه من موسى ﷺ؛ حتى ذكروا أنه كان إذا رآه بال من رعبه وهلعه وخوفه.

ولما بلغ موسى ما يهدد به فرعون وما توعد به، توجه موسى إلى قومه يبيث فيهم العزيمة، ويشبثهم ويصبرهم ويشد من أزرهم ﴿ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا

إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿[الأنعام: 128]﴾
 والتوكل على الله يجمع الاستعانة والصبر كما قال ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمُ إِن كُنتُمْ آمَنُتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ
 تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴿[التوكل: 84]﴾.

﴿اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا﴾.. فالعون والنصر من الله عَزَّ وَجَلَّ ﴿إِيَّاكَ تَعَبَّدُ وَإِيَّاكَ
 نَسْتَعِينُ﴾ ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿[البقرة: 153]﴾. والصبر لا بد منه
 لاحتمال البلاء والفتنة، لأنه لا بد من ابتلاء ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا
 يُفْتَنُونَ﴾ [التكوير: 1] ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿[العنكبوت: 1-3]﴾.

نبي الله موسى يدعو قومه، ويصرهم بما لا يدركون ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ﴾ كل الأرض
 لله عَزَّ وَجَلَّ، لا ملك لفرد ولا لدولة، ولا لقوة على أرض الله، ولا يتعارض هذا مع تملكنا
 الظاهري، وأما الملك على الحقيقة فهو لله، وهو يورثها من يشاء من عباده؛ يعطيها الضعيف
 أو يعطيها القوي، يعطيها الفقير أو يعطيها الغني، يعطيها الفاجر أو يعطيها الصالح، وذلك
 كله بعلمه وحكمته، هذا هو الواقع، وهذه هي الحقيقة، فالناس على أرضه أضياف، ومالك
 الملك يعطي الملك من يشاء، ويمنعه من يشاء، ويأخذ ممن سبق أن أعطاه، فلا اغترار بتمكن
 أحد، وسيطرة أحد، وقوة أحد، ولكنه قضى في العاقبة أن تكون الأرض لعباده الصالحين.
 قال ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿[الأنبياء: 105]﴾. فلا أرض مقابل السلام ولا غيره، إنما الأرض مقابل التقوى والصلاح، فمن
 أراد الأرض فعليه بالتقوى والصلاح ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ طال الزمان أو قصر ﴿فَلَا
 يَغُرُّكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ﴿[بآل: 4]﴾.

﴿لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿٣٣﴾ مَتَّعْتُ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ
 الْمِهَادُ ﴿[الأنعام: 196-197]﴾. ولكن بني إسرائيل هم هم في كل أزمانهم، وعلى كل أحوالهم
 ﴿قَالُوا أَوَذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ [الأنعام: 129]. لهجة التبرم والضيق

والضجر ونفاد الصبر، فهم يحكون عن حال لم يتغير من قبل بعث موسى ﷺ، ومن بعد بعثه تنكيل وأذى كأنه لا نهاية له ولا انتهاء، فيجيب موسى ﷺ وكله ثقة في الله عز وجل ﴿قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: 129]. يُبشِّرهم ويؤملهم في لطف الله وكرمه، فهو يستخلف الصابرين المستعنين به وحده، ويهلك المعاندين الجاحدين، وذلك لينظر كيف يعملون بنعمه وعطائه، لهذا فهم ليسوا أبناء الله وأحبابه، ولم يستخلفهم جزافاً بلا غاية، وإنما هو استخلاف مؤقت، وقد تحقق الوعد والرجاء بكماله لم ينقص منه شيء، فأهلك سبحانه عدوهم، وأورثهم مشارق الأرض ومغاربها التي بارك فيها لما صبروا. قال تعالى ﴿وَأَوْثَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَنَرُكُنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ [الأنعام: 137]. وقال ﴿وَنُرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۖ وَتُكِنُّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَتَمِيمَ وَنَجْعَلَهُمْ مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [التقص: 5-6].

نقل القاسمي (5/ 171) عن الجشمي قوله: تدل الآيات على أن قوم فرعون، لما أن عجزوا عن موسى في آياته، عدلوا إلى إغراء فرعون بموسى، وأوهموه أن تركه فساد في الأرض، وأنه عند ذلك أوعده، وذلك من أدل دليل على نبوة موسى، لأن قتل صاحب المعجزة لا يقدح في معجزته، ولهذا قال مشايخنا: إن العرب لما عدلوا عن معارضة القرآن -التي في إيرادها إبطال أمر النبي ﷺ- إلى القتال -الذي لا يفيد ذلك- دلَّ على عجزهم، وهكذا حال كل ضال مبین، إذا أعيته الحجة، عدل إلى التهديد والوعيد. وتدل على أن عند الخوف من الظلمة يجب الفرع إلى الله تعالى، والاستعانة به والصبر، ولا مفزع إلا في هذين: وهو الانقطاع إلى الله تعالى بطلب المعونة في الدفع، واللطف له في الصبر. وتدل على أن العاقبة المحمودة تنال بالتقوى، وهي اتقاء الكبائر والمعاصي. اهـ

ونقل في (5/ 176) عن الزمخشري في قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ قال: وحسبك به حائثاً على الصبر، ودالاً على أن مَنْ قابل البلاء بالجزع وكله الله إليه، وَمَنْ قابله بالصبر وانتظار النصر، ضمن الله له الفرج. اهـ

وقال الحسن: عجبت ممن خفّ كيف خفّ، وقد سمع قوله تعالى -وتلا الآية-، ومعنى (خفّ) طاش جزعاً وقلة صبر، ولم يرزن رزاة أولى الصبر. اهـ

قال عزّ وجلّ ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَّصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [الأنعام: 130]. مضى فرعون في تهديده وإنفاذ وعيده، واستعمل طغيانه وجبروته؛ فقتل الرجال، واستحيا النساء، وعانى موسى وقومه الويلات، وتحملوا العذاب، وهم صابرون يرجون الفرج من الله، ويصبرون على الابتلاء، حتى صار الأمر كالتالي: إيمان يقابله كفر، وطغيان يقابله الصبر، ومخلوق يتحدى الخالق، حينها لابد من مجيء العذاب، وتحقيق سنن الله الكونية والشرعية، فيرسل سبحانه بالتحذيرات واحد تلو الآخر ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَّصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ الجذب والجفاف والقحط هو التحذير الأول، والجذب في أرض مصر له دلالة ومعنى، فمصر دوماً مصدر للخير والعطاء والنماء؛ فكل المقومات للنماء والعطاء متوافرة من فضل الله عليها؛ أرض خصبة، وماء وفير، وطقس بديع، وأيد عاملة كثيرة، فإذا حدث جذب وقحط فهناك أمر جد وطارئ طرأ، وكان الأولى بهم أن يفيقوا من غفلتهم، وأن يعودوا إلى الجادة، لكن الفطر انتكست من كثرة ما عبدت أصناماً وأحجاراً وأشخاصاً، فليس سوى الإعراض والصد عن دعوة موسى ﷺ.

نقل القاسمي (5/ 172) عن الجشمي قال: تدل الآية على أن الشدة والبؤس قد يكونان لطفًا وصلاً في الدين، لذلك قال ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾. اهـ

ولم يتنبه آل فرعون للعلاقة فيما بين كفرهم وصددهم عن دين الله الحق، وبين بغيهم وظلمهم لعباد الله، وبين هذا العذاب النازل بهم، ومضوا على طريقته وسلوكهم؛ فكانوا إذا جاءتهم الحسنة والرخاء حسبوا ذلك حقهم المفترض ونتاج أعمالهم وهم لذلك أهل! وإن

أصابتهُم السيئة والجذب ردوا ذلك إلى شؤم موسى ومن معه من المؤمنين ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرْتُمْ عَنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: 131]. فهم يبررون الأحداث وفق هواهم، بعيداً عن معاصيهم وجرائمهم وفجورهم، كما تسمع في عصرنا هذا عن الأزمات الاقتصادية العالمية، والظروف الاقتصادية غير المواتية، وارتباط اقتصاد الدولة بالدول العالمية والأسواق العالمية، والتأثيرات والمتغيرات، ولا ربط أبداً بحالنا مع ربنا وطاعتنا أو معاصينا كأفراد وجماعات؛ قال عز وجل ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [الأنعام: 112]. وقال سبحانه ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ ءَايَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَافِرَ﴾ [سَبَأًا: 15-17].

فلعل الله سبحانه يُرينا في هؤلاء الظالمين آية؛ الذين يتعاملون بالربا، ويلزمون الناس به بالوسيلة الصهيونية (البنوك)، ثم يشكون الأزمات، وانهيار الاقتصاد، والتضخم، والإفلاس، والرواج، والكساد، وكل هذه المصطلحات المالية. قال تعالى ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿١٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ

أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٧٧﴾ وَإِنْ كَانَتْ دُورُ عُسْرٍ فَظَرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ [البقرة: 275-280].

والتطير موروث شركي قديم بقدم التاريخ والإنسانية، والتطير قد أخذ اسمه من الطير التي كانوا يرقبونها؛ فإن كانت سانحة أي لجهة اليمين مضوا لأمرهم ومصالحهم، وإن كانت بارحة أي لجهة اليسار عادوا أدراجهم، بل إنهم كانوا يهيجون الطير في أعشاشها حتى ينظروا أين تتجه سانحة أو بارحة، وجاء الإسلام يبطل هذا الفهم الخرافي، وهذا الاعتقاد الشركي، قال لهم لا طير إلا طيرك، ولا خير إلا خيرك، ولا إله غيرك، وقد قال ﷺ: [الطيرة شرك] (د ت)، وقال ﷺ: [لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة، ولا صفر] (خ م)، فتوكل على الله في أمرك كله، واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك.

وظل فرعون وملأه على إعراضهم وعنادهم واستكبارهم وعتوهم في الأرض بغير الحق ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [الاعراف: 132]. وتماديا في باطلهم يقولون: أيما ما جئت به سنرده عليك ولا نقبله منك، ولا نؤمن بك ولا بما جئت به؛ حينئذ يرسل القوي الجبار بالآيات القاهرة ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ [الاعراف: 133]. تتبع بعضها بعضا، وكل آية أعنف وأشد من التي قبلها ﴿وَمَا يُرِيدُ رَبُّهُمِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [البقرة: 48].

قال ابن كثير (2/ 232): قال محمد بن إسحاق بن يسار رَحِمَهُ اللهُ: (أبى فرعون إلا التهادي في الشر، فتابع الله عليه الآيات، فأخذه بالسنين، وأرسل عليه الطوفان، ثم الجراد، ثم القمل، ثم الضفادع، ثم الدم آيات مفصلات؛ فأرسل الطوفان وهو الماء ففاض على وجه الأرض، ثم ركذ لا يقدر على أن يحرثوا، ولا أن يعملوا شيئا حتى جهدوا جوعا، فلما بلغهم ذلك ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الاعراف: 134]. فدعا موسى ربه فكشف عنهم،

فلم يفوا له بشيء مما قالوا، فأرسل الله عليهم الجراد، فأكل الشجر - فيما بلغني - حتى إن كان لياكل مسامير الأبواب من الحديد حتى تقع دورهم ومساكنهم، فقالوا مثل ما قالوا، فدعا ربه فكشف عنهم، فلم يفوا له بشيء مما قالوا، فأرسل الله عليهم القمل، فذكر لي أن موسى عليه السلام أمر أن يمشي إلى كتيب حتى يضربه بعصاه، فمشى إلى كتيب أهيل عظيم، فضربه بها، فانتال عليهم قملاً حتى غلب على البيوت والأطعمة، ومنعهم النوم والقرار، فلما جهدهم قالوا له مثل ما قالوا، فدعا ربه فكشف عنهم، فلم يفوا له بشيء مما قالوا، فأرسل الله عليهم الضفادع، فملأت البيوت والأطعمة والآنية، فلا يكشف أحد ثوباً ولا طعاماً إلا وجد فيه الضفادع قد غلبت عليه، فلما جهدهم قالوا له مثل ما قالوا، فسأل ربه فكشف عنهم، فلم يفوا له بشيء مما قالوا، فأرسل الله عليهم الدم، فصارت مياه آل فرعون دماً، لا يستقون من بئر ولا نهر، ولا يغترفون من إناء إلا عاد دماً عبيطاً اهـ. والطوفان الذي أرسله جل وعلا كان إما مطراً نازلاً من السماء أغرقهم وأرضهم وزرعهم، أو فيضائاً، والعجب أنه لم يصب بني إسرائيل من ذلك قطرة ماء، بينما دخل بيوت القوم من آل فرعون إلى تراقيهم اهـ، فلم يؤمنوا، فأنبأ الله لهم في تلك السنة ما لم ينبته قبل ذلك من الزرع، فقالوا: كان ذلك الماء نعمة، فبعث الله عليهم الجراد يسقط على الزرع والشر فيأكله، فيقلع عن الزرع وكأنه لم يزرع قبل ذلك، وكانت تأكل الأخضر واليابس حتى أكلت السقوف والأبواب، والعجب أنه لم يدخل منها دور بني إسرائيل شيء، فعاهدوا موسى أن يؤمنوا لو كشف عنهم الجراد، فدعا ربه فكشف عنهم، فاكتفوا بما بقي من الزرع ولم يؤمنوا، فأرسل الله عليهم القمل؛ وهو السوس الأسود الصغير دخل بيوتهم وفرشهم، والتصق بأجسامهم، ومنعهم النوم والقرار، فتضرعوا إلى موسى عليه السلام، فلما كشف عنهم لم يؤمنوا، فأرسل الله عليهم الضفادع - جمع ضفدع، وهي المعروفة، وهي التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها، ففي الحديث الصحيح الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم: [عن قتل الضرد، والضفدع، والنملة، والهدهد] (د)، ويقال: أنها كانت تصب الماء على نار إبراهيم، ولما تسلطت على فرعون وقومه ملأت فرشهم وأوعيتهم وطعامهم وشرابهم، فكان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع، وإذا تكلم وثب الضفدع في فيه، فشكوا إلى موسى وقالوا: نتوب!

فكشف الله عنهم ذلك، فعادوا إلى كفرهم، فأرسل الله عليهم الدم، فسال النيل دمًا، فكان الإسرائيلي يغترف من النيل ماء، بينما يغترف القبطي دمًا، فيصب الإسرائيلي الماء في فم القبطي فيصير دمًا، والقبطي يصب الدم في فم الإسرائيلي فيصير ماءً زلاًلاً. اهـ

ومع كل ذلك لم يؤمن القوم ولن يؤمنوا رغم ما ذاقوا من الويلات وما نزل بهم من المصائب ﴿قَالُوا يَمُوسَى آدُعْ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الأنعام: 134]. فهم يتكلمون عن إيمان بموسى أي بتصديقه في أن له ربًا غير ربهم، فهو رب خاص بموسى لا علاقة لهم به إلا في استجابته لموسى كي يكشف عنهم الغم والبلاء الذي نزل بهم، فهو إذا ليس إيمان برب موسى سبحانه، وإنما هم يتلاعبون بالألفاظ قال الله تعالى ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿١٣٥﴾ فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ [الأنعام: 135-136].

نقل القاسمي (5/ 176) عن الجشمي قال: تدل الآية أنه تعالى أهلكهم بعد أن أزاح العلة بالآيات، وتدل على أن ما أصابهم كان عقوبة وجزاء على فعلهم، وتدل على قبح الاعتراض على آيات الله، وتدل على وجوب النظر، وتدل على أن النكث فعلهم والإعراض؛ فلذلك عاقبهم عليها. اهـ

قال تعالى ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَتَّبِعُهُ السَّاحِرُ آدُعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ [القصص: 46-50].

قال ابن كثير (4/ 131): يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله موسى ﷺ أنه ابتعثه إلى فرعون وملكه من الأمراء والوزراء والقادة والأتباع والرعايا من القبط وبني إسرائيل، يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وينهاهم عن عبادة ما سواه، وأنه بعث معه آيات عظاماً كيده

وعصاه، وما أرسل معه من الطوفان، والجراد والقمل والضفادع والدم، ومن نقص الزروع والأنفس والثمرات، ومع هذا كله استكبروا عن اتباعها والالتقياد لها وكذبوها وسخروا منها وضحكوا عن جاءهم بها ﴿وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ ومع هذا ما رجعوا عن غيهم وضلالهم وجهلهم وخبالهم، وكلما جاءتهم آية من هذه الآيات يضرعون إلى موسى عليه الصلاة والسلام ويتلطفون له في العبارة بقولهم ﴿يَا أَيُّهَ السَّاحِرُ﴾ أي: العالم قاله ابن جرير وكان علماء زمانهم هم السحرة، ولم يكن السحر في زمانهم مذموماً عندهم فليس هذا منهم على سبيل الانتقاص منهم لأن الحال حال ضرورة منهم إليه لا تناسب ذلك وإنما هو تعظيم في زعمهم ففي كل مرة يعدون موسى ﷺ إن كشف عنهم هذا أن يؤمنوا به ويرسلوا معه بني إسرائيل، وفي كل مرة ينكثون ما عاهدوا عليه وهذا كقوله تبارك وتعالى ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ (١٣٣) وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿[الأنعام: 133-135]. اهـ

وقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَنَسِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمْوَسَىٰ مَسْحُورًا﴾ (١٣١) قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴿[الشع: 101-102]. ذكر فيها سبحانه الآيات البيّنات وعددها تسعة؛ وهي الدلائل القاطعة على صحة نبوته، وصدقه فيما أخبر به عن أرسله إلى فرعون؛ وهي العصا واليد والسنين ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات. ابن كثير (65 / 3)

والآية كقوله تعالى ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ يَدَاكَ مِنْ غَيْرِ سَوْفٍ فِي تِسْعَ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ (١٣٢) فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣٣﴾ وَحَمَّدُوا بِهَا وَأَسْتَقْبَلْنَاهَا أَنْفُسَهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿[الفرقان: 12-14].

فهي حجج وأدلة على صدق ما جاء به موسى، ومع ذلك جحدوها، مع أنهم عاينوها وعاشوها، واكتووا بنارها، لكنهم قوم فاسقين، فما الذي يتظر منهم؟! وقول موسى ﷺ ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَنْفِرَعَوْتُ مَثْبُورًا﴾ كشف فيه المخبوء في نفس فرعون بأنه علم أن الآيات التسع التي نزلت بهم من عند العلي القدير ربه ورب كل شيء في هذا الكون الفسيح، فهي حجج قاطعة من الذي يقول للشيء: كن فيكون، وهو أمر صار مقطوع به لديك ولكن عنادك وكبرك يأبى عليك أن تنصاع للحق وتخضع، فليس ينتظرك بعد ذلك إلا الهلاك عاقبة المكذبين بالحق المبين، كما قال تعالى ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَا وَاسْتَيْقَنْتَهَا أَنْفُسَهُمْ ظُلُمًا وُطُورًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾.

قال الرازي: المسألة الثانية: اعلم أنه تعالى ذكر في القرآن أشياء كثيرة من معجزات موسى عليه الصلاة والسلام. أحدها: أن الله تعالى أزال العقدة من لسانه، قيل في التفسير ذهبت العجمة وصار فصيحًا.

وثانيها: إنقلاب العصا حية.

وثالثها: تلقف الحية حبالهم وعصيتهم مع كثرتها.

ورابعها: اليد البيضاء.

وخمسة أخرى: وهي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم.

والعاشر: شق البحر وهو قوله ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾ [البقرة: 50].

والحادي عشر: الحجر وهو قوله: ﴿أَنبِ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ [الاعراف: 160].

الثاني عشر: إظلال الجبل وهو قوله تعالى ﴿وَإِذْ نُنَقِّنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ﴾ [الاعراف: 171].

والثالث عشر: إنزال المن والسلوى عليه وعلى قومه.

والرابع عشر والخامس عشر: قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [الاعراف: 130].

والسادس عشر: الطمس على أموالهم من النحل، والدقيق والأطعمة

والدراهم والدنانير، روى أن عمر بن عبد العزيز: سأل محمد بن كعب عن قوله ﴿تِسْعَ آيَاتٍ يَبْتَغِي﴾ فذكر محمد بن كعب في مسألة التسع: حل عقدة اللسان والطمس. فقال عمر بن عبد العزيز: هكذا يجب أن يكون الفقيه، ثم قال: يا غلام اخرج ذلك الجراب، فأخرجه فنفضه، فإذا فيه بيض مكسور نصفين، وجوز مكسور، وفول، وحمص، وعدس كلها حجارة.

إذا عرفت هذا فنقول: إنه تعالى ذكر في القرآن هذه المعجزات الستة عشر لموسى عليه الصلاة والسلام وقال في هذه الآية ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ يَبْتَغِي﴾ وتخصيص التسعة بالذكر لا يقدح فيه ثبوت الزائد عليه لأننا بينا في أصول الفقه أن تخصيص العدد بالذكر لا يدل على نفي الزائد، بل نقول: إنما يتمسك في هذه المسألة بهذه الآية، ثم نقول: أما هذه التسعة فقد اتفقوا على سبعة منها وهي العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وبقي الاثنان، ولكل واحد من المفسرين قول آخر فيها، ولما لم تكن تلك الأحوال مستندة إلى حجة ظنية فضلاً عن حجة يقينية لا جرم تركت تلك الروايات، وفي تفسير قوله تعالى ﴿تِسْعَ آيَاتٍ يَبْتَغِي﴾ أقوال أجودها ما روى صفوان بن عسال أنه قال: إن يهودياً قال لصاحبه: اذهب بنا إلى هذا النبي نسأله عن تسع آيات، فذهبا إلى النبي ﷺ وسألاه عنها، فقال: [هن: أن لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا، ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا المحصنة ولا تولوا الفرار يوم الزحف، وعليكم خاصة اليهود أن تعدلوا في السبت]، فقام اليهوديان فقبلا يديه ورجليه وقالوا: نشهد إنك نبي ولولا نخاف القتل وإلا اتبعناك. اهـ

فما صنع فرعون بعد كل ما رأى وسمع، وعاین وعانى؟ وما فعل بالبلاد والعباد في ملكه المزعوم، وما جرى عليهم من الآيات المفصلات ﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَبْقَرُوا لِي مَلِكٌ مِّمَّنْ هَٰؤُلَاءِ لَعَلَّ أَتُحَدَّثُونَ ۝٥١ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مِثْلُ مَضَرٍّ وَهَٰؤُلَاءِ الْأَنْهَارُ تُجْرَىٰ مِنْ تَحْتِ أَفْلا تُبْصِرُونَ ۝٥٢﴾ أم أنا خير من هذا الذي هو مِثْلُ مَضَرٍّ وَلَا يَكَادُ بُيِّنٌ ۝٥٣ فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ۝٥٤ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝٥٥ فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۝٥٦ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿[الخروج: 51-56]. هذا هو

التمرد والعتو والكفر والعتاد يتكلم به فرعون في تبجح وافتخار بملكه لمصر وتصرفه فيها، فهو مالك البلاد، ولهذا فهو يستحق أن يكون رب العباد!! وكم هو ملك مصر بجانب ملك السموات والأرض؟! وهل مصر إلا هبأة بجانب هذا الكون الواسع! وصدق الله عز وجل ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [البقرة: 46]. فرعون لعنه الله وغضب عليه يذكر قومه بالعظمة والملك والغنى والثراء، بينما موسى وقومه فقراء ضعفاء، أي على طريقة ونهج ﴿أَتَنَى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةَ مَالٍ﴾ [البقرة: 247]. وهي مقاييس دنيوية جاهلة، تقيس بالمادة والدرهم والدينار، بالمال والعقار، ولا تلتفت إلى ما يملأ القلوب من الغنى بالله عز وجل الذي قال ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ﴾ ﴿تُسَاجِدُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [الزمر: 55-56].

﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ .. يعني: أنه خير من موسى ﷺ، وقد كذب في هذا لعنه الله. ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ .. أي: أنه عبي لا يفصح عن كلامه بسبب العقدة التي كانت في لسانه بسبب الجمرة التي وضعها في فمه وهو صغير، فرعون ينظر بعين كافرة شقية إلى موسى ﷺ ووالله لموسى أبهى وأجل وأكمل خلقة من فرعون اللئيم، فقد اصطفاه واختاره رب العالمين، وهذا افتراء على موسى لأن الله عز وجل شفاه وعافاه لما دعا ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ ﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ [طه: 27-28]. قال عز وجل ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾ [طه: 36].

قال تعالى ﴿فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُ رَبِّهِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ﴾ [الحجرات: 53]. وهي الحلى التي يلبسها الملوك في أيديهم، فعلى عادة الملوك وأسلوبهم يتكلم ليهرج على قومه الجاهلاء السفهاء، الذين يصدقون كل ما يقال لهم وكل ما يسمعون، ولا يفهمون ولا يؤمنون إلا بما يقول ويتكلم به ملوكهم وحكامهم ولو كان كفراً، ولا يرجعون ويراجعون شرع ربهم ليزنوا ما يرون ويسمعون ويقال لهم بميزان الشرع الذي لا يحيف ولا يظلم. لكنه الاستخفاف الذي يتقنه هؤلاء، وبخاصة في الأوساط الجاهلة. ﴿فَاسْتَخَفَّ

قَوْمَهُ، فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿ [الْأَنْعَامُ: 45]. فَإِنْ قَوْمًا صدقوه في قوله ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ
الْأَعْلَى ﴾ من أجهل خلق الله وأضلهم ﴿ فَلَمَّا اسْقَمْنَا أَنْنَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ [الْأَنْعَامُ: 55]. أي:
لما أغضبوا ربهم وأسخطوه، واتبعوا أمر فرعون ﴿ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴾
[هُود: 97]. جاءت العقوبة من الله بفتنة، بعد طول الإمهال والانتظار مع الإنذار ﴿ فَأَغْرَقْنَاهُمْ
أَجْمَعِينَ ﴾.

والآن اقرأ الآيات بتدبر وتفهم وخشوع:

قال تعالى ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ
وَأَهْلَكَ قَالَ سَنُقِيلُ آثَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿ ١٢٧ ﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ
اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّا الْأَرْضُ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ
﴿ ١٢٨ ﴾ قَالُوا أَوَدِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَنِ رَبِّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ
عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿ ١٢٩ ﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ
فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿ ١٣٠ ﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا
هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيِّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ إِلَّا إِنَّمَا يَطَّيِّرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا
يَعْلَمُونَ ﴿ ١٣١ ﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿ ١٣٢ ﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ
الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿ ١٣٣ ﴾ وَلَمَّا
وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْحُوسِ آدَمُ لَنَا رَبُّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ
لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿ ١٣٤ ﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلِغُوهُ إِذَا
هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿ ١٣٥ ﴾ فَانْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِآيَتِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿ ١٣٦ ﴾
وَأَوْثَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا أَلَّى بَنَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ
كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ [الْأَنْعَامُ: 127-137].

قال تعالى ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالِي فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ (٨٣) وقال موسى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنُتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِّنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ [يُونُس: ٨٣-٨٩].

قال تعالى ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٩١﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿٩٢﴾ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ﴿٩٣﴾ وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴿٩٤﴾﴾ [هَود: ٩٦-٩٩].

قال تعالى ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اضْرِبْ بِعَاقِبِكَ عَلَىٰ نَارِكُم مَّنشَعُونَ ﴿٥٢﴾ فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَاطُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ خَادِرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَخْرَجْنَاهُم مِّن جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٧﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَارٍ كَرِيمٍ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ فَاتَّبَعُوهُمْ مُّشْرِقِينَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمَذْكُورُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ وَأَزَلَّانَا ثَمَّ الْآخَرِينَ ﴿٦٤﴾ وَأَخْبَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَّعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿٦٦﴾﴾ [الشعرا: ٥٢-٦٦].

قال تعالى ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَحْضَكُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَا نُزِ بِهِمْ مِّنْ ءَايَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٨﴾ وَقَالُوا يَتَّبِعُهُ السَّاحِرُ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿٧٠﴾ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَبْقَرُونَ

الْبَيْتَ لِي مُلْكٌ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ
 مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَلَّةٌ مَعَهُ الْمَلَكُ بِكَ مُقْتَرِنِينَ
 ﴿٥٣﴾ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٤﴾ فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ
 فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿٥٦﴾ [الزخرف: 46-56].

قصة قارون

سلطان المال عند أهل الغنى واليسار غالبًا ما يقترن بالبغي والبطر، والاستكبار على الخلق، وجحود نعمة الخالق سبحانه، وهذا هو الذي بينه القرآن العظيم للعالمين في قصة قارون؛ حيث وضع سبحانه من قيمة المال والدنيا والزينة، وأعلى من قيمة العلم والإيمان والصلاح، مع الاعتدال والتوسط في الاستمتاع بطيبات الحياة دون علو في الأرض ولا فسادًا. وهي قصة ضربت مثلاً لحال بعض كفار مكة وهم سادتهم مثل: الوليد بن المغيرة وأبي جهل ابن هشام.

وقارون هذا ذكر المفسرون أنه كان ابن عم موسى عليه السلام، فهو من قوم موسى بنى إسرائيل، قال الله تعالى ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُتُوبِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [التَّوْحِيدُ: 76].

وقد رأسه فرعون على قومه بنى إسرائيل، لكن قارون طغى وبغى على قومه، وانضم بسلطان ماله إلى حزب فرعون الخبيث، ليكون من جنده ومن أعوانه، ويتمتع بحماية السلطة الأثمة المجرمة، ولو كان ذلك على حساب بنى إسرائيل، وهو منهم، فأمره أغرب وأعجب من أمر فرعون!!

وظلم ذوي القربى أشدّ مظاضة على المرء من وقع الحسام المهند

قال سبحانه ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ [يَا قَارُونَ: 23-24]. وسبب هذا البغي من قارون على قومه: هو الشراء الفاحش والغنى المطغي، والذي كثيرًا ما أودى بصاحبه إلى الهاوية، وكثيرًا ما أنسى صاحبه نفسه الوضيعة العاصية، وألبسه تعززه بيماله ثوب التعاضم والكبر كحال المشركين ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ [يُنَبِّئُ: 35]. بل وأنساه ربه وخالقه الذي أمده بكل هذا

المال وغيره ﴿وَبَلَّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ ① الذي جمع مالا وعدده ② ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ ③ ﴿لَّا يَنْبُدَنَّ فِي الْحُطَمَةِ﴾ ④ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ⑤ ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ﴾ [الشعراء: 1-6].

والقرآن يُصور قدر هذا المال الذي أمله الله به وضخامته بقوله ﴿وَأَيُّنَّهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ فمفاتيح هذه الكنوز المخبوءة، والزائدة عن الحاجة والاحتياج، يعجز عن حملها العدد الكبير من أقوىاء الرجال، فكيف بالأموال المكتوزة داخل هذه الكنوز؟! لهذا بغى قارون على قومه؛ فربما ظلمهم، أو غصبهم حقهم وما ينقصهم من أي شيء كما يفعله طغاة المال في كل زمان ومكان، وربما بغى عليهم بحرمانهم حقهم في هذا المال الوفير، وهو حق الفقراء في أموال الأغنياء، وحتى لا تكون دورة المال بين الأغنياء فقط فلا يقربه غيرهم، بينما الناس من حولهم في أمس الحاجة للقليل منه.

وقد حاول فريق من عقلاء قومه أن يردونه عن غيه وبغيه، فكلّموه وناصحوه، ودعوه إلى الحق وإلى الصراط القويم ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ ⑥ وَأَبْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [التقص: 76-77]. وهذا هو النهج القويم الذي رسمه لنا رب العالمين؛ منهاج القصد والاعتدال والتوسط في الأمر كله، وهو المنهاج الذي تستقيم به حياة الأمة وحياة العالمين. فقالوا له ﴿لَا تَفْرَحْ﴾ فرح الزهو والانتشاء والتعالي على الناس لكثرة المال والثراء، والابتهاج بالملك والاستحواذ.. ﴿لَا تَفْرَحْ﴾ فرح البطر الذي ينسي المنعم بالمال، وينسي ما يجب من الحمد والشكر على هذه النعم.. ﴿لَا تَفْرَحْ﴾ فرح الذي يستخفه المال؛ فيشغل به قلبه، ويطير به لبه، ويستكبر به على خلق الله.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ فهذا فرح لا يحبه الله، بل يبغيض ويمقت صاحبه، هذا الذي يفرح بمعصية الله، ويسعد بظلم الآخرين، والفرح الذي يحبه الله بضد ذلك، فهو فرح بنعمة الله وفضله وطاعته وعبادته ﴿قُلْ يُفَضِّلُ اللَّهُ وَرَحْمَتَهُ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [التكوير: 58].

وقال له قومه ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَفْسَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾
 فليكن المهم هم الآخرة، والغاية هي الآخرة، والقلب متعلق بالآخرة، ولا يريد الله إلا اليسر
 بعباده، فهو كذلك لا يحرمه ولا يمنعه من التمتع برزق الله الذي آتاه، ولا يحول بينه وبين الأخذ
 بنصيب من المتاع في هذه الدنيا، بل حظه على الاستمتاع بطيبات الدنيا من الحلال، على أن
 يكون هذا التمتع بنعم الله لأجل العمل للآخرة، فهو نوع من الشكر على نعمائه، يقول تعالى
 ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الزَّكَاةُ: 67]. وقال
 ﴿وَمَاتِ ذَا الْقُرْبَيْنِ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا يَبْذِرْ بَذِيرًا﴾ ٦٦ ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْرَانِ
 الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ ٦٧ ﴿وَمَا تَرْضَى عَنْهُمْ آيَتَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ
 قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ ٢٨ ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا﴾ ٢٩
 ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [الْأَنْعَامُ: 26-30].

وقال ﷺ: [إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده] (ت)، وقال: [إن لنفسك عليك
 حقًا، ولأهلك عليك حقًا، ولزورك عليك حقًا] (خ د ت) فليس المطلوب زهدًا نهمل معه
 الحياة، وإنما حياة نحيها نأخذ فيها بما أمدنا الله قل أو كثر، فنستعمله فيما هو حلال من
 متاع الدنيا، وفيما يعين على الطاعة والعبادة التي خلق الخلائق لأجلها ﴿كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ
 لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البَقْع: 36]. وقالوا له ﴿وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ فالإحسان هبة من
 الله وجود وإحسان، فتلقى ذلك الجود والإحسان وتقابله بإحسان قبول النعمة، وإحسان
 الشكر عليها؛ بإحسان التصرف في هبته وإحسانه بالإحسان إلى خلقه، وإحسان استعمالها
 بلا تفريط ولا إفراط، بلا إمساك ولا إسراف، وفي الحديث: [إن الله كتب الإحسان على
 كل شيء] (م د) فالإحسان في كل شيء بحسبه. وقالوا له ﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾
 الفساد بالبغي والظلم، والفساد بالتمتع المبالغ فيه بنعم الله فيما أحل الله وحرّم، دون خوف
 من الله، ودون تنبه للآخرة، ودون مراعاة للآخرين من الفقراء والمحتاجين، والفساد بملء
 صدور الناس بالحسد والبغضاء عليك، أو الحق والغيط منك لسوء استعمالك، أو تطاولك

وتعاليك واستخفافك بخلق الله واحتقارهم، والفساد بإنفاق المال في غير وجهه، أو إمساكه عن الإنفاق في وجهه، والآية كقوله تعالى ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة: 205].

وقد قضى سبحانه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ كما أنه سبحانه لا يحب الفرحين، ولا يحب المبذرين إخوان الشياطين.

فما كان جوابه على هذا النصيح الحسن المبارك من عقلاء قومه، والذي يجمع بين خيري الدنيا والآخرة ١٩ ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ فقد جمعت هذا المال بفطنتي وحنكتي ومهارتي وخبرتي وجهدي الخاص، وأراد إسكاتهم عن وعظه ونصحه؛ نموذج متكرر في الناس حينما يصيب صاحبه الغرور ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْتُهُ نِعْمَةً يَنَسَّى قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [الزمر: 49]. قول مغرور يتناسى صاحبه كل ما حوله، مفتون بالمال فقد أعمى بصيرته؛ فالمال ماله هو الذي جمعه، ولم يرزقه إياه أحد، ولا دخل لكائن من كان في كيفية وأسلوب إنفاقه، نسي المنعم المعطي الرزاق الوهاب ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ ٦ ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ ٧ ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العلق: 6-8]. فهل قائله هو أول من اغتنى، وأول من جمع فاعى، وأول من اكتثر من المال وحوى؟ بطبيعة الحال ليس هو الأول، فكم وكم من أهل الغنى واليسار سبقوه، فأين ذهبوا؟ وأين ما جمعوا؟ وما الذي صحبوا معهم عندما رحلوا؟ ١٩

يرد الله سبحانه على هؤلاء المتبجحة الغواة ﴿أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنِ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [التكوير: 78]. فإن كان ذا قوة وذا مال، فقد سبقه من جنسه صنوف عريضة من المجرمين البغاة، الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم، فلما كان علمهم هو الحياة الدنيا وزيتها، ولا يعلمون الحق، ولا يسألون عنه ليهتدوا به، ولا يلتفتون إليه، فكذلك لا يأبه لهم الله، ولا يسألهم عن ذنوبهم كقوله تعالى ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [الأنعام: 44]. وقوله تعالى عن أصحاب

وهكذا في كل زمان ومكان تستهوي طائفة من الناس، وتبهرها زينة الدنيا وبهرجها، فلا يتطلعون إلى ما هو أعلى وأجل وأكرم، فلا يسألون ما الثمن الذي اشترى به صاحب الزينة زيتته؟ ولا يسألون ما الوسيلة التي نال بها هذا العرض من الدنيا؟ وإنما جل همهم واهتمامهم: يا ليت لنا مثل ما أوتي فلان من مال أو عرض أو جاه، يسيل لعابهم، ويشغل ليلهم ونهارهم حظ المحظوظين، ولا يهم إن كان الثمن باهظاً أو كانت الوسيلة دنيئة.

وإنما أهل العلم والتقوى لهم ميزان آخر يزنون به ما حولهم، ولهم قيم أخرى غير قيم المال والزينة والمتاع، فهم أهل العلم الصحيح، والإيمان النقي التقي، وهامهم قد أفصحوا عن فهمهم، وما الذي تتعلق به قلوبهم ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْصَّابِرُونَ ﴾ [التَّوْبَةُ: 80]. ثواب الله خير من هذه الزينة، وما عند الله خير مما عند قارون، وما عند هؤلاء المتعلقين بالدنيا الفانية الزائلة. والصابرون هم الذين يتطلعون إلى ثواب الله، فهم على فتنه الحياة وإغرائها صابرون على الحرمان مما يتشاهه الكثيرون. صابرون على مقاييس الناس المجحفة ومعاييرهم الباطلة. قال ﷺ: [وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر] (خ م)، وقال ﷺ: [لو كانت الدنيا تُساوي عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء]، وما أحسن ما قاله بعض السلف: إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات، والعقل الكامل عند حلول الشهوات! وتبلغ الفتنة ذروتها، وتهاوى أمامها النفوس الضعيفة المريضة، والفتنة ظاهرة بادية مستمرة أمامهم لا تنقطع ولا تتوقف ولا تنتهي، تشغل الألباب، وتجذب الأنظار، وتلهف عليها القلوب، حينئذ تنزل رحمة ربك جلّ وعلا على عباده الضعفاء حتى لا يتهاوى ضعفهم أمام قوة هذه الفتن، وشدة جاذبيتها.

قال تعالى ﴿ فَتَسْقَنَ بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضُ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴾ [التَّوْبَةُ: 81]. هكذا في آية معجزة ولحظة واحدة ولمحة خاطفة ابتلعت الأرض هو وداره التي خزن فيها أمواله، والتي طالما تعالى بها واستطال وبغى وظلم.. ذهبت الفتنة

المضلة وغابت في باطن الأرض، التي كثيراً ما وطأها متخايلاً متكبراً متعاطفاً متفاخراً.. ذهب صاحب المال الكثير والجاه العريض ضعيفاً وحيداً لا مال ولا أهل ولا خدم ولا حشم.. ذهب الغرور والكبرياء بضربة ماحية مذهلة أفاقت الغافلين المنبهرين المفتونين، يقول ﷺ: [بينما رجل يمشي في حلة تُعجبه نفسه، مُرجل شعره، يَخْتال في مشيته، إذ خسف الله به فهو يتجلىجل في الأرض إلى يوم القيامة] (خ م)، وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان موسى يقول لبني إسرائيل: إن الله يأمركم بكذا، حتى دخل عليهم في أموالهم، فشق ذلك على قارون فقال لبني إسرائيل: إن موسى يقول: من زنى رجم، فتعالوا نجعل لبني شيتاً حتى تقول: إن موسى فعل بها، فيرجم فنستريح منه. ففعلوا ذلك، فلما خطبهم موسى قالوا له: وإن كنت أنت؟ قال: وإن كنت أنا! فقالوا: فقد زנית، فجزع. فأرسلوا إلى المرأة فلما جاءت عظم عليها موسى، وسألها بالذي فلق البحر لبني إسرائيل إلا صدقت. فأقرت بالحق، فخر موسى ساجداً يبكي، فأوحى الله إليه: إني أمرت الأرض أن تطيعك أمرها بما شئت. فأمرها فخسفت بقارون ومن معه. قال الحافظ في (الفتح) (6/448): أخرجه ابن أبي حاتم بإسناد صحيح.

قال تعالى: ﴿ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَاثُرُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَاثُرُ لَا يَقْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ [التَّحُطُّ: 82].

أين الذين تمنوا بالأمس مال قارون وحال قارون؟ وأين أمانيتهم؟ إنهم الآن يحمدون الله تعالى أن لم يستجب لهم، وذلك حينما رأوا النهاية السريعة المفجعة، وانتبهوا إلى أن الثراء والغنى ليس دليل على رضا الله، يقول ﷺ: [إن الله قسم بينكم أخلاقكم، كما قسم بينكم أرزاقكم، وإن الله يعطي المال مَنْ أحب وَمَنْ لا يحب، ولا يعطي الإيمان إلا مَنْ يحب] (حم) فهو سبحانه يوسع الرزق على مَنْ يشاء من عباده ويضيقه، وذلك لأسباب أخرى غير الرضى والغضب، إنما هو الابتلاء الذي قد يعقبه البلاء، وقارون لم ينطق بكلمة الكفر، والكافرون لا يفلحون، ولكنه أغتر بهاله، ونسب تحصيله وجمعه إلى ما عنده من العلم، ونسى ربه الذي أنعم عليه بنعمه الغزيرة الكثيرة وجحد، فسلكه ذلك في عداد الكافرين.

قال تعالى عن الظالمين أنفسهم، وعن شر ما كثرُوا وجمعوا، وبخلوا به في أخراهم ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِشْرِهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣٤) يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكُوتُ بِهَا بُجَاهُهُمْ وَجُودُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿[التوبة: 34-35]﴾ ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَا أُوتِيَكَ مَا لَا وَوَلَدًا﴾ (٣٦) أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٣٧﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٣٨﴾ وَنَرِيَّهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿[النجم: 77-80]﴾.

﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ﴾ (٣٩) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴿٤١﴾ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ﴿٤٢﴾ وَلَا يَحْضُرُ عَلَىٰ طَعَامِ الْيَتَامَىٰ ﴿٤٣﴾ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ﴿٤٤﴾ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ ﴿٤٥﴾ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ﴿[البقرة: 30-37]﴾.

قال الله سبحانه وتعالى ﴿وَقُرُونٌ وَفَرَعُونَ وَهَمَنٌ﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿[التكوير: 39-40]﴾. فحسف الله بقارون، وأغرق فرعون وهامان وجنودهما إنهم كانوا خاطئين. وفي (مسند أحمد) عن ابن عمرو عن النبي ﷺ أنه ذكر الصلاة يومًا فقال: [مَن حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبِرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَن لَمْ يَحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ يَكُنْ لَهُ نُورٌ وَلَا بِرْهَانٌ وَلَا نَجَاةٌ، وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُونَ وَفَرَعُونَ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنِي خَلْفٍ]. قال ابن كثير (3/ 399): وقارون صاحب الأموال الجزيلة ومفاتيح الكنوز الثقيلة وفرعون ملك مصر في زمان موسى ووزيره هامان القبطيان الكافران بالله تعالى ورسوله ﷺ ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ أي: كانت عقوبته بما يناسبه ﴿فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ وهم عاد وذلك أنهم قالوا: من أشد منا قوة؟ فجاءتهم ريح صرصر باردة شديدة البرد عاتية الهبوب جدا تحمل عليهم حصباء الأرض فتلقاها عليهم وتقتلعهم من الأرض فترفع الرجل منهم من الأرض إلى عنان السماء ثم تنكسه على أم رأسه فتشدخه فيبقى

بدنا بلا رأس كأنهم أعجاز نخل منقعر ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ وهم ثمود قامت عليهم الحجة وظهرت لهم الدلالة من تلك الناقة التي انفلقت عنها الصخرة مثل ما سألوه سواء بسواء، ومع هذا ما آمنوا بل استمروا على طغيانهم وكفرهم وتهددوا نبي الله صالحاً ومَنْ آمَنَ معه، وتوعدوهم بأن يخرجوهم ويرجموهم فجاءتهم صيحة أخذت الأصوات منهم والحركات ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ وهو قارون الذي طغى وبغى وعتا، وعصى الرب الأعلى، ومشى في الأرض مرحاً، وفرح ومرح وتاه بنفسه، واعتقد أنه أفضل من غيره واختال في مشيته فخسف الله به وبداره الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا﴾ وهو فرعون ووزيره هامان وجنودهما عن آخرهم أغرقوا في صيحة واحدة فلم ينج منهم نخب ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّظُلْمِهِمْ﴾ أي فيما فعل بهم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ أي إنما فعل ذلك بهم جزاءً وفاقاً بما كسبت أيديهم والله أعلم. اهـ

قال تعالى ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [التَّحُصُّنُ: 83]. ختام كريم مع نهاية قصة قارون التي تخاطب أهل الدنيا المغترين بأحوال المنعمين فيها بأنواع الترف والرفاهية، وهؤلاء الذين يحسدون الناس على ما وسع الله به عليهم من ثروات الدنيا الزائلة الفانية بينما الأولى بهؤلاء جميعاً أن يتدبروا حال قارون وكيف أهلكه ماله وهلك معه.

فالعبرة ليست بالمال الذي يعطيه الله لمن أحب ولمن لا يحب، إنما بالإيمان والعمل الصالح الذي يلزمه، ويحرص عليه أهل التقوى لأجل الآخرة الباقية التي جعلها الله لعباده جزاءً موفوراً قال تعالى ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٧٣﴾﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ [النَّارُ: 73-74]. وفي البخاري قال ﷺ [قال الله تعالى: أعددت لعبادي الصالحون ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر]، قال ﷺ: [واقرءوا إن شئتم] ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم

مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ [الأنعام: ١٧]. وذكر صاحب التحرير: عن الفضيل بن عياض أنه قرأ هذه الآية ثم قال: ذهبت الأمانى ههنا.. أي: أمانى الذين يزعمون أنه لا يضر مع الإيمان شيء، وأن المؤمنين كلهم ناجون من العقاب، وهذا قول المرجئة قال قائلهم:

كُنْ مُسْلِمًا وَمِنَ الذُّنُوبِ فَلَا تَخَفْ حَاشَا الْمُهَيْمِنُ أَنْ يُرَى تَنْكِيدًا
لَوْ شَاءَ أَنْ يُصْلِكَ نَارَ جَهَنَّمَ مَا كَانَ أَلْهَمَ قَلْبِكَ التَّوْحِيدًا

والآن اقرأ القصص بتدبر:

قال تعالى ﴿إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَهُ مِنَ الْكُتُوبِ مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ لَسَنُوا بِالْعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُرُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ اللَّهُ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٨٠﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَاثُرُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾

الخروج الأخير

لما تمادى الملاء على كفرهم وعتوهم وعنادهم متابعة لملكهم فرعون، ومخالفة لنبي الله ورسوله وكليمه موسى بن عمران عليه السلام؛ أقام الله على آل فرعون الحجج القاهرة، وأراهم الخوارق الباهرة، وهم لا يتهون ولا يرجعون، ولم يؤمن منهم إلا قليل من القبط الفراعنة، فقد قال سبحانه ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الزمر: 83]. والذرية هم شباب من قوم فرعون آمنوا على وجل وخوف منه ومن ملئه أن يردوهم إلى ما كانوا عليه من الكفر، ففرعون الجبار العنيد المسرف الجاهل الظالم كان قد عاث فساداً وظلماً وتكبراً ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ [الشعراء: 24]. وقال ﴿يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [التقصص: 38]. قال ابن عباس: «فإن الذرية التي آمنت لموسى من أناس غير بني إسرائيل من قوم فرعون يسير، منهم امرأة فرعون، ومؤمن آل فرعون، وخازن فرعون، وامرأة خازنه» ابن كثير (2/ 409).

حينها قال موسى عليه السلام لقومه رابطاً بين الأحداث على أرض الله وبين الطاعة والعبادة لله؛ فإن كان فرعون كفر وطغى وتكبر وأسرف، فليس معنى ذلك أنه لا بد من هلاكه، فإن هذا غير كاف لإهلاكه، فإن ابتلى الله عباده بظلم الظالمين وجهل الجاهلين وإسراف المسرفين، فإن ذلك لا بد وأن يلقي عند الطائعين العابدين المؤمنين مزيد من الطاعة والإخبات والإقبال على الله جل وعلا، فليس بمعصية العاصين يرتفع البلاء، وإنما لا بد من عبادة العابدين وطاعة الطائعين، كما قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأنعام: 55]. وهذا ما طالب به موسى قومه، قال تعالى ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ تَمُنُّ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ (٨٤) فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٨٥) وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿ [الزمر: 84-86]. فحقيقة الإيمان بالله: أن تسلم له الأمر كله، فأمرهم موسى

بالتوكل على الله، والاستعانة به، والالتجاء إليه تصديقاً لإيمانهم، فلما فعلوا ما أمروا به وامثلوا جعل الله لهم مما كانوا فيه فرجاً ومخرجاً ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق: 3]. ودعوا ربهم ﴿فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: 85]. فلا تظفرهم بنا ولا تسلطهم علينا فيظنوا أنهم إنما سلطوا علينا لأنهم على الحق ونحن على الباطل فيفتنوا بذلك، وخلصنا برحمة منك من الذين كفروا بالحق وستره، والمؤمن لا يتمنى البلاء فيسأل الله العافية والسلامة، ولكنه يثبت عند اللقاء، كما قال ﷺ: [لا تتمنوا لقاء العدو، وسلوا الله العافية، وإذا لقيتموهم فاصبروا] (خ م).

قال تعالى ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 87]. والوحي بذلك كان إعداداً وتهيئة لبني إسرائيل للرحيل. وما أوحى الله تعالى به لموسى ﴿أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا﴾ وضح فيه أول بشائر الخروج، فالمطلوب وحياً هو الخروج من بيوت بني إسرائيل بالمدينة، وبناء بيوت جديدة خارجاً بأرض مصر بعيداً عن المدينة في تحدٍ واضح للهيمنة الفرعونية على أمور البلاد والعباد، والعقيدة هي السلاح الأول والأخطر في المعركة، ولذلك أمرهم سبحانه بالإعداد الروحي ﴿وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ بكثرة الصلاة وإحسانها كما قال تعالى ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: 45]. واعتزال الكافرين والجهال والظالمين حيث أنتت البيئة، ولم تعد صالحة للسكنى أو العبادة، وحين ذلك يستبشروا بموعد الله بالنصر والتمكين ووراثه الأرض ﴿وَرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ [القصص: 5].

ولما يأس موسى ﷺ من استجابة فرعون وقومه لدعوة الحق، وأوحى إليه بذلك كما أوحى تعالى إلى نوح ﷺ ﴿أَنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [هود: 36]. فحينها دعا عليهم نوح، وهنا دعا موسى ربه سبحانه ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوَا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ

أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمْ مَا فَاسْتَقِيمًا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ [يُونُس: 88-89].

دعوة موسى كليم الله على فرعون عدو الله؛ غضباً لله ولدينه، فدعا على دنياه التي اغتر بها، وسولت له نفسه أنه بها إله يُعبد من دون الله، فصَدَّ عن السبيل، وضلَّ وأضل.

فلا يغتر أحد بالدنيا إن أعطيت للعصاة، ووسع بها عليهم، كما يقوله مَنْ يرى الدنيا واسعة على العصاة والظلمة والفجرة ﴿يَلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [الْقَصَص: 79]. يرى الأموال تتدفق في أيديهم وأيدي أبناءهم ينفقونها في غير وجهها، بل ولا يدرون أين وكيف ينفقونها، بينما الكثير من العباد لا يجدون إلا الكفاف أو دونه، فربك هو المعطي المانع؛ يعطي بحكمته ويمنع بحكمته، يوسع على من يشاء، ويضيق على من يشاء، وكله يعدل وكله بقضائه وقدره، فلا تعترض على مشيئته وعطاءه، وارضي بقضائه.

واحمد الله أنه لم يضللك بفتنة المال كما فتن المفتنون بالأموال والأولاد، فلا تغتر بها يأكلون وما يشربون، وما يلبسون وما يركبون، وما يسكنون وما ينفقون!! قال تعالى ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: 55].

﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾ .. أي: أهلكها؛ فكانت حجارة ﴿وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ .. فصارت قاسية غلف لا تعرف المعروف والإيمان ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ .. وقد كان، واستجاب - جَلَّ وعلا - دعوة موسى الغاضبة لله تعالى ولدينه وحققتها في هؤلاء الظالمين، كما استجاب لنوح في دعوته على قومه ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ ﴿٢٦﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿[نوح: 26-27]. ولهذا قال تعالى مخاطباً موسى حين دعا على فرعون، وأمن هارون على دعائه ﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمْ مَا فَاسْتَقِيمًا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ .. بالاستعجال لوقوع العذاب، فذلك لا يكون إلا بقدر وحكمة تدبير العليم الخبير.

قال تعالى ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَن أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ ﴾ [الشعرا: 52]. ها هو قد حان موعد الخلاص لبني إسرائيل، والهلاك لفرعون وجنده، النهاية الحتمية لثبات المؤمنين على الحق، وإمعان الظالمين في الظلم ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ [الحجرات: 21]. نزل الوحي يأمر موسى أن يقود قومه؛ وقد سباهم عبادي، ناسباً إياهم إلى نفسه، وهي والله أعلم ليست نسبة تشريف لصدق عبوديتهم وإنما نسبة خلق وملك وقهر كسائر العباد كما قال تعالى ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ [الأنعام: 18]. وأمره أن يسري بهم، والإسراء السير ليلاً، وجاء ذلك صراحة في قوله تعالى ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ ﴾ [النجم: 23]. وأنباهم أن فرعون لا بد وأن يتبعهم، وأنه سيكون من وراءهم هو وجنوده، وأمره سبحانه أن يقود قومه إلى ساحل البحر (عند خليج السويس حالياً) ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَن أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُم مَّطَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴾ [طه: 77]. وهم فيما قيل ستمائة ألف مقاتل سوى الذرية، وقد كانوا استعاروا من قبط المدينة وجند فرعون حلياً كثيراً لعيد من أعيادهم، فخرجوا به معهم، مما أزداد حق فرعون وملئه عليهم.

قال تعالى ﴿ فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ خَشِيرِينَ ۖ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَلَئِنْهُمْ لَنَاَغَاظُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴾ [الشعرا: 53-56]. أعلن فرعون التعبئة العامة في صفوف المصريين، وأرسل في المدائن أتباعه يجمعون له الجنود ليدرك موسى وقومه، ويفسد عليهم تدبيرهم، وهو لا يعلم أنه تدبير صاحب التدبير القوي القادر المتين، وانطلق عملاء فرعون يجمعون الجند وينبهون الناس لأمرهم حتى يقطعوا عليهم كل سبيل، وهذا التجميع يوحي بقوة موسى وقومه المعنوية، ومدى الرهبة والخوف عند فرعون، حتى أن الملك الإله - كما يزعم - هرع إلى التعبئة العامة، ولأن ذلك لا يتفق مع الهيبة الملكية، فيتظاهر بالتهوين من شأن المؤمنين مع موسى ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ والشرذمة القلة المحترقة، ولكنهم يأتون أفعالاً وأقوالاً تثيرنا وتغيظنا وتغضبنا، ولكننا متنبهون لهم ولخطرهم، ونحن لهم بالمرصاد ﴿ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴾ مترقبون لهم، وممسكون بزمام الأمور. إنه حذر الخائفين على الكراسي والعروش أن

تتهاوى أمام الحق، وهنا تظهر حيرة الباطل، وتخوفه من مواجهة أصحاب العقيدة الراسخين الثابتين على الحق، فليس إلا البطش والتنكيل والتهديد والوعيد دفعاً لأدنى الاحتمالات.

قال تعالى ﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ ﴾ [الشعراء: 57-59]. فكان خروجهم وراء موسى وقومه هو الخروج الأخير؛ لأنه كان إخراجاً لهم مما كانوا فيه من رغد العيش والنعيم والرفاهية، وانتزع منهم ملكهم وعزهم وسلطانهم وأموالهم وجاههم، وأعطى ذلك كله لقوم آخرين ﴿ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ ﴾ [البقرة: 28]. وأما الذي ورثه بنو إسرائيل فهي أرض الشام كما في قوله تعالى ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾ [الأنعام: 137]. قال تعالى ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَبْدُكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الأنعام: 26].

واسمع إلى هوانهم على الله عز وجل حيث قال ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْقَرِنِينَ ﴾ [البقرة: 29]. لم يشعر بهم أحد في أرض ولا سماء، وذهبوا ذهاب النمل بعدما كانوا الجبابرة الذين يطاؤون الناس بالنعال، ذهبوا غير مأسوف عليهم.. وباليات الجبابرة الظلمة في كل مكان وزمان يدركون ويشعرون ما في هذه الكلمات، حتى يعلموا قدر هوانهم على ربهم جل وعلا؛ الذي يمهلهم ليزدادوا إثماً حتى إذا أخذهم لم يفلتهم، كما قال ﷻ: [إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته] وتلا قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ ﴾ [هود: 102]. (خ م).

نعود إلى الجيش الفرعوني الظالم الآثم بقيادة رأس الطغيان والجبروت، وسيرهم خلف موسى وقومه المتوجهين إلى ساحل البحر شرقاً بوحي وتوجيه من الله، قال سبحانه ﴿ فَاتَّبَعُوهُمْ

مُشْرِفِينَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ قَالِ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُونٌ ﴿٦١﴾ قَالِ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ [الشعراء: 60-62]. أصبح الصبح، وسار فرعون بجنوده وراء بني إسرائيل يتبع خطاهم ويقتفي أثرهم؛ تحقيقاً لما أوحى الله تعالى إلى موسى، حتى أدركهم عند ساحل البحر، ورأى كل فريق صاحبه، وانتهى الحال إلى هذه الصورة التي تضطرب لها النفوس، وكادت تنخلع لها قلوب بني إسرائيل؛ موسى وقومه أمام البحر ليس معهم سفين، وهم لا يستطيعون خوض البحر، وليس معهم سلاح يدفعون به عن أنفسهم، ولا سبيل إلى النجاة، فقد ضاقت السبل؛ إلا سلوك البحر وخوضه، وهذا ما لا يستطيعه أحد ولا يقدر عليه، ثم الجبال عن يسارهم وعن أيانهم شاهقة مرتفعة، بينما اقترب فرعون وجنوده شاكين السلاح، وكلهم حنق وغيظ يطلبون بني إسرائيل الذين فروا منهم ولا يشعرون، البحر أمامهم والعدو خلفهم.

﴿قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُونٌ﴾.. شكوا إلى نبي الله ما هم فيه من الخطر العظيم والهلاك المحقق، وهذا كلام المقربين من موسى عليه السلام يعبرون عن حال قومهم وحالهم؛ إنما هي دقائق معدودة تمر، ثم يهجم هؤلاء المتورون الحانقون، وتكون الخاتمة المخيفة التكنيل والقتل، وهذا كله لم يُقنط موسى أو يياسه من تأييد الله وفرجه، وقد سبق وطمأنه ربه بالنجاة والسلامة من فرعون وجنده **﴿لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا مَخَشًى﴾** فلم يخف موسى ولم يشك لحظة في قدرة الله وصدق وعده، وإن كان لا يدري كيف النجاة! فيصبح بها بين ظهراي قومه يذكرهم ويطمئنهم بكل قوة وثقة وحزم ويقين وشدة توكيد.. **كَلَّا لَنُؤْثِرَكَ وَلَنُهْلِكَ ﴿٦٣﴾ قَالِ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ**.

فلما تفاقم الأمر واشتد الكرب وضافت الدائرة، واقترب فرعون وجنوده، وزاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر، موقف عصيب كادت أن تنخلع له قلوب بني إسرائيل، حينها أوحى الحليم الكريم، رب العرش العظيم إلى عبده موسى الكليم **﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾** [الشعراء: 63]. فعندما ضاق الأمر اتسع، فأمر موسى عليه السلام أن يضرب البحر بعصاه لتتفرج الشدة، ويأتي الفرج في اللحظة

الأخيرة، فينبثق شعاع الأمل المنير في ليل اليأس والكرب البهيم، وينفتح باب النجاة من حيث لا يحتسبون، وكانت المعجزة وحدث المستحيل، وانكشف بين فلقتي الماء من ضربة العصا طريقًا كالطود العظيم في قعر البحر.. خُلق في لحظة، وأرسل الله سبحانه ريح الدبور تجفف لهم الطريق حتى صار يابسًا كوجه الأرض ﴿فَأَضْرِبْ لَهُم مَّطَرِيْقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا عَثَقًا﴾ [طه: 77]. ليقترحه بنو إسرائيل مع موسى نحو حياة جديدة ومرحلة جديدة من مراحل حياتهم. وهكذا يظهر دور العصا الآية والهبة الربانية لموسى ﷺ عظيمًا كرميًا في تحولات وتقلبات وتغيرات أحوال بني إسرائيل منذ بعث موسى وما بعد ذلك، ولا يزال للعصا دور بعد النجاة!

بينما وقف فرعون بجنوده مبهورًا مشدوها يراقب ذلك المشهد الخارق والحدث العجيب والآية الباهرة، وهو على حافة البحر من الناحية الأخرى في مائة ألف فارس..

وداخله الشك فيما هو فيه، وما هو مقدم عليه، وكاد يتراجع ويعود أدراجه، لكنه جاء بقدر، وجاء إلى قدر الله فيه، كيف يعود؟! وهيئات ولات حين مناص، فتحمله نفسه المطبوعة على الكفر وسجيته الكافرة الفاجرة إلى أن يتظاهر بالشجاعة والصلابة والإقدام، ولا يمنع أن يتوجه لمن استخفهم فأطاعوه، وعلى باطله أعانوه: انظروا كيف انشق لي البحر لأدرك عبيدي الأبقين الخارجين عن طاعتي!! ويتقدم تارة ويحجم تارات، لكنه مسوق إلى قدر الله، فلا يملك إلا المضي، فقد نفذ القدر واستجيب الدعوة!!

قال تعالى ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾ ءَأَلْسَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ [يونس: 90-92]. فلما نجا موسى ﷺ ومن معه عن آخرهم، هم أن يعيد البحر كما كان بأن يضربه بعصاه لكي لا يسلكه فرعون وجنده فيصلون إليهم، ولكن هناك أمر آخر يدبره من يقول: كن فيكون، فأوحى الله إلى موسى ﴿وَأَتْرَكُوا الْبَحْرَ رَهَوًّا إِنَّهُمْ جُنْدٌ

مُفَرَّقُونَ ﴿النَّكَاحُ: 24﴾. أي: اتركه ساكنًا على هيئته وحاله، ولا تغيره عن صفته التي هو عليها، والطريق البحري كما هو ممد بين فلقتي البحر لمرورهم، وجاء جبريل ﷺ على فرس وديق حائل، كما ذكر أهل التفسير، فمر إلى جانب حصان فرعون، فحمحم إليها، واقتحم جبريل وراءه، ولم يبق فرعون يملك من أمر نفسه شيئًا، فتجلد لأمرائه وقال لهم: ليس بنو إسرائيل بأحق بالبحر منا، فاقتحموا كلهم عن آخرهم، وميكائيل في ساقتهم لا يترك منهم أحدًا إلا ألحقه بهم، فلما خاض فرعون زعيم الكفرة وجنوده البحر عن آخرهم، أطبق الله عليهم البحر، فغرقوا أجمعين لم ينبج أحد من هؤلاء المجرمين الظالمين السفهاء الكفرة.

قال تعالى ﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ، فَغَشَّيْهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشَّيَهُمْ ۖ ﴿٧٨﴾ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾ [طه: 78-79]. وقال ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا﴾ [يونس: 90]. تقدم فرعون متبعًا لبني إسرائيل، فيالحية المتابعة حينما تكون ظلمًا وعدوانًا، فقد لاقوا من الأهوال ما يصعب وصفه لعظيم ما لاقوا، وقاد فرعون قومه إلى سوء العاقبة والهلاك وأضلهم أيما ضلال، فلما عاين فرعون اللثيم الغرق، وأدرك أنه هالك لا محالة، وداهمه الموت؛ أناب حيثئذ وتاب، وآمن حين لا ينفع نفس إيمانها لم تكن آمنت من قبل ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ، وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿[نمل: 84-85]﴾.

وما حكاه الله عن فرعون من قوله حين أدركه الغرق ﴿ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ، بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: 90]. من أسرار الغيب التي أعلم الله بها رسوله ﷺ، ولم يمنع معاينة الموت فرعون عن كبره وتعاليه وعجرفته المتغترسة فقال ﴿ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ، بَنُو إِسْرَءِيلَ﴾ يستكبر حتى في لحظاته الأخيرة عن الاعتراف بأنه ليس بإله كما كان يخرف، وإنما الإله الحق هو الله الذي لا إله إلا هو، وقد جاء في الحديث عن ابن عباس قال (لما أغرق الله فرعون أشار بإصبعه ورفع صوته ﴿ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ، بَنُو إِسْرَءِيلَ﴾ قال: فخاف جبريل أن تسبق رحمة الله فيه غضبه، فجعل يأخذ الحال بجناحيه،

فيضرب به وجهه فيرمسه) حب طب ييغضه جبريل ويمقته لفعله برسول الله موسى والمؤمنين معه، و[أوثق عرى الإيمان؛ الحب في الله، والبغض في الله عَزَّ وَجَلَّ] (طب) و(الصحيحة 1728).

وفي قوله تعالى ﴿ ءَاَلَتْنِ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [يونس: 91]. استفهام إنكار، ونص على عدم قبوله تعالى منه ذلك؛ لأنه - والله أعلم - لورد إلى الدنيا كما كان لعاد إلى ما كان عليه، كما أخبر تعالى عن الكفار إذا عاينوا النار وشاهدوها أنهم يقولون ﴿ يَلَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنعام: 27]. قال الله ﴿ بَلْ بَدَأْتُمْ مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ [الأنعام: 28]. فلم ينفعه إيمانه؛ لأنه جاء به في وقت حصول الموت. وهو وقت لا يقبل فيه إيمان الكافر ولا توبة العاصي كما في قوله تعالى ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ آَلَتْنِ وَلَا الَّذِينَ يَمْوَتُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [النساء: 18].

قال ابن كثير (4/2): وفي قوله تعالى ﴿ فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ يَدُنِي لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً ﴾ [يونس: 92]. قال ابن عباس وغيره من السلف: «إن بعض بني إسرائيل شكوا في موت فرعون، فأمر الله تعالى البحر أن يلقيه بجسده سويًا بلا روح، وعليه درعه المعروفة على نجوة من الأرض - وهو المكان المرتفع - ليتحققوا موته وهلاكه، وقوله ﴿ لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً ﴾ أي لتكون لبني إسرائيل دليلًا على موتك وهلاكك، وأن الله تعالى هو القادر الذي ناصية كل دابة بيده، وأنه لا يقوم لغضبه شيء. ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴾ أي: لا يتعظون بها، ولا يعتبرون بها» اهـ.

وقال صاحب التحرير: واعلم أن هذه الآية أصرح آية في القرآن دلالة على أن فرعون الذي أرسل إليه موسى، والذي أتبع بني إسرائيل بعد خروجهم من مصر قد أصابه الغرق. وقد أشارت إليه سورة الأعراف وآية سورة البقرة. وقال: ومن دقائق القرآن قوله تعالى ﴿ فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ يَدُنِي لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً ﴾ وهي عبارة لم يأت فيها كتب من أخبار فرعون، وإنما لمن الإعجاز العلمي في القرآن إذ كانت الآية منطبقة على الواقع التاريخي. والظاهر: أن الأمواج ألقت جثته على الساحل الغربي من البحر الأحمر فمثر عليه الذين خرجوا

يتقصون آثاره ممن بقوا بعده بمدينة مصر لما استبطأوا رجوعه ورجوع جيشه فرفعوه إلى المدينة وكان عبرة لهم. أهـ

وفي البخاري عن ابن عباس قال: قدم النبي ﷺ المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: [ما هذا اليوم الذي تصومونه؟] فقالوا: هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون. قال النبي ﷺ لأصحابه: [أنتم أحق بموسى منهم، فصوموا]. (خ) قال تعالى ﴿وَأَوْثَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَشَرْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ لَكُم رَيْكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ [الأنعام: 137].

قال تعالى ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَبْقَرِ الْيَتَامَى لِي مَلِكٍ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٥١) أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ (٥٢) فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقَرَّرِينَ (٥٣) فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٥٤) فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٥) فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ﴾ [الفرقان: 51-56].

قال ابن كثير (4/ 132-133): يقول تعالى مخبراً عن فرعون وتمرده وعتوه، وكفره وعناده أنه جمع قومه فنأدى فيهم متبجحاً مفتخراً بملك مصر وتصرفه فيها ﴿الْيَتَامَى لِي مَلِكٍ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي﴾ قال قتادة: قد كانت لهم جنات وأنهار ماء ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ أي أفلا ترون ما أنا فيه من العظمة والملك يعني موسى وأتباعه فقراء ضعفاء وهذا كقوله تعالى ﴿فَحَشَرَ فَنَادَى﴾ (١٢) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى (١١) فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ [التكوير: 23-25]. وقوله ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ قال السدي: يقول بل أنا خير من هذا الذي هو مهين وهكذا قال بعض نحاة البصرة: إن أم ههنا بمعنى بل، ويؤيد هذا ما حكاه الفراء عن بعض القراء أنه قرأها: «أما أنا خير من هذا الذي هو مهين» قال ابن جرير: ولو صححت هذه

القراءة لكان معناها صحيحًا واضحًا ولكنها خلاف قراءة الأمصار فإنهم قرأوا ﴿أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ على الاستفهام.

(قلت - ابن كثير) وعلى كل تقدير فلانما يعني فرعون لعنه الله بذلك أنه خير من موسى عليه الصلاة والسلام، وقد كذب في قوله هذا كذبًا بينًا واضحًا فعليه لعائن الله المتابعة إلى يوم القيامة، ويعني بقوله مهين كما قال سفيان: حقير.

وقال قتادة والسدي: يعني ضعيف، وقال ابن جرير: يعني لا ملك له ولا سلطان ولا مال ﴿وَلَا يَكَاذُ يُبَيِّنُ﴾ يعني: لا يكاد يفصح عن كلامه فهو عبي حصر قال السدي ﴿وَلَا يَكَاذُ يُبَيِّنُ﴾ أي: لا يكاد يفهم، وقال قتادة والسدي وابن جرير: يعني عبي اللسان، وقال سفيان: يعني في لسانه شيء من الجمرة حين وضعها في فمه وهو صغير، وهذا الذي قاله فرعون لعنه الله كذب واختلاق، وإنما حمله على هذا الكفر والعناد وهو ينظر إلى موسى عليه الصلاة والسلام بعين كافرة شقية، وقد كان موسى ﷺ من الجلالة والعظمة والبهاء في صورة يبهز أبصار ذوي الأبواب، وقوله ﴿مَهِينٌ﴾ كذب بل هو المهين الحقير خلقة وخلقا ودينا، وموسى هو الشريف الصادق البار الراشد، وقوله ﴿وَلَا يَكَاذُ يُبَيِّنُ﴾ افتراء أيضا فإنه وإن كان قد أصاب لسانه في حال صغره شيء من جهة تلك الجمرة فقد سأل الله عز وجل أن يحل عقدة من لسانه ليفقهوا قوله، وقد استجاب الله تبارك وتعالى له ذلك في قوله ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى﴾ [ظنك: 36]. ويتقدير أن يكون قد بقي شيء لم يسأل إزالته كما قاله الحسن البصري، وإنما سأل زوال ما يحصل معه الإبلاغ والإفهام، فالأشياء الخلقية التي ليست من فعل العبد لا يُعاب بها ولا يذم عليها، وفرعون وإن كان يفهم وله عقل فهو يدري هذا، وإنما أراد الترويح على رعيته فإنهم كانوا جهلة أغبياء وهكذا قوله ﴿فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أَسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ﴾ وهي ما يجعل في الأيدي من الحلي قال ابن عباس وقاتدة وغير واحد ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ أي: يكتفونه خدمة له ويشهدون بتصديقه نظرا إلى الشكل الظاهر ولم يفهم السر المعنوي الذي هو أظهر مما نظر إليه لو كان يفهم ولهذا قال تعالى ﴿فَأَسْتَخَفَّ قَوْمَهُ، فَطَاغَوْهُ﴾ أي

استخف عقولهم فدعاهم إلى الضلالة فاستجابوا له ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴾ قال الله تعالى ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ قال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس: آسفونا أسخطونا، وقال الضحاك عنه: أغضبونا، وهكذا قال ابن عباس أيضاً، ومجاهد وعكرمة، وسعيد بن جبير، ومحمد بن كعب القرظي، وقتادة والسدي، وغيرهم من المفسرين.

وقال ابن أبي حاتم بسنده عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: [إذا رأيت الله تبارك وتعالى يعطي العبد ما يشاء وهو مقيم على معاصيه فإنما ذلك استدراج منه له] ثم تلا ﴿﴾ ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾، وأيضاً بسنده عن طارق بن شهاب قال: كنت عند عبد الله رضي الله عنه فذكر عنده موت الفجأة فقال: تخفيف على المؤمن وحسرة على الكافر ثم قرأ ﴿﴾ ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا ﴾ وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه: وجدت النعمة مع الغفلة يعني قوله تبارك وتعالى ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا ﴾ وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴿٥٥﴾ فجعلناهم سلفاً ومثلاً لِلْآخِرِينَ ﴿ قال أبو مجلز: سلفاً لمثل من عمل بعملهم، وقال هو ومجاهد: ومثلاً أي عبرة لمن بعدهم، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الموفق للصواب وإليه المرجع والمآب. اهـ

والآن اقرأ في تدبر وخشوع الآيات المباركات

قال تعالى ﴿ فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ﴿٨٢﴾ وقال موسى يَقَوْمُ إِن كُنْتُمْ ءَامِنُونَ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ

الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا
 أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾ ءَالْقَنَ
 وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدْنِكَ لِنُكْوِتَ لِمَنْ خَلَقَ ءَايَةً
 وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿٩٢﴾ [يُونُس: 83-92].

قال تعالى ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَاتٍ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمِهِ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٠١﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ
 وَلَآئِي لَأَظُنُّكَ يُفِرُّعَوْتُ مَشْبُورًا ﴿١٠٢﴾ فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ﴿١٠٣﴾ [الشعرا: 101-103].

قال تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا
 تَخَافُ دَرْكًا وَلَا نَجَشًا ﴿٧٧﴾ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ﴿٧٨﴾ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ
 وَمَا هَدَىٰ ﴿٧٩﴾ [طه: 77-79].

قال تعالى ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ ﴿٥٢﴾ فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَآئِنِ
 حَاشِرِينَ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَآئِطُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَخْرَجْنَاهُمْ
 مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٧﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَامِرٍ كَرِيمٍ ﴿٥٨﴾ كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴿٦٠﴾
 فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمَدْرَكُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ
 مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ يَعْصَاكَ الْبَحْرُ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ وَأَزَلَفْنَا ثَمَ الْآخِرِينَ ﴿٦٤﴾
 وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٦٦﴾ [الشعرا: 52-66].

قال تعالى ﴿ فَدَعَارِيَّهُ أَنْ هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ ﴿٢٣﴾
 وَاتْرِكِ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامِرٍ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾
 وَنَعْمَ كَانُوا فِيهَا فَكَيِّهِينَ ﴿٢٧﴾ كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا ءَاخِرِينَ ﴿٢٨﴾ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ

وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ نَجَّيْنَا يَحْيَىٰ إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٤٠﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُتَرَفِّينَ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿[الدَّهْلَانِ: 22-32]﴾.

قال تعالى ﴿ وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ فَتَوَلَّىٰ مُرْكِبُهُ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْتُهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿[الدَّهْلَانِ: 38-40]﴾.

اجعل لنا إلهًا

كانت نجاة بني إسرائيل وخروجهم من مصر مع موسى ﷺ، وغرق فرعون ومن معه أجمعين مع إخراجهم مما كانوا فيه من جنات ونعيم علامة فاصلة في تاريخ وحياة بني إسرائيل؛ فستهم تبدأ من هذا التاريخ، وأعيادهم ترتبط بهذا التاريخ، بل وعبادتهم كذلك مرتبطة بهذا التاريخ. فما الذي حدث بعد هذه الحادثة في مصر؟ ومع بني إسرائيل، ومع النبي الكريم الكريم موسى ﷺ؟.

لما تمرد فرعون وملأه، وردوا الآيات النازلة، والمصائب المتلاحقة، وأعرضوا عن الإيمان والاستسلام لله مع موسى ﷺ، وطال الأمد عليهم وهم على حالهم؛ أخرجهم الحق جلّ وعلا إخراجًا لا عودة بعده، وقتلهم شر قتلة قال تعالى ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِآيَاتِنَا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ [الاعراف: 136]. فهذا هو العذاب، وهذه هي أسباب انتقام الجبار سبحانه انتقم لربوبيته ولوحدانيته التي ادعاها فرعون الخبيث، وانتقم لعباده الذين استذلهم فرعون وملأه، كما قال تعالى ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ۖ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [الشعراء: 41-42]. فالتكذيب والغفلة هما سبب الهلاك في الدنيا والآخرة، فالذين يكذبون بآيات الله سواء في ذلك الآيات الكونية أو الشرعية، فلا يؤمنون بالكوني ولا يعملون بالشرعي، والغفلة عنها حيث لا تدبر ولا تفكر، وكأننا خلقنا هملاً وعبثاً لغير ما فائدة ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [الزمر: 115]. وإننا خلقنا لغاية جليلة هي عبادة الله وحده لا شريك له ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۚ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: 56-58].

قال تعالى ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ [الاعراف: 137]. فانظر إلى عظيم حكمة الله وتقديره، فأين الجبابرة والفراعنة، ذهبوا وذهبت دولتهم وأورث الله الخير لمن هو أهله، فجبر الله كسرهم،

وأعزهم بعد ذلهم، لما آمنوا وصبروا، فنجاهم من عدوهم، وقتله وجنوده أمام أعينهم، فأمنوا بفرقهم وأمنوا عودته، ثم أورثهم الأرض التي بارك فيها سبحانه، وشمل ملك داود وسليمان مشارق الأرض ومغربها، ولم يتم ذلك بين لحظة واختها، وإنما احتاج الأمر إلى تحمل وصبر طويل إلى أن جاء النصر والتمكين بعد العذاب والتنكيل ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وصدق وعد الله ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ ﴿وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [التَّحْقُطُ: 5-6].

قال تعالى ﴿وَجَنُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَبْعُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالِ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ وَيَنْطَلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الْأَنْعَامُ: 138-139]. وبدأت الرحلة بعد النجاة، وجاءت المهمة الأشقي والتي عانى فيها موسى ﷺ أشد العناء، فهو لا يواجه اليوم طاغوت فرعون، وإنما هو يواجه معركة أشد وأقسى وأطول أمداً، معركة مع النفس البشرية، فنفس بني إسرائيل أفسدتها رواسب الذل والقهر، لهذا امتلأت جبناً والتواء وقسوة، وضعفت عن تحمل المسئولية والتبعات، وبعبارة مختصرة (نفوس مهلهلة) ولا أفسد لطبيعة النفوس من الذل والقهر حيث عاشوا في هذا العذاب طويلاً في ظل الوثنية الفرعونية؛ يقتل فرعون أبناءهم، ويستحيي نساءهم وقتلوا شاء وبلا جريرة ولا ذنب غير التسلط والتسخير والإذلال، إِنَّ التعذيب والضرب الواقع على النفس البشرية يخرجها عن فطرتها، ويصنع منها نفساً أخرى لا تعرف إلا الخوف والجبن والالتواء والهرب، وقد كان عمر رضي الله عنه يتحاشى ذلك، ويأمر عماله ويوصيهم بالناس: «ولا تضربوا أبشارهم فتذلوهم» وهذا هو الفهم الدقيق لطبائع النفوس، ولقد ضربت أبشار بني إسرائيل في أخف حالات الأذى، وكذلك ضربت أبشار المصريين حتى ذلوا هم أيضاً، واستخفهم فرعون، ضربت أبشار المصريين في طاغوت الفرعونية، ثم في عهود الطاغوت

الروماني، ولم يستنقذهم من هذا الذل إلا الإسلام الذي جاءهم بالحرية وعبدتهم عبيداً لله لا للبشر.

وموسى صاحب الدعوة ﷺ أمامه مهمة جليلة ألا وهي استصلاح نفوس بني إسرائيل التي أدمنت الذل والخضوع والمهانة، فألفت وأدمنت اللف والدوران، وأدمنت الوحل الذي تمرغت فيه طويلاً، فلا تريد النهوض، ولا تريد الانطلاق، ولا تريد التحول، حتى وإن جاءها النور، فسرعان ما يصيبها الانتكاس وتريد العودة إلى الظلمة.

قال تعالى ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ﴾ فهو محض فضل من الله جلّ وعلا لا دخل لأحد فيما حدث لا موسى ولا غيره، بل هو من عند الله؛ وكان نبيهم وزعيمهم هو السبب في إنقاذهم وتمجّجاتهم، وهامهم خارجون للتو واللحظة من مصر ووثنيتها، وما إن جاوزوا البحر ومضوا مبتعدين عنه حتى وقعت أبصارهم على قوم وثنيين عاكفين على أصنام لهم ﴿فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهاً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ﴾ [الأنعام: 138].

إنّ القرآن العظيم عرض عرضاً دقيقاً، ووصف وصفاً صادقاً، وبين بياناً أميناً لطبيعة بني إسرائيل ونفوسهم؛ عزائم خائفة، ونفوس ضعيفة ما تكاد تهتدي حتى تضل، وما تكاد ترتفع حتى تنحط، وما تكاد تمضي في الطريق المستقيم حتى تتكس وترتكس وترد على أعقابها، فكان حتماً أن تتكشف طبيعتهم، فهام ما إن يمروا بقوم عاكفين على أصنام لهم حتى نسوا ما تلقوه من الآباء والأجداد، بل ونسوا ما تعلموه أكثر من عشرين سنة منذ أن جاءهم موسى ﷺ بالتوحيد، بل إنهم نسوا - وهذا من أعجب أمرهم - معجزة اللحظة الأكثر تأثيراً في النفس، والأقرب حدثاً، والتي أنقذوا فيها من فرعون وملئه، وأهلك هؤلاء جميعاً! وهؤلاء عبّاد أوثان، وكم استدلهم عبّاد الأوثان الفراعنة! ينسون ذلك كله، وكأنها عدوى أصابتهم، أو كأنهم أفاقوا من غفلة خالفوا فيها طبائعهم فأمنوا، ثم تنبهوا فأرادوا العودة إلى طبائعهم الفاسدة، فيتوجه بعضهم ويطلبون من نبيهم أن يقوم هو بنفسه داعية التوحيد والعبودية لله

أن يتخذ أصنامًا وأوثانًا آلهة!! يريدون أن يشاركهم محققهم وسفهمهم، ولو فعلوا ذلك بأنفسهم لكان أهون لسبق ضلالهم، فالعجب أنهم يطلبون من موسى رسول رب العالمين الذي أخرجهم من مصر باسم الإسلام والتوحيد والإيمان، يريدونه أن يتخذ لهم وثناً يعبد من دون الله!! فما أعجب جهالة هؤلاء القوم وبجاحتهم وانحرافهم!!

ويغضب موسى ﷺ غضبة رسول يغضب لربه سبحانه، ويغار على ألوهيته أن يشرك بها قومه، فيقول ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ فنسبهم إلى الجهل والجهالة، الجهل الكامل، والجهالة إلى أبعد الحدود لأن العقل والعلم يقودان إلى توحيد الله جل وعلا، ولا يرد ذلك إلا الجهال والحمقى، وكان بني إسرائيل سألوا هؤلاء لما يعبدون هذه الأصنام - وهي على شكل وصور البقر -؟ فزعموا أنها تنفعهم وتضرهم ويسترزقون بها عند الحاجات فصدقوهم في ذلك، وسألوا نبينهم الكليم الكريم أن يجعل لهم آلهة كما لهؤلاء مع قرب عهدهم، وتأثر بعضهم بعباد الأوثان من عجول وغيرها من المصريين، فبين لهم سوء عاقبة هؤلاء الوثنيون الذين لا يعقلون، الضلال الذين لا يهتدون ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُمْ فِيهِ وَيَنْطَلِقُونَ مَا كَانُوا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: 139]. إِنَّ الحياة البعيدة عن توحيد الله وعبادته حياة فاسدة تالفة منحرفة، وكل عمل فيها محكوم عليه بالبطلان والحبوط. وفي قوة موسى وصراحته يقول ﴿قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: 140]. لأجل أن يفيقوا ويتنبهوا عما هم فيه من جهل وضلال وحق وسفه، وذكرهم بتفضيل الله لهم على أهل زمانهم بالعلم والشرع والرسول الذي بين أظهرهم، وإنجائهم من قبضة فرعون الجبار وإهلاكه، وتوريثهم ما كان لفرعون وملئه من النعم.

والشيء بالشيء يُذكر وإلا ما ذكرت قصة بني إسرائيل في الكتاب إلا للعتة، ومقارنة أحوال أهل الباطل في كل زمان لاجتنابها والاعتبار، فرسولنا ﷺ تذكر أخاه موسى في موقف يقترب شبيهاً من حال بني إسرائيل؛ وذلك بعدما انتهى ﷺ لتوّه من فتح مكة في رمضان من السنة الثامنة من الهجرة، وانطلق خارجاً منها لملاقاة هوازن التي تهدد الإسلام بجمعها الكبير وحقد المير، فخرج إليهم ﷺ في أصحابه الذين فتحوا معه مكة وعددهم عشرة

آلاف، وازدادوا ألفين - وهم حديثو العهد بالإسلام أو مَنْ يعرفون بمسلمة الفتح - فمروا في طريقهم إلى حنين لملاقاة هوازن بشجرة ذكرت هؤلاء بعهدهم في الجاهلية، واعتقاداتهم فيها، حيث كانت لهم سدرية يتبركون بها، يعلقون بها أسلحتهم، ويعظمونها لاعتقادهم فيها النفع بالنصر في قتالهم، يقال لها: (ذات أنواط) روى ذلك أبو واقد الليثي قال: «خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين، ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدرية يعكفون عندها، وينوطون بها أسلحتهم، يقال لها ذات أنواط، فمررنا بسدرية فقلنا: يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ: [الله أكبر؛ إنها السنن، قلتم - والذي نفسي بيده - كما قالت بنو إسرائيل لموسى ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ] لتركبن سنن من كان قبلكم] (أ ت) فحذَّره ﷺ تحذيرًا شديدًا من الاقتداء ببني إسرائيل، والتشبه بهم في الأقوال فضلًا عن الأعمال الموصل حتمًا إلى المشابهة لهم في الاعتقاد، وكلا قد طلب ما يعبد من دون الله، فاختلفت الألفاظ والمعنى واحد، فخاف عليهم الشرك بالله الذي قد يكون فيما يستحسنه المرء، ويظنه خيرًا ونفعًا لا ضرر فيه.

والآن اقرأ الآيات متدبراً:

قال تعالى ﴿فَأَنقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ (١٣٦) وَأَوْزَيْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَهُمْ فِيهَا يَكْتُمُونَ وَتَمَتَّ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْقَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾ وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَنَبَّلْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿[الأنعام: 136-141].﴾

اذهب أنت وربك فقاتلا

بعدما تبين كيف انحرفت الفطرية، واعوجت نفوس بني إسرائيل، وكيف أظهروا طبائعهم الملتوية الخبيثة، حين سألوا موسى إلهًا كما هؤلاء الوثنيون الذين لقوهم أول نجاتهم وذهابهم إلى جهة الشام، وكيف غار موسى ﷺ لله ولعقيدة التوحيد.

وليس هذا هو الموقف الأخير من بني إسرائيل مع نبيهم، ولكنه الأخطر الذي كشف دواخل القوم الفاسدة، وطبائعهم المتكسدة، وقدرتهم على التلون، واستعدادهم للنكوص عن الوعد وعن الحق.

وموقف آخر لبني إسرائيل مع موسى ﷺ حيث بادئ موسى قومه، قال سبحانه ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُوا لِقَوْمِي أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأنعام: 20].

﴿يَتَقَوَّمُوا لِقَوْمِي أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ .. فهم كثير ما يغفلون عن ذكر نعمة الله فلا يشكرونها، وإن نسبوها لم ينسبوها إلى واهب النعم، وإنما ينسبونها إلى أنفسهم ومهارتهم وقدراتهم، فكذبوا وجحدوا، ولهذا نجد في كل المواقف والمواجهات بين موسى ﷺ وقومه تذكيرًا بأفضال الله عليهم، وإنعامه وإكرامه لبني إسرائيل على ظلمهم وجهلهم وتركهم الشكر، كمثل قوله ﴿يَبْنَئِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [البقرة: 47]. ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [البقرة: 64]. ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ [الأنعام: 137]. ﴿قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [الأنعام: 140]. وغيرها من الآيات، فنعم الله على هؤلاء الظالمين كثيرة؛ أولها إرسال الرسل إليهم انتهاء بموسى وعيسى، وآخرها نجاتهم من بطش فرعون وظلمه مع غرقه لعنه الله أمام أعينهم، ورغم هذا كله، فموسى ﷺ

يذكرهم ببعض هذه النعم والآلاء التي جمعت خيري الدنيا والآخرة بذكر ثلاث من أعظمها وأجلها ﴿إِذْ جَعَلْ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ .. فكلما هلك نبي قام فيكم نبي من لدن إبراهيم عليه السلام إلى من بعده، وكذلك كان فيهم الأنبياء يدعون إلى الله، ويحذرون نقمته، حتى ختموا بعيسى عليه السلام. وهاهو موسى بين أظهرهم حياً يوجههم ويعلمهم ويهديهم طريق الرشد والصواب.

﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ .. وهذا خير الدنيا حيث صار كل منهم يملك نفسه بعدما كان مملوكاً مستعبداً في بلاد مصر، فصار يملك نفسه وماله وأهله، وقد صح القول عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ قال: «الخادم والمرأة والبيت»، وجاء رجل يسأل عبد الله بن عمرو بن العاص فقال: ألسنا من فقراء المهاجرين؟ فقال عبد الله: «ألك امرأة تأوي إليها؟» قال: نعم. قال عبد الله: «ألك مسكناً تسكنه؟» قال: نعم. قال: «فأنت من الأغنياء» فقال الرجل: إن لي خادماً. فقال: «فأنت من الملوك!» وقال الحسن البصري: وهل المملك إلا مَرْكَبٌ من خادم ودار. وهذا في حديث النبي ﷺ: [من أصبح منكم معافى في جسده، آمناً في سربه، عنده قوت يومه، فكانها حيزت له الدنيا بحذافيرها] (ت ح ب).

﴿وَأَتَيْنَكُمْ مَّا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ .. يعني عالمي زمانكم، فإنهم كانوا أشرف الناس في زمانهم، قال تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: 16].

وقال موسى لقومه ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ آبْنِيَكُمْ إِلَٰهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ وهذه الأمة أشرف وأفضل منهم عند الله، وأكمل شريعة، وأقوم منهاجاً، وأكرم نبياً، وأعظم ملكاً، وأغزر أرزاقاً، وأكثر أموالاً وأفراداً، وأوسع مملكة، وأروم عزاً قال تعالى ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: 143]. وقال جل وعلا ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [الأنعام: 110]. ثم بعد هذا البيان والتذكير يُطالبهم موسى وقد توجهوا إلى الشام واقتربوا من بيت المقدس، بمجاهدة الكافرين الذين قد دنسوا هذه الأرض المقدسة الطاهرة، والتي كانت في أيديهم في زمن أبيهم يعقوب قبل أن يتركها مع أبنائه، ويرحل إلى ولده

يوسف في مصر حيث استقروا بها، ولم يخرجوا منها إلا مع موسى عليه السلام، وعادوا في طريقهم إلى الأرض المقدسة، والتي سكنها بعدهم قوم عمالة جبارين، فأمرهم موسى عليه السلام بالدخول إليها، ويقتال أعدائهم، وبشرهم بالنصر عليهم؛ فنكلوا وعصوا وخالفوا أمره، فقال ﴿يَقْوِمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [المائدة: 21]. فأمرهم بدخول أرض الله التي بارك فيها وقدسها -وهي أرض الشام- وكتب لهم أن يدخلها المؤمنون الصالحون منهم، تحريصاً لهم على دخولها وهو وعد من الله ووعد الله حق ويقين، وحذّرهم من الارتداد على الأعقاب بالفرار عن القتال، ففي ذلك الخسران المبين.

ولكن اليهود هم اليهود في كل مكان وزمان؛ الجبن والنكوص على الأعقاب، ونقض المواثيق، والتمحل بالأعداء ﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ [المائدة: 22]. فاعتذروا عن القتال، عن طاعة أمر نبيهم ومنقذهم بأنه يوجد في الأرض المقدسة جبارين عتاة كفرة متمردين لهم خلقة عظيمة وأجسام هائلة وقوة شديدة، فلا تقدر على مقاتلتهم أو مقاومتهم، فلا طاقة لنا بهم، لذا فنحن لن ندخل هذه البلدة حتى يخرج منها هؤلاء، فإن خرجوا حينها نبدأ في الدخول وطاعة أمرك، مع أنهم عاينوا هلاك فرعون وجنوده أجمعون، وكانوا أشد بأساً وأكثر جمعاً وأعظم جنداً.

وسبحان الله! فموسى لم يطلب منهم ولم يأمرهم إلا بالدخول لا غير، ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا لربما كان ذلك داعياً لرفع الحرج أو لدخول لا ممانعة فيه ولا قتال، ولكن الطبع غلاب فأخبر ربنا عن طبائعهم ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَأَنْظِرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: 46]. إذن فهي طبائع بني إسرائيل التخاذل والخور والجبن، والنكوص على الأعقاب، والتلاعب بالألفاظ والمحاورة والمداورة في المواقف، وكل الصفات والأخلاق الرذيلة في هؤلاء القوم، يرثونها كابراً عن كابر، ويورثونها جيل بعد جيل. (وراجع في ذلك فصل: أخلاق وصفات بني إسرائيل).

فهم يريدون دخولا هينا يسيرا ونصرا رخيصة لا ثمن له، مريحا لا جهد فيه ولا عناء، ينزل عليهم كالمن والسلوى، وهنا تبرز قيمة الإيمان بالله والخوف منه، فالخوف من الله وحده يهون من شأن الجبارين ﴿ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [المائدة: 23]. فهذان الرجلان يُحرضان قومهما، لله عليهما نعمة عظيمة وهي الخوف منه سبحانه وخشية عقابه، ويُقال: إنها يوشع بن نون و كالب بن يوفنا، والأول هو فتى موسى ووارث النبوة، والقيادة من بعده في بني إسرائيل.

﴿ ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ﴾ .. فلا يهولنكم ضخامة العظام وقوة الأجسام، فهذه أهمية الإيمان واليقين والثبات في ساعة الشدة، وقيمة الخوف من الله في مواطن الخوف من الناس، فالله سبحانه لا يجمع في قلب عبده المؤمن بين مخافتين: مخافته لله جلّ وعلا ومخافة الناس؛ فمن خاف الله قلن يخاف أحدا سواه، ولا يخاف شيئا سواه، وهؤلاء هم أصحاب رسول الله رضوان الله عليهم، وقد عادوا لتوهم من أحدٍ مشخين بالجراح، ووقع فيهم التقتيل كما لم يقع مثله من قبله، قد جاءهم الخبر بأن قريشا قد عادت لهم صبيحة أحد بجمعها؛ لتقضي عليهم، فماذا صنع الإيمان في قلوبهم؟ يخبرك عالم الغيب والشهادة بما كان فيقول ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [الأنفال: 173] فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى دَارِهِمْ لَم يَتَسَوَّوْا لِمَ تَبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿ [الأنفال: 174] إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَاءَهُ. فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال: 175-173].

﴿ ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ ﴾ .. قاعدة في علم القلوب وفي علم الحروب؛ أقدموا واقتحموا، فمتى دخلتم على الناس في عقر دارهم انكسرت قلوبهم بقدر ما تقوى قلوبكم، وشعروا بالهزيمة قبل أن تقع بهم فينهزموا ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ هذا هو منطق الإيمان وهذه حكمته، ولكن لمن يقولان هذا الكلام؟! لبني إسرائيل!! وقد وضح لهم: أن المنوط بهم هو الدخول فقط، فليس بعد الباب إلا الغلبة، ثم

إنه معكم السلاح الذي لا يقل، السلاح الذي لا يعرف قدره وأثره إلا المؤمنون.. التوكل على الله والثقة به والاعتماد عليه.

قال تعالى ﴿قَالُوا يَمُوتُ إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: 24]. فكلهم عزم وتصميم على عدم الدخول المؤبد ما لم يخرج منها القوم الجبارون، ويخالفون رسولهم في جبن ووقاحة معاً، فهم مرتعبون من الخطر الذي سيقدمون عليه، لذا فهم يتوقعون غاية التوقع، ويسيثون غاية الإساءة، ولا يكلفهم الأمر سوى تطاول اللسان، أما الواجب عليهم فشاق عسير لأنه يكلفهم وخز السنان.

﴿قَالُوا يَمُوتُ إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا﴾.. لا أدب ولا حياء (موسى.. موسى) هكذا يخاطبون رسول الله وكليمه وسيدهم ومنقذهم، وذلك حتى يحسموا الأمر الأول ﴿إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا﴾، وكم عانى موسى من (لن) بني إسرائيل الفاجرة ﴿لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: 55]. ﴿لَن نَّصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَحِيدٍ﴾ [البقرة: 61]. ﴿لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ [المائدة: 22]. ﴿لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا﴾ [المائدة: 24].

﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾.. هذه وقاحة العاجز؛ سوء أدب مع نبيهم ومع ربهم، وقد قالوا كلمة الكفر لو لم يعذروا بجهلهم، فهو ليس بريهم إذا كانت ربوبيته تعني التكاليف الثقيل، ثم إن جوابهم فيه شك من رسالة موسى ﷺ؛ كأنهم قالوا: إن كان هو ربك حقاً كما تزعم، فليقاتل معك ولينصرك على هؤلاء، وهم أصحاب ﴿قَادِعُ لَنَارِكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ﴾ [البقرة: 61]. ﴿أَدْعُ لَنَارِكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْثُهَا﴾ [البقرة: 69]. وعلى أي حال فقد وصفهم سبحانه بالفسق، والخلاصة أنهم لا يريدون ملكاً ولا عزاً، ولا يريدون أرض الميعاد طالما هناك تكليف بأمر وعمل مطلوب منهم ﴿إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾.

هذه هي نهاية المطاف، نهاية الجهد الجهيد والسفر الطويل، وتحمل الرذالات والانحرافات والالتواءات من بني إسرائيل، نكصوا على أعقابهم وأبوا دخول الأرض المقدسة وهم على أبوابها، ونكلوا عن ميثاق الله وهو مرتبط معهم بالميثاق، فماذا يصنع موسى؟ ولمن يلجأ؟.

قال ابن القيم في (الإغاثة 2 / 640): وتأمل: تَلَطَّفَ نبي الله تعالى موسى ﷺ بهم وحسن خطابه لهم وتذكيرهم بنعم الله عليهم وبشارتهم بوعده الله لهم: بأن القرية مكتوبة لهم ونبيهم عن معصيته بارتدادهم على أدبارهم وأنهم إن عصوا أمره ولم يمثلوا: انقلبوا خاسرين.

فجمع لهم بين الأمر والنهي، والبشارة والنذارة، والترغيب والترهيب، والتذكير بالنعم السالفة فقابلوه أقبح المقابلة فعارضوا أمر الله تعالى بقولهم: ﴿يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ فلم يوقروا رسول الله وكليمه حتى نادوه باسمه ولم يقولوا: يا نبي الله وقالوا: ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ ونسوا قدرة جبار السموات والأرض الذي يذل الجبابرة لأهل طاعته. وكان خوفهم من أولئك الجبارين الذين نواصيهم بيد الله أعظم من خوفهم من الجبار الأعلى سبحانه، وكانوا أشد رهبة في صدورهم منه.

ثم صرحوا بالمعصية والامتناع من الطاعة فقالوا: ﴿وإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَقًّا يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ فأكدوا بمعصيتهم بأنواع من التأكيد:

أحدها: تمهيد عذر العصيان بقولهم ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾.

والثاني: تصريحهم بأنهم غير مطيعين، وصدروا الجملة بحرف التأكيد، وهو ﴿وإِنَّا﴾ ثم حققوا النفي بأداة لن الدالة على نفي المستقبل أي لا ندخلها الآن ولا في المستقبل. ثم علقوا دخولها بشرط خروج الجبارين منها فقال لهم ﴿رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ بطاعته والانقياد إلى أمره من الذين يخافون الله. ﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ أي: باب القرية فاهجموا عليهم فلأنهم قد ملثوا منكم رعباً ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنتَحِمُوا مِنْهُ﴾ ثم أرشدهم إلى ما يحقق النصر والغلبة لهم وهو التوكل. فكان جواب القوم أن ﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلْنَا إِنَّا هَاهُنَا قَتَلُوكَ﴾.

فسبحان مَنْ عظم حلمه حيث يقابل أمره بمثل هذه المقابلة، ويواجه رسوله بمثل هذا الخطاب، وهو يحلم عنهم، ولا يعاجلهم بالعقوبة، بل وسعهم حلمه وكرمه. وكان أقصى ما

عاقبهم به: أن رددتهم في بركة التيه عاماً يظلل عليهم الغمام من الحر وينزل عليهم المن والسلوى. اهـ

قال تعالى ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ۖ فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الأنفال: 25]. دعوة ألم ولجوء إلى الرب القادر العظيم مقلب القلوب فيها استسلام له سبحانه، واعتراف بالفشل والعجز مع هؤلاء القوم، ثم طلب بالمفارقة والحكم بينه وأخيه وبينهم؛ لخروجهم عن الطاعة له ولربه جلّ وعلا، فما الذي يربطه بهؤلاء الفجار الذين خذلوه بين يدي ربه، ولم يطيعوا أمر الله وأمر رسوله، لذا طلب من ربه الحكم الفصل فيهم، واستجاب الله لنبيه، وحكم فيهم بعدله وقضى بالجزاء العدل في هؤلاء الفاسقين ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ۚ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الأنفال: 26]. هكذا وهم على أبواب الأرض المقدسة التي كتب الله لهم أن يدخلوها فرفضوا دخولها، وخالفوا أمره الشرعي، فكانت العقوبة والعقوبة تحريمها عليهم وحرمانهم منها وإبعادهم عنها فلا يدخلونها أبداً كما قرروا واتفقوا، ثم عقوبة أخرى حيث أن الأولى لن تعدل عندهم كثيراً، ولا تؤثر فيهم بأي تأثير؛ حكم عليهم وقضى سبحانه أن يتيهوا في الأرض، في صحراء سيناء، أربعين سنة كاملة، جزاء من جنس ما قدموا وعملوا، حينما رفضوا الدخول والقتال ثم القرار في الأرض المقدسة، فليس إلا التيه في صحراء قاحلة حارة حيث لا قرار ولا استقرار، على غير قصد.. الليل والنهار، وقد ذكر المفسرون أن هذا الجيل من بني إسرائيل قد مات كله في أرض التيه، فلم يدخلوها أبداً كما أرادوا، إلا الرجلين يوشع بن نون وكالب بن يوفا فهما اللذان قادا الجيل التالي للخروج من أرض التيه ودخول الأرض المقدسة ومقاتلة الجبارين، وذلك بعد انقضاء الأربعين سنة. وقد روى ابن أبي حاتم بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما (في قوله تعالى ﴿ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال: فتاهوا أربعين سنة. قال: فهلك موسى وهارون في التيه، وكل من جاوز الأربعين سنة، ناهضهم يوشع بن نون وهو الذي قام بالأمر بعد موسى، وهو الذي افتتحها، وهو الذي قيل له: اليوم يوم الجمعة، فهموا بافتتاحها، ودنت الشمس للغروب، فخشي أن دخلت ليلة السبت أن يسبتوا، فنادى الشمس: إني مأمور وإنك

مأمورة، فوقفت حتى افتتحها، فوجد فيها من الأموال ما لم يُر مثله قط، فقربوه إلى النار، فلم تأته، فقال: فيكم الغلول. فدعا رؤوس الأسباط وهم اثنا عشر رجلاً فبايعهم، والتصقت يد رجل منهم بيده، فقال: الغلول عندك فأخرجْه، فأخرج رأس بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت وأسنان من لؤلؤ، فوضعه مع القربان، فأتت النار فأكلتها) قال ابن كثير (2/ 39): له شاهد في (الصحيح).

وهنا لابد لنا من وقفة نبين فيها موقف مشابه وقريب مما حدث مع بني إسرائيل، والفارق بينهم وبين أصحاب رسول الله ﷺ؛ وكيف استفاد أصحاب النبي ﷺ، وكيف وعوا الدرس الذي إما أن يكونوا سمعوه من أهل الكتاب أو قصه عليهم النبي ﷺ من أخبار بني إسرائيل، ثم قصه ربنا علينا بعد ذلك في القرآن العظيم في سورة المائدة، ذلك لأن سورة المائدة نزلت بعد بدر فقد ورد ما يفيد أنها وسورة الفتح آخر ما نزل من القرآن؛ فإنهم ﷺ لما واجهوا الشدة، وكانوا قد توجهوا يوم بدر لمواجهة العير السهل اليسير وهم قلة، إذا بهم أمام النفير، وقد جاءوا ينقذون أموالهم، بينما فرت العير، فاستشار النبي ﷺ أصحابه في ملاقة النفير أو العودة إلى المدينة بعد فرار العير. فقام أبو بكر فقال وأحسن، وكذلك عمر، ثم قام المقداد بن عمرو فقال: «يا رسول الله، امضي لما أمرك الله، فنحن معك، والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾»، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغمام لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه»، وفي رواية: «إنا نقاتل عن يمينك وعن يسارك ومن بين يديك ومن خلفك، فرأيت وجه رسول الله ﷺ يشرق لذلك، وسر بذلك» (متفق عليه).

قال الله جلّ وعلا لنبيه ﷺ ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ فلا أسف ولا حزن على الفاسقين الظالمين لأنفسهم ولغيرهم، إذا نزلت بهم العقوبة من الله جزاء فسقهم وظلمهم، هؤلاء الذين يرددون: نحن أبناء الله وأحباؤه، الذين فضحهم الله فضيحة لا يغطيها الليل ولا يسترها الذيل، أعداء الله والبغضاء إليه، وهم في جهلهم يعمهون، وفي غيهم يترددون.

قبح الله وجوههم، وجعل منهم الخنازير والقروء، وألزمهم لعنة تصحبهم إلى النار ذات الوقود، وقضى عليهم فيها بالتأبيد والخلود، فله الحمد من عباده ومن جميع الوجود.

والآن اقرأ القصة بتدبر،

قال تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مِمَّا تَنْتَهُم مَّا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ٢٠﴾ يَنْقُورِ أَذْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ٢١﴾ قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَقًّا يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ٢٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمَا أَذْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابُ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُم غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٢٣﴾ قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ٢٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ٢٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿ [المائدة: 20-26].

بنو إسرائيل في التيه

ذكر لنا ربنا جلّ وعلا في سيرة موسى وأخباره ﷺ كيف كشف بني إسرائيل عن خبثهم ولؤمهم، وحقارة شأنهم، وسوء أدبهم لما رفضوا الدخول إلى الأرض المقدسة، ففضى عليهم سبحانه بالتيه أربعين سنة في أرض سيناء لا يهتدون إلى طريق للخروج منها، أربعون سنة يبدأون من حيث انتهوا، ويعودون من حيث بدأوا، ولم يكن ذلك حكماً بالهلاك عليهم، بقدر ما هو حكم بالتطهير لذنوبهم، وحتى ينتهي هذا الجيل الفاسق العاصي من بني إسرائيل، فقد أرسل الله عزّ وجلّ عليهم بنعمه، وأمدّهم بمدده في هذه الصحراء القاحلة المتقدة ناراً، والتذكير بالنعم يدعو إلى ذكر المنعم بها وشكره، فقد ذكرهم سبحانه بأنعمه وتفضيله لهم ﴿يَبْنَئِ إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: 47]. وذكرهم بأنه قد ظلل عليهم بالغمام ليقبهم حر صحراء التيه فقال سبحانه ﴿وَوَضَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [البقرة: 57]. فكان التظليل لهم نعمة من نعم الله عليهم في هذا الحر الشديد؛ أن يأمر بالغمام وهو السحاب الرقيق أن يظل ملازماً لبني إسرائيل أينما توجهوا، وكأنهم يمشون تحت مظلة تحميهم من حر الصحراء، فلا يشعرون بأية حرارة.

ولما احتاجوا إلى الطعام والشراب؛ أنزل لهم سبحانه برحمته وقدرته «المَنَّاء» شراب حلو كان يتزل عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس كالثلج، فيأخذون منه ما يكفيهم ليومهم، فإن ادخروا منه شيئاً ليوم آخر فسد عليهم إلا في يوم الجمعة، فإنهم كانوا يدخرون ليوم السبت فلا يفسد عليهم، وكان لا يتزل عليهم في السبت شيء لأنه يوم عبادة؛ فلا كدر ولا تعب ولا عمل ولا مشقة في هذا الشراب الحلو. وقد صرح عن النبي ﷺ قوله: [الكُمَاءُ مِنَ الْمَنَّاءِ، وماؤها شفاء للعين]؛ لأنها تنبت في الأرض بغير كلفة، ولا مشقة ولا تعب.

﴿وَالسَّلْوَى﴾ طير كان يتزل عليهم بأمر الله، فيأخذون منه ويأكلون، ويُقال: هو طائر السُّمَّاني المشهور لذيد اللحم سهل الصيد تسوقه لهم الريح، كان الرجل يذبح منها قدر ما يكفيه

يومه هذا، فإذا زاده فسد عليه، إلا ما كان يجمعه في يوم جمعة لسبت، فكان يصح لهم ولا يفسد، والمن والسلوى من فضل الله على بني إسرائيل، ونعمة عظيمة تستوجب الشكر المتواصل منهم لإنجائهم بهذا الطعام الطيب اللذيذ، وهذا المقام المريح في صحراء التيه، فهل شكروا الله على أنعمه واهتدوا؟! قال الله عز وجل ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ فجحدهم لنعم الله عليهم كان ظلماً لأنفسهم.

وقد ذكر الله جل وعلا من أحوالهم في التيه طلبهم للسقيا من موسى في موضع لا يظن أحد وجود الماء فيه، فاستسقى لهم ربه سبحانه قال تعالى ﴿وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُلُّوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: 60]. وهذا من عظيم أنعم الله عليهم لكنهم كعادتهم لا يقابلون النعم بالذكر والشكر والعرفان لمن أنعم بها!! ولما كان الإنسان عبد الإحسان، فما سمعنا عن جحود مثل جحود بني إسرائيل، فموسى هو الذي يستسقى لقومه العطشى الذين كثرت إساءاتهم، فسبحان الذي جعل الفوارق بيننا وبينهم كثيرة عديدة وجعل بيننا وبين نهجهم وسلوكهم مغارب ومشارك بعيدة، وفي ديننا علمنا النبي ﷺ في طلب السقيا من الله تعالى أن نخرج بجمعنا في ذل وخضوع يؤمننا ألقانا وأعلمنا بالله نصلي في العراء مظهرين العبودية والفقر والمسكنة والمذلة نادمين تائبين فيسقيننا من فضله وجوده. أما بني إسرائيل فقد أمر ربنا سبحانه موسى ﷺ أن يضرب الحجر بعصاه المباركة، وهو من باب الأخذ بالأسباب، وربط الأسباب بالمسببات، وإلا فرينا جل وعلا قادر على إخراج الماء من الصخر والحجر دون أن يضرب موسى بعصاه؛ فانفجرت المياه من الحجر، وخرجت على صورة اثنتي عشرة عيناً بعدد أسباط وقبائل بني إسرائيل، لكل سبط وقبيلة عيناً معينة يحصلون منها على الماء، فلا تعدي ولا ظلم، ولا تقاتل ولا احتكاك؛ وفي سورة الأعراف ﴿وَقَطَّعْنَهُمْ اثْنَتَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذْ اسْتَسْقَىٰ قَوْمُهُ أَنْ يَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ

وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿[الْإِنْفَاق: 160]﴾. وكانت هذه السقيا أمراً خارقاً للعادة، ومعجزة من المعجزات وآية من الآيات؛ فعصا تفعل ما تؤمر، وماء يفيض في صحراء، وماء ينبع من صخر، وعيون ماء تسيل بعددهم؛ كل ذلك ليلزموا جانب الإيثار والطاعة والأدب مع الله ورسوله، بينما جاءت أمثال هذه المعجزات من رسولنا ﷺ الذي نبع الماء من بين أصابعه، من بين لحم ودم فار الماء، فكيف تعاملوا مع المعجزة التي عاينوها ولمسوها؟! في البخاري عن ابن مسعود قال: (كُنَّا نَعُدُّ الْآيَاتِ بَرَكَةً وَأَنْتُمْ تَعُدُّونَهَا تَحْوِيفًا. كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَقُلَّ الْمَاءُ فَقَالَ: [اطْلُبُوا فَضْلَةً مِنْ مَاءٍ] فَجَاءُوا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ، فَأَذْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ، ثُمَّ قَالَ: [حَيَّ عَلَى الطُّهُورِ الْمُبَارَكِ وَالْبَرَكَةُ مِنَ اللَّهِ] فَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤْكَلُ) ففاقت معجزته ﷺ معجزة موسى ﷺ في ذلك، وما كان ذلك إلا إكراماً لرسولنا ﷺ، وإلا فمعجزته الكبرى هي القرآن الكريم.

وقد ذكر المفسرون: أن بني إسرائيل لما طلبوا السقيا، وانفجرت لهم العيون؛ يشربون ويسقون، ونزل عليهم المن والسلوى، اشتكوا من بلى ثيابهم وتمزقها، فخلق الله لهم ثياب لا تبلى ولا تمزق، وكانت تطول معهم كما تطول الصبيان!! أمة مدللة من رب حلیم!!.

معجزات وخوارق وآيات بينات، وبعد ذلك كله خالفوا وعاندوا، فاسمع لهم بعد حين كيف ضجروا ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَحْمُسُونَ لَنْ نَصِيرَ عَلَى طَعَامٍ وَجِدْ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثِيتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْطُوا مَضَرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿[الْبَقَّة: 61]﴾.

عدم الصبر وسوء الأخلاق، وسوء التدبير والرعون، والجهالة بالخير ظاهرة بادية في كلمات القوم؛ هؤلاء الذين ألقوا المهانة والذل، مع أن الله جل وعلا أخرجهم من الذل والهوان

الذي خالط حياتهم وطعامهم وشرابهم في مصر، فأخرجهم على يد نبيه موسى ليورثهم الأرض المقدسة، ويتألموا العزة والكرامة؛ فإذا بهم يابون ذلك ويرفضونه، بل ولا يريدون أن يقدموا أي تضحية، ولا أن يدفعوا ثمنًا، ولا حتى أن يغيروا ما ألفوه من طعام وشراب شتان بينه وبين الذي رفضوه واستبدلوه من الطعام المبارك!! ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَحْمُسُونَ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾ .. يعنون بذلك المن والسلوى ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا﴾ .. وهي البقول والخضر ﴿وَقَشَائِبَهَا﴾ هي القشة والخيار ونحوهما ﴿وَقُومَهَا﴾ قيل: هو الثوم لذكر البصل بعده، وقيل: الحنطة التي يصنع منها الخبز، وقيل: الحبوب التي تؤكل كلها فوم. قال لهم موسى تقرعًا وتوبيخًا لسؤالهم هذه الأطعمة الدنيئة، بدلًا مما هم فيه من العيش الرغيد والطعام الهين الطيب ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا بِمِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ﴾ .. فالذي سألتهم ليس بعزيز، وإنما هو في أي مصر من الأمصار، فأي بلد دخلتموه وجدتم فيه ذلك، أما طعام البركة الذي هو من عند الله فأنى تجدونه، فلما كان طلبهم هذا من باب الأشر والبطر ولا ضرورة فيه لم يجابوا إلى ما طلبوا.

﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾. في كل زمان ومكان إلا أن يدخلوا في الإسلام أو تحميهم دولة من الدول كما قال تعالى ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ وَبَاءُ وَبَغْضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ [الأنعام: 112]. وإن كان هذا تاريخيًا لم يحدث لهم في التيه، وإنما حدث لهم بعد ذلك كما في قينقاع والنضير وقريظة وخيبر ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [الأنعام: 112]. فوكلهم إلى أنفسهم، ورفع عنهم حمايته ورعايته، وأبدل أمنهم خوفًا عقبة لهم على تمردهم وعتوهم وسوء أديهم.

هؤلاء هم بنو إسرائيل، وهذا جحودهم، وهذه أخلاقهم، مع أنهم كانوا هم حملة الرسالة والأمانة والدعوة إلى الله جل وعلا، ولهذا لم تدم لهم، وحولت عنهم هذه المهمة المقدسة إلى هذه الأمة الخاتمة المباركة، فإن اليهود أذل الأمم، وأشدهم مسكنة، وأكثرهم تصاغرًا، لم يتنظم لهم

جمع، ولم تحقق فوق رؤوسهم راية، ولم تثبت لهم ولاية، بل ما زالوا عبيد العصي في كل زمان، وطروقة كل فعل في كل أوان، بعد ما كانوا أفضل الأمم قال تعالى ﴿يَبْقَى إِسْرَائِيلَ أَذْكُرًا نَعَمَ أَلَيْسَ أُنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: 47، 122]. في موضعين من سورة البقرة، وهكذا ينقلب الحال بهم جزاءً بما كسبوا، مهما صار إليه أمرهم في واقعنا الآن، فلا بد أن ستقع بهم الذلة والمسكنة، ولتعلمنا نبأه بعد حين.

ومقابل هذه المواقف والتصرفات والأخلاق من بني إسرائيل، نذكر مواقف أصحاب النبي ﷺ الكرام، وفضائلهم وشرفهم إذا قارنتهم بأصحاب موسى، بل ويسائر أصحاب الأنبياء، كيف كان صبرهم وثباتهم، وكيف كانت أخلاقهم وأديهم مع رسول الله ﷺ، حتى في أسفاره وغزواته؛ كما حدث في عام تبوك في ذلك الحر الملهب والجهد الجهد، والتي سماها ربنا جلّ وعلا ساعة العسرة في سورة التوبة و من ثم سُميت في المغازي بغزوة العسرة. فإنهم مع ذلك لم يطلبوا من النبي ﷺ خرق عادة، ولا إيجاد أمر معجز، مع أن ذلك كان سهلاً على رسولنا ﷺ، فقد أمرهم أن لا يشربوا من بئر ثمود بالحجر، وهم في أمس الحاجة إلى الماء، «فعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ لما نزل الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من بئرها، ولا يستقوا منها. فقالوا: قد عجننا منها واستقينا. فأمرهم أن يطرحوا ذلك العجين، ويهريقوا ذلك الماء» (خ م) واحتاجوا إلى الماء حتى اضطروا إلى ذبح العير مع قلتها؛ ليشربوا مما في كرشه من الماء، وحينها أراهم النبي ﷺ معجزة تفوق ما أتى به موسى ﷺ؛ حين نبع الماء من بين أصابعه، وقام على رأس بئر فغسل فيها وجهه ويده، فجرت العين بقاء كثير، فسقي الناس وسقوا، وكذلك لما أجهدهم الجوع، جمعوا ما معهم فجاء قدر مبرك شاة؛ فدعا الله فيه، وأمرهم فملأوا كل وعاء معهم، ودعا الله فجاءتهم سحابة فأمطرتهم، فشربوا وسقوا الإبل، وملأوا أسقيتهم، وقد سمي هذا الجيش بجيش العسرة.

فقارن بين حال أصحاب النبي ﷺ، وبين ما عرفت من أخلاق وأحوال بني إسرائيل مع موسى ﷺ، واحمد الله أنك من هذه الأمة المرحومة الخاتمة، ومن أتباع النبي محمد ﷺ، فازدد طاعة، وعض على سنة نبيك ﷺ بالنواجذ.

والآن أقرأ خبرهم في القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه حيث قال جل وعلا ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ٥٦ ﴿وَعَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٥٧﴾ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ٥٨ ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ٥٩﴾ وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْفُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ٦٠﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاجِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَنْتَسَبِدُونَ بِالَّذِي هُوَ أَذَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطُوا مَعِصِرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ٦١﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّبِيَّانَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٦٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٦٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿الْبَقَرَةُ: ٥٥-٦٤﴾.

المواعدة واللقاء

وضح كشمس النهار أن غالب بني إسرائيل لم يكونوا على استعداد للقيام بالمهمة الجليلة التي انتدبوا إليها، وهي القيام بدين الله جل وعلا في الأرض، ونشره والدعوة إليه، حين أظهروا ميلهم للشرك والوثنية يوم مروا بالقوم العاكفين على أصنام لهم، وكذلك عدم طاعتهم لرسولهم وقائدهم، وعصيانهم يوم طلبه دخولهم الأرض المقدسة، ومقاتلة أعدائهم فيها، مما أظهر ضعف التوحيد في قلوبهم، واحتياجهم لإعادة التربية والإعداد من جديد برسالة مفصلة تبين لهم دورهم المطلوب وقدرهم المنتظر. ومن أجل هذه الرسالة المفصلة كانت مواعدة الله تعالى لعبده موسى ﷺ ليلقاه ويتلقى عنه.

قال تعالى ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأنعام: 142]. قال المفسرون: وكانت المواعدة بعد ثلاثين ليلة، فصامها موسى، وطواها عبادة واعتكافاً واعتزالاً لقومه، فلما تم الميقات وحان الأجل؛ استاك بلحاء شجر ليطيب فمه لملاقاة ربه سبحانه، وخلوف فم الصائم أطيب عند الله تعالى من ريح المسك، لذلك أمره أن يكون الثلاثين أربعين.

قال صاحب التحرير: وقد جعل الله مدة المناجاة ثلاثين ليلة تيسيراً عليه، فلما قضاها وزادت نفسه الزكية تعلقاً ورغبة في مناجاة الله، وعبادته زاده الله من هذا الفضل عشر ليال، فصارت مدة المناجاة أربعين ليلة، وقد ذكر بعض المفسرين قصة في سبب زيادة عشر ليال لم تصح. ولم يزد على أربعين ليلة: إما لأنه قد بلغ أقصى ما تحتمله قوته البشرية فباعده الله من أن تعرض له السامة في عبادة ربه، وذلك ما يجتنبه المتقون بلة الأنبياء، وقد قال النبي ﷺ: [عليكم من الأعمال بما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا]، وإما لأن زيادة مغيبه عن قومه تفضي إلى إضرار كما قيل: إنهم عبدوا العجل في العشر الليالي الأخيرة من الأربعين ليلة، وسُميت زيادة الليالي العشر إتماماً إشارة إلى أن الله تعالى أراد أن تكون مناجاة موسى أربعين ليلة ولكنه

لما أمره بها أمره بها مفرقة إما لحكمة الاستئناس، وإما لتكون تلك العشر عبادة أخرى فيتكرر الثواب، والمراد الليالي بأيامها فاقصر على الليالي: لأن المواعدة كانت لأجل الانقطاع للعبادة وتلقي المناجاة والنفس في الليل أكثر تجرداً للكلمات النفسانية والأحوال الملكية منها في النهار، إذ قد اعتادت النفوس بحسب أصل التكوين الاستئناس بنور الشمس والنشاط به للشغل، فلا يُفارقها في النهار الاشتغال بالدنيا ولو بالتفكير وبمشاهدة الموجودات، وذلك يغيب في الليل والظلمة، وتنعكس تفكرات النفس إلى داخلها، ولذلك لم تزل الشريعة تحرض على قيام الليل وعلى الابتغال فيه إلى الله تعالى قال ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ [البقرة: 16]. الآية. وقال ﴿ وَإِلَى أَسْمَارِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الدخان: 18]. وفي الحديث [ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا في ثلث الليل الأخير فيقول: هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من داع فأستجيب له؟] اهـ وأكثر المفسرين على أن الثلاثين هي ذي القعدة، والعشر عشر ذي الحجة، وعلى هذا فيكون قد كمل الميقات يوم النحر، وحصل التكليم لموسى عليه السلام، فهذا اليوم أفضل أيام الدنيا، ففيه فدى الله جلّ وعلا إسماعيل من الذبح، وهو أيضاً اليوم الذي أنزل الله سبحانه على رسوله ﷺ الآية العظمى الكريمة ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [المائدة: 3]. وهذه الأربعين هي التي أجملها ربنا جلّ وعلا بقوله ﴿ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [البقرة: 51]. وفي خلال العشرة الأخيرة قال قوم موسى: إن موسى أبطأ عن مواعده، فهو قد ضل أو نسي، فنكثوا عهده، وبدلوا بعده، فعبدوا إلهاً غير الله، فكانت فتنتهم في العشر التي زاده الله، وعبدوا العجل!! ولما عزم موسى عليه السلام على الذهاب إلى الطور لميقات ربه جلّ وعلا، كما قال ﴿ يَبْنَیْ إِسْرَءِیلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾ [طه: 80].

فحيث استخلف موسى أخاه هارون على بني إسرائيل، وأوصاه بالإصلاح وعدم الإفساد ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ وهذه نصيحة واجبة من موسى لأخيه، حيث يعلم موسى قدر التبعة وثقلها، ويعرف طبيعة

قومه بني إسرائيل، ولما كان موسى يعرف لهارون قدره، وأنه نبي كريم له وجاهته وجلالته، فخشي عليه من قومها فأخبره بهذه القاعدة الذهبية في الحكم لمثل هؤلاء ﴿وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾.

قال صاحب التحرير: جمع له في وصيته ملاك السياسة بقوله ﴿وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ فإن سياسة الأمة تدور حول محور الإصلاح؛ وهو جعل الشيء صالحاً فجميع تصرفات الأمة وأحوالها يجب أن تكون سالحة، وذلك بأن تكون الأعمال عائدة بالخير والصالح لفاعلها ولغيره، فإن عادت بالصالح عليه وبضده على غيره لم تعتبر سالحة، ولا تلبث أن تؤول فساداً على من لاحت عنده سالحة، ثم إذا تردد فعل بين كونه خيراً من جهة وشرّاً من جهة أخرى وجب اعتبار أقوى حالته فاعتبر بها إن تعذر العدول عنه إلى غيره مما هو أوفر سالحة وإن استوى جهته ألغى إن أمكن إلغاؤه وإلا تخير، وهذا أمر لهارون جامع لما يتعين عليه عمله من أعماله في سياسة الأمة.

وقوله ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ تحذير من الفساد بأبلغ صيغة؛ لأنها جامعة بين النهي، والنهي عن فعل تنصرف صيغته أول وهلة إلى فساد المنهي عنه، ويقتضي تعليق النهي باتباع سبيل المفسدين، والإلتحاق هنا مستعار للمشاركة في عمل المفسد، والمفسد من كان الفساد صفته فلما تعلق النهي بسلوك طريق المفسدين كان تحذيراً من كل ما يستروح منه مآل إلى فساد لأن المفسدين قد يعملون عملاً لا فساد فيه فنهي عن المشاركة في عمل مَنْ عرف بالفساد؛ لأن صدوره عن المعروف بالفساد كاف في توقع إفضائه إلى فساد. ففي هذا النهي سد ذريعة الفساد وسد ذرائع الفساد من أصول الإسلام، وقد عني بها مالك بن أنس وكررها في كتابه واشتهرت هذه القاعدة في أصول مذهبه.

فلا جرم أن كان قوله تعالى ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ جامعاً للنهي عن ثلاث مراتب من مراتب الإفضاء إلى الفساد وهو العمل المعروف بالانتساب إلى المفسد، وعمل المفسد وإن لم يكن مما اعتاده، وتجنب الاقتراب من المفسد ومخالطته.

وقد أجرى الله على لسان رسوله موسى، أو أعلمه ما يقتضي أن في رعية هارون مفسدين، وأنه يُوشك إن سلكوا سبيل الفساد أن يُسايروهم عليه لما يعلم في نفس هارون من اللين في سياسته، والاحتياط من حدوث العصيان في قومه كما حكى الله عنه في قوله ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ وقوله ﴿إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾. اهـ

وهذا يُذكرنا برسول الله ﷺ حين رد علي بن أبي طالب في بعض مغازيه من الطريق، واستخلفه على المدينة، فأحزن ذلك علي، فقال له النبي ﷺ: [أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؛ غير أن لا نبي بعدي] (م) فهو ليس استخلاف نبي لنبي كما يزعمه بجهل الشيعة الإمامية الرافضة وغيرهم، ولا هي خلافة دائمة له، وإنما هو استخلاف في حياة كالوكالة التي تنقضي بعزل الموكل أو موته، ثم إن هارون كان شريكاً مع موسى في أصل الرسالة، فلا حجة لهم في ذلك ولا دلالة، وقد استخلف النبي ﷺ عدداً من أصحابه في مغازيه، فمن منهم يعد الخليفة بعد الرسول ﷺ؟!

قال تعالى ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأنعام: 143]. أي: أسمعته كلامه بغير واسطة، وقد كلمه من وراء حجاب إلا أنه أسمعته الخطاب، فتاداه وناجاه، وقربه وأدناه، وهذا مقام رفيع لموسى ﷺ ومنزلة غالية عالية.

وقد اعترض المعتزلة وأشباههم على مسألة تكليم الله لموسى ﷺ في قوله ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: 134].

وقالوا: إنما هي (وكلم الله موسى تكليماً) فيينا في الآية الله هو المتكلم، جعلوه سبحانه بزعمهم وباطلهم أنه هو المكلّم، بينا المتكلم موسى، جزماً على مذهبهم الباطل في نفي الصفات عن الله فلا يشبهه المخلوق بالخالق فنفوا صفة الكلام عن الله جلّ وعلا، فرد عليهم العلماء بهذا الموضع من الآية ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ فالهاء ضمير يعود على الغائب؛ وهو موسى ﷺ، فبان أن الكلام منه تعالى، وبطل هراءهم، وانكسر باطلهم والحمد لله رب العالمين.

قال تعالى ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُنْتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنعام: 143].

اجتهد أيها القارئ الكريم أن تستشعر جلال هذا الموقف الفريد وروعته الذي اختص الله تعالى به موسى، فيا لروعة مشهد موسى وهو يقف مخاطباً ربه جلّ وعلا، ويسمع لكلامه، ولهذا لما أخذته الحب واللهفة والرجاء ورغبة الشهود بعدما أسمعته، تطلع موسى إلى أعلى مما هو فيه كما هو حال الجبلية التي جبل الخلق عليها، ونسى موسى من هو، وطلب ما لا يكون لبشر في هذه الدنيا ولا يطيقه؛ يطلب الرؤية الكبرى العظمى! فسأل رفع الحجاب ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ وفي الحديث قال ﷺ [حجابه النور؛ لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بعبده من خلقه] (م مج حم). قال صاحب التحرير: وسؤال موسى رؤية الله تعالى تطلع إلى زيادة المعرفة بالجلال الإلهي؛ لأنه لما كانت المواعدة تتضمن الملاقاة وكانت الملاقاة تعتمد رؤية الذات وسماع الحديث، وحصل لموسى أحد ركني الملاقاة وهو التكليم أطمعه ذلك في الركن الثاني وهو المشاهدة، فالتكليم هو الذي أطمع موسى في حصول الرؤية، ولا نشك في أنه سأل رؤية تليق بذات الله تعالى، وهي مثل الرؤية الموعود بها في الآخرة فكان موسى يحسب أن مثلها ممكن في الدنيا حتى أعلمه الله بأن ذلك غير واقع في الدنيا، ولا يمتنع على نبي عدم العلم بتفاصيل الشؤون الإلهية قبل أن يعلمها الله إياه، وقد قال الله لرسوله محمد ﷺ ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: 114]. ولذلك كان أئمة أهل السنة محقين في الاستدلال بسؤال موسى رؤية الله على إمكانها بكيفية تليق بصفات الإلهية لا نعلم كنهها وهو معنى قولهم «بلا كيف» وكان المعتزلة غير محقين في استدلالهم بذلك على استحالتها بكل صفة. اهـ

وقد أثار حرف (لن) في قوله ﴿قَالَ لَنْ تَرَنِي﴾ إشكالاً عند الناس، حيث اعتمد عليه المعتزلة في نفي رؤية الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة، لأن «لن» نافية على التأييد كما زعموا! وهذا الذي أثاروه من نفي الرؤية في الدنيا والآخرة لقوله تعالى لموسى ﴿لَنْ تَرَنِي﴾ قد وافقهم

عليه أهل السنة فيما يختص بالرؤية في الدنيا، أما في الآخرة؛ فقد قال النبي ﷺ، والحديث مروي في (الصحيحين) عن أبي هريرة: أَنَّ نَاسًا قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر؟] قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ [هل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها سحب؟] قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ [فإنكم ترونه كذلك]، والأحاديث كثيرة ومتواترة في رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة؛ رواها نحو ثلاثين صحابيًا! فإشكاهم الذي أثاروه بنا في ويعارض ما قاله الرسول ﷺ وهو الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى. وقد أجاب العلماء على إشكاهم بأجوبة منها: - أن موسى ﷺ لا يُظن به وهو كلم الله ورسوله، وأعلم الناس بربه أن يطلب مالا يجوز أو يستحيل.

- ثم إن ربنا جلّ وعلا لم ينكر عليه سؤاله، كما أنكر مثلاً على نوح لما سأل نجاة ابنه من الغرق فقال ﴿إِنِّي أَعْظُمُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هَزَلًا: 46]. وقد قال سبحانه ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾، ولم يقل: إني لا أرى، أو لا تجوز رؤيتي، فهو دال على أنه سبحانه مرئي، ولكن موسى ﷺ لا تحتمل قواه الرؤية في الدنيا لضعف القوة البشرية عن رؤيته تعالى.

- ثم إن ربنا سبحانه قال له ﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَوْفَ تَرِنِّي﴾ فأعلمه أن الجبل مع رسوخه وثبوته لا يثبت للتجلي، فكيف بالبشر الذي خلق من ضعف ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [الشَّعَاءُ: 28].

ثم إن ربنا جلّ وعلا تجلى للجبل، فإذا جاز الظهور للجبل الذي هو جواد لا ثواب له ولا عقاب، فكيف يمتنع أن يتجلى لرسوله وأوليائه في دار كرامته؟!

- وأما ﴿لَنْ﴾ فلا تنفي الفعل للأبد، بدلالة قوله تعالى في حق الكافرين أصحاب النار ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾ [البَقَرَةُ: 95]. مع قوله عنهم ﴿وَنَادَوْا بِمَمْلِكٍ لِّيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ [الْخُرُوفُ: 77].

- ثم إن ربنا برحمته جلّ وعلا قد أخبر في القرآن برؤيته إكراماً لعباده من أهل الجنة ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ﴾ (٢٢) ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرٌ﴾ [الْقِيَامَةُ: 22-23]. وقال عن الكفار ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِذٍ

لَتَحْجُزُونَ ﴿ [الطَّافِقِينَ: 15] . (العقيدة الطحاوية 146-147) بتصرف . فليتدبر ذلك العاقلون وليسلموا تسلياً .

ثم دله سبحانه ترفقاً به ولكي لا يحزن؛ لماذا «لن»؟ لأنه لا يطيق ذلك ﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَوْفَ تَرِنُنِي﴾ والجبل أمكن وأثبت وأسكن، وهو أقل تأثراً واستجابة من البشر، ومع هذا ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ وهذا التجلي ظهور منه جلّ وعلا، وكان على قدر طرف الخنصر كما ذكره النبي ﷺ في الحديث الصحيح الصريح إشارة بيده؛ عن أنس عن النبي ﷺ في قوله تعالى ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ قال: [وضع إبهامه على قريب من طرف أناملته؛ فساخ الجبل] قال حميد الطويل لثابت: تقول هكذا؟! فوكزه. قال: ويقول رسول الله ﷺ، ويقول أنس، فأكتمه أنا!!! الألباني في ظلال الجنة 480: إسناده صحيح وقرأ ذلك مفصلاً في شرح العقيدة الطحاوية.

فلما رأى الجبل العالي المنيف الصلد القوي الراسخ الثابت قد صار في لحظة مستويًا بالتراب، لا ترى فيه عوجًا ولا أمتًا، فأدركت موسى رهبة الموقف وجلالة الأمر.

﴿وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ مغشياً عليه غائباً عن وعيه، فإذا لم يتحمل موسى مشهد الجبل المنك، فكيف كان سيقوى على مشهد الجلال والجمال والكمال والعظمة؟!

﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾. وأدرك مدى قدرته وطاقته، واستشعر تجاوزه في السؤال والطلب. ﴿قَالَ سُبْحَنَكَ﴾ .. تنزهت وتعاليت أن ترى بالأبصار، وأن تدرك في هذه الدنيا ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: 103].

﴿يَبْتَئُ إِلَيْكَ﴾. وهي ليست توبة من معصية، فالأنبياء معصومون من ارتكاب الذنوب، والوقوع فيها، ولكنه الأدب مع الله لما تجاوز موسى المدى في السؤال!

﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقد كان قبله مؤمنون، ولكنه يقول أنا أول من آمن بك أن لا يراك أحد من خلقك إلى يوم القيامة.

وهذا الغشي من موسى جاء به الخبر من النبي ﷺ ففي البخاري ومسلم، روى أبو سعيد الخدري قال (قَالَ: يَتَنَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ جَاءَ يَهُودِيٌّ قَدْ لُطِمَ وَجْهُهُ فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ، ضَرَبَ وَجْهِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِكَ. فَقَالَ: [مَنْ؟] قَالَ: رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ. قَالَ: اذْعُوهُ. فَقَالَ: [لَمْ لُطِمْتَ وَجْهُهُ؟] قَالَ: سَمِعْتُهُ بِالسُّوقِ يَخْلِفُ؛ وَالَّذِي اضْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ. قُلْتُ: أَيْ خَبِثَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ، فَأَخَذْتَنِي غَضَبُهُ ضَرَبْتُ وَجْهَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ [لَا تُخَيَّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ؛ فَإِنَّ النَّاسَ يَضْمَعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ، فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ. فَلَا أَذْرِي أَكَانَ فَيَمَنْ صَعِقَ أَمْ حُوسِبَ بِصَعْقَةِ الْأُولَى؟]. والظاهر أن هذا الصعق للناس يكون في عرصات القيامة، والمعنى أن موسى لم يصعق مع الناس، وهذا لبيان فضل موسى، وفيه تواضع من النبي ﷺ، وإلا فهو أفضل البشر أجمعين، بما فيهم الأنبياء والمرسلين، فهو أفضل من موسى، بل وأفضل من أبي الأنبياء إبراهيم ﷺ، ولكن لا يستعمل هذا من قبيل العصبية والغضب أو التنقص، فلا تجوز المفاضلة بين الأنبياء بهذا الأسلوب.

قال تعالى ﴿ قَالَ يَمْوَسَّىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ [الأنعام: 144]. رحمة من الله تعالى على عبده وكليمه موسى، فهو يتلقى من ربه بشرى الاصطفاء على أهل زمانه، وإلا فإن محمداً أفضلهم مطلقاً، وهو سيد الأولين والآخرين، سيد ولد آدم أجمعين، ولهذا ختم الله تعالى به. ﴿ فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ من المناجاة والكلام، واشكر لربك على ذلك، ولا تطلب ما لا طاقة لك به.

قال تعالى ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الأنعام: 145]. فأخبر سبحانه أنه كتب له جلٌ وعلا بيده في الألواح كل شيء؛ مواعظ وأحكاماً مفصلة مبينة للحلال والحرام، ويُقال: إنها غير التوراة، ويُقال: إنها مشتملة على التوراة، وعلى كل تقدير فكانت كالتعويض له عما سأل من الرؤية ومنع منها، والله أعلم.

﴿ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ ﴾ .. أي: بعزم على الطاعة، والهمة فيها.

﴿ وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾. فهو أمر بالأخذ بالقوة، وهم أمروا بالأخذ بأحسنها ترفقا بهم وتخفيفا عليهم، لأن حال المرسلين ليس كحال عموم المسلمين. ومن ذلك أن النبي ﷺ كان يقول [إني لست كهيتكم؛ إني أبيت عند ربي فيطعمني ويسقيني] (خ م) في وصال الصيام، ويقول [إني أوعك كما يوعك رجلان منكم] (خ م).

﴿ سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴾. وهم أهل الشام، وهذا على سبيل التهديد والوعيد لمن خالف الأمر والطاعة لله رب العالمين. وطبائع بني إسرائيل الرخوة الملتوية المنحرفة لا يجب أن تترك على التميع والرخاوة والترخص، وإنما تؤخذ بالجد والهمة، والحسم والصراحة، والوضوح مع التهديد والوعيد، لذا يستمر توعدهم وتهديدهم.

قال تعالى ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ [الأنعام: 146].

﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ ﴾. أي: صرفا كونيا، فلا يفهمون الآيات المقروءة ولا المنظورة، ولا يتدبرونها ولا يعقلون معناها وما أريد منها، والذين يُصْرَفُونَ هم ﴿ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ﴾ مهما عاينوا ورأوا من المعجزات ومن خوارق للعادات، فلا يتقادون ولا يذعنون ﴿ وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ فأنى يرشدون إلى الحق مع هذه الغفلة وهذا التغافل عن اتباع الحق، والتصديق به ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: 147].

والآن أدعوك للقراءة بتدبر الآيات من سورة الأعراف:

قال تعالى ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنٍ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٢﴾ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِيكَ فَلَمَّا بَجَلْ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُنْتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾ قَالَ يَمْوسَى إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤٥﴾ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلاًّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾﴾ [الأعراف: 142-147].

عبادة العجل الذهبي

كانت المواعدة واللقيا من الله جلّ وعلا لموسى ﷺ، والتي طلب فيها الرؤية ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأنعام: 142]

وفيها الخطاب من وراء الحجاب خاصة بموسى ﷺ، وكانت بعدها -والله أعلم- مواعدة أخرى مع البعض من قومه، فكانوا مطلوبين للتوجه مع موسى إلى جهة المواعدة ﴿يَبْقَى إِسْرَءِيلَ قَدْ أَفْجَيْتَكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدَنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ [طه: 80]. والمواعدة هنا كانت عند الجانب الشرقي للجبل بعكس المرة التي رأى فيها فكانت من الجانب الغربي كما قال ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِن شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ [التقص: 30]. ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ﴾ [التقص: 44].

وسبق موسى ﷺ قومه إلى ربه شوقاً وتحناناً ولهفة بعد مضي الأربعون ليلة، لهذا قال له تعالى ﴿وَمَا أَعَجَلَكْ عَنْ قَوْمِكَ يَمْوَسَّى﴾ [طه: 83]. فموسى سبقهم ولم يأت معهم، فسأله ربه جلّ وعلا وهو أعلم، وذلك من باب التعليم له؛ لأن الأصل أن يكون رئيس القوم وقائدهم معهم، بل ومتأخراً عنهم في السفر، وقد ظهر ذلك في قوله تعالى للوط ﷺ على لسان الملائكة المرسلين إليه ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ [التجن: 65]. وكذلك فعل النبي ﷺ عند هجرته، وفي أسفاره ومغازيه، ولكن موسى غفل عن هذا الأمر مبادرة إلى رضا الله جلّ وعلا، ومسارعة إلى الميعاد، وهكذا حال الموعود بما يسره، ودلو طار إليه بأجنحة الطير، وخشية تأخر قومه وتلكؤهم، فأجاب موسى ربه ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ [طه: 84]. فسنّها لك موسى ﷺ كي تعجل إلى ربك بالطاعة والعمل الصالح، والبحث عن رضا ربك في عجلة لا تعرف التأخر والتأني والتأجيل والتسويق.

وكان لابد من بلاء واختبار لعقائد القوم، وكشف مدى استعدادهم لتحمل التكليف، وإعادة بناء الكيان النفسي المهلهل لهؤلاء الذين فسدت طبائعهم حتى صاروا قاب قوسين أو أدنى من الكفر فكل من دعاهم للبعد عن الحق إلى الباطل والضلال أطاعوه وأجابوه.

﴿ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴾ [طه: 85]. أي: كان البلاء بعد ذهابك عنهم، والسامري نسبة إلى بلدة سامرة، الذي زين لهم أن يعبدوا العجل، ويتخذوه إلهًا، لما طالت غيبة موسى عليهم، وأظهروا اليأس من رجوعه. قال تعالى ﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلَدٌ يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ [الأنعام: 148].

وكان قد جمع حُلِي نساءهم، وكان مستعارًا من نساء آل فرعون قبل خروجهم منها. نقل القاسمي (5/ 148) عن الجشمي قال: تدل الآية على صحة الحجاج في الدين، وأنه تعالى دهم، في بطلان اتخاذ العجل إلهًا، بأنه لا يتكلم ولا يهدي. وإنما ذكر الكلام؛ لأن الخوار تنفذ فيه الحيلة، ولا تنفذ في الكلام. وتدل على أن إزالة الشبه في الدين واجب، كما أزالها الله تعالى. وتدل على أن القوم كانوا جهالًا غير عارفين حقيقة الأشياء، لذلك عبدوا العجل. وتدل على أن تلك الحلي كانت ملكًا لبني إسرائيل، لذلك قال ﴿ حُلِيِّهِمْ ﴾. فإن ثبت أنهم استعاروه فيدل على زوال ملكهم، وانتقال الملك إلى بني إسرائيل، كما تملك أموال أهل الحرب. وتدل على أن اتخاذ فعلهم. اهـ

لم يحتمل موسى النبأ المؤسف المخزي وما كان من قومه، فلما انتهى الخطاب من ربه طلب الإذن بالنزول والعودة إلى قومه ﴿ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَشْفًا قَالَ يَلُسَمَا خَلْفَتَايَ مِنْ بَعْدِي أَعْجَلْتُمَا أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾

وقال ﴿ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا قَالَ يَتَقَوَّمُ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَقْتُمْ مَوْعِدِي ﴾ [طه: 86].

ورجع موسى رجوع الحزين الم غضب، فخاطب قومه بكل ما اعتمل في نفسه من حق وغيظ ومرارة، ففرع أسماعهم بزواجه الغضبي ﴿ قَالَ يَتَقَوَّمُ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا ﴾ بإنزال التوراة لكم، فما الذي كنتم تنتظرون أفضل من وعد الله لكم بخير الدنيا والآخرة حتى عبدتم العجل من دونه! ﴿ يَسْمَا خَلَقْتُونِي مِنْ بَعْدِي أَعِجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ﴾ لطول غيبيتي عليكم فظننتم أن الله ربي وربكم قد خلف الميعاد ولن يفي بما وعد ﴿ أَفَطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَقْتُمْ مَوْعِدِي ﴾ ونسيتم ما أخبرتكم وما أمرتكم به من انتظار رحمة الله ونعمه إلى حين أرجع من الميقات، فاستجلبتم غضب من لا تطيقون غضبه.

فاسمع إليهم وهم يعتذرون بعذر عجيب بارد بعد اللوم والتوبيخ، يكشف عن أثر الاستعباد الطويل، والسخف العقلي والسفاهة ﴿ قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴾ [طه: 87]. فيخبرونه أن ما حدث لم يكن لهم فيه اختيار، وإنما تورعهم الكاذب وخوفهم من الإثم والوزر دعاهم ليتخلصوا من حلي الذهب الذي استعاروه من آل فرعون، وحملوه معهم حين الخروج، فألقوه عنهم وأعطوه السامري، فجمعه السامري من بعدهم وأضاف إليه القبضة التي قبضها من أثر الرسول، وصنع من ذلك عجله الذهبي الذي عبده، فما أسفه هؤلاء القوم تورعوا عن الحقير وفعلوا الأمر الكبير! تخرجوا من حلي آل فرعون وهم أهل حرب، ولم يتخرجوا بقلعة عقلمهم وجهلمهم من عبادة العجل الصنم!!

﴿ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى قَتَلَهُ ﴾ [طه: 88]. فجعل ينحت هذا الحلي بعدما صهره

قطعة واحدة، وذكر ابن كثير (3/ 158) عن ابن عباس (أن هارون مرّ بالسامري وهو ينحت العجل، فقال له: ما تصنع؟ فقال: أصنع ما ينفع ولا يضر. فقال هارون: اللهم أعطه ما سأل على ما في نفسه، ومضى هارون، وقال السامري: اللهم إني أسألك أن يخور فخار، فكان إذا

خار سجدوا له، وإذا خار رفعوا رؤوسهم)، فصنع فيه فتحات بحيث إذا دخل فيها الريح يسمع له خوار، لكنه جسد لا روح فيه ولا حركة، ولا نفع فيه ولا فائدة، لكنهم لما رأوا عجلًا من ذهب يخور عكفوا عليه وعبدوه في بلاهة وبلاهة حس عجيب، ونسوا ربهم الذي إنعامه وأفضاله عليهم كثيرة؛ أنجاهم من بطش فرعون، وأهلك عدوهم، ومتعمهم بنعمه وهم في تيه الصحراء.

قال ابن القيم (إغاثة اللهفان) (2/630): ومن تلاعب الشيطان بهم؛ عبادتهم العجل من دون الله تعالى، وقد شاهدوا ما حل بالمشركين من العقوبة، والأخذة الراهية، ونبههم حي لم يمت. هذا، وقد شاهدوا صانعه يصنعه ويصوغه، ويصلية النار، ويدقه بالمطرقة، ويسطو عليه بالبرد، ويقلبه بيديه ظهرًا لبطن. ومن عجيب أمرهم: أنهم لم يكتفوا بكونه إلههم، حتى جعلوه إله موسى. فنسبوا موسى ﷺ إلى الشرك وعبادة غير الله تعالى، بل عبادة أبلد الحيوانات، وأقلها دفعًا عن نفسه، بحيث يضرب به المثل في البلادة والذل. ثم لم يكتفوا بذلك حتى جعلوا موسى ﷺ ضالًا مخطئًا، فقالوا ﴿فَنَسِيَ﴾. قال ابن عباس: أي ضل وأخطأ الطريق. اهـ

﴿فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ نَسِيَ﴾. سبحان ربي! ما أعظم قدر السفاهة والجهل عند هؤلاء القوم، حيث صوروا موسى ﷺ ناسيًا إلهه غافلًا عنه، فهاهم قد وجدوه حاضرًا بين أيديهم حيث فقدوه موسى، فنسبوا نبههم إلى الغفلة والضلال، بينما إلههم قد جاءهم من غير عناء ولا انتقال، يا لله من سفاهة القوم! وما أعظم حلم الله عليهم!

قال الله تعالى تقرعهم وتسفيها، وبيانًا لحماقتهم وسخافة عقولهم فيما انتهوا إليه ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ [طه: 89]. وقال تعالى ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الاعراف: 148].

فهو لم يصنع لهم عجلًا نافعا بل حتى ضارًا؛ فهو لا يسمعهم إن خاطبوه، ولا يجيبهم إن سألوه، ولا ينفعهم إن احتاجوه، ولا يضرهم إن أغضبوه، فكيف يصح أن يكون هذا إلهًا لهم؟! وكيف رضوا به إلهًا إلا أن يكونوا من أخف الناس عقولًا وأسفهم؟!، تفكيرهم فاسد

وحججهم باطلة، وغباءهم ظاهر، وعقائدهم كافرة، وطبائعهم ملتوية مهلهلة.. هؤلاء هم بنو إسرائيل!!

ثم إن نبيهم هارون المستخلف عليهم والمقيم معهم لم يألوهم بالنصيحة والتحذير ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقْوَمُ إِنَّمَا فِتْنَتُهُمْ فِيهِ وَإِنَّ رَبِّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ۝۱﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَنكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ﴿[طه: 90-91]. فحذّرهم من الفتنة بالعجل الصنم، وأخبرهم أن إلههم الحق هو الرحمن، ثم دعاهم إلى متابعتة وهو رسول ربهم، فتابعه على الحق فريق من بني إسرائيل، بينما صمّ بقية القوم عن النصيحة وأجابوه جوابًا جازمًا ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَنكِفِينَ﴾ فتركوا عهدهم لنبيهم وراءهم ظهريًا، وعكفوا على إلههم الباطل الصنم الصامت عجل الذهب، وأعدّار القوم وردودهم تثير انفعال أشد الناس هدوءًا وتماثلًا لأعصابه وانفعاله، وموسى ﷺ في حالة استنفار غضبي من قومه من بعد نجاتهم ودخولهم إلى سيناء، ثم لما سمع ما سمع اشتاط غضبًا وازداد حنقًا بعدما تبين منهم حقيقة الأمر، ورأى عيانًا عجل الذهب المعبود، فحينئذ تمكن الغضب لله من موسى ﷺ ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجْحَدُ إِلَيْهِ﴾ [الاعراف: 150]. وفي الحديث أنه قال ﷺ [ليس الخبر كالمعاينة؛ إن الله تعالى أخبر موسى بما صنع قومه في العجل، فلم يلق الألواح، فلما عاين ما صنعوا ألقى الألواح] حم. ولاحظ الحدة والشدة في شخصية موسى ﷺ، في إلقائه للألواح التي كتبها الله له بيده سبحانه، وقد جاء بها لتوه من ميقات ربه، فهذه هي شخصية موسى الانفعالية الشديدة التأثير ذات الطبيعة الحادة، بعكس طبيعة بني إسرائيل المتبلدة الباردة، بينما نجد هارون أهدأ انفعاليًا وأملك لأعصابه من موسى ﷺ.

نقل القاسمي (7/ 151): عن الرازي قوله: (اعلم أن هارون ﷺ سلك في هذا الوعظ أحسن الوجوه، لأنه زجرهم عن الباطل أولاً بقوله ﴿إِنَّمَا فِتْنَتُهُمْ فِيهِ﴾، ثم دعاهم لمعرفة الله تعالى ثانيًا بقوله: ﴿وَإِنَّ رَبِّكُمُ الرَّحْمَنُ﴾، ثم دعاهم ثالثًا إلى معرفة النبوة بقوله ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾،

ثم دعاهم إلى الشرائع رابعاً بقوله: ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ وهذا هو الترتيب الجيد؛ لأنه لا بد قبل كل شيء من إمطة الأذى عن الطريق، وهو إزالة الشبهات، ثم معرفة الله تعالى، فإنها هي الأصل. ثم النبوة، ثم الشريعة. فثبت أن هذا الترتيب على أحسن الوجوه). اهـ.

قال تعالى ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ [الأنعام: 145]. وفي حديث الحاجة قال آدم رداً على موسى [أنت موسى نبي بني إسرائيل؛ اصطفاك الله وكلمك وكتب لك التوراة بيده].

وهنا ثثار شبهة: كيف يصح لموسى ﷺ أن يلقي الألواح وفيها كلام الله تعالى، وما أوحاه إليه وكتبه سبحانه، ألا يعد ذلك إهانة لكلام الله تعالى؟

والجواب على هذا: أن موسى ﷺ لم يلقيها إلقاء إهانة وتحقير، وإنما وضعها عن كاهله في غضبه ليفرغ لمعاتبه قومه، ومخاطبة أخيه، وليس في الآية ما يدل على استهانة موسى بالألواح قال تعالى ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَابَ﴾ ثم قال بعد ذلك ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ وَفِي تَشْخِطِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ﴾ [الأنعام: 154].

قال تعالى ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَابَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ وقال تعالى ﴿قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي﴾ [طه: 94]. توجه موسى بكل سORTE الغضبية تجاه خليفته على القوم، وأولى الناس بإنكار هذا المنكر، وأفهم القوم لخطورة هذا الشرك الشنيع؛ أخاه هارون، فجذبه من لحيته وذؤابة رأسه يجره جرّاً أمام القوم؛ مَنْ وافق هارون وقبل نصيحته، ومن خالفه وعبد العجل، الكل يشهد هذه الغضبية الموسوية الشديدة القوية التي لم ترع حرمة النبوة، ولا الإخوة، ولا السن، حين انتهكت حرّمات الله وعُبد العجل الذهبي من دون الله الواحد الأحد سبحانه.

وهارون أكبر من موسى بسنة، وأحب إلى بني إسرائيل من موسى؛ لتميزه بلبين الطبع وخفة الغضب، وهو ابن أمه وأبيه، ورغم ذلك هو يتلطف له، ويستعطفه رغم حدة تصرفه،

فناداه بعلاقة الرأفة والرفقة؛ الأمومة، ثم بين له حقيقة موقفه فقال ﴿أَبْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِكَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنعام: 150].
 فما أغلظ هؤلاء القوم حيث لم تجد معهم دعوة هارون اللينة الرفيقة لترك العجل وعبادته، فانتهى بهم هواهم وفجرهم أن نظروا فوجدوا هارون وحيداً فيما يدعوهم إليه، مستضعفاً وهو وحده بعيد عن موسى العنيف الشديد، فهموا بقتل هارون إن لم يسكت عنهم ويتركهم وما هم عليه من ظلمهم لأنفسهم بعبادة العجل الذي أشربوا حبه في قلوبهم ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ [البقرة: 93]. وفي الحديث [حبك الشيء يعني ويصم]، لذنبه هارون موسى عليهما السلام أن الذي يحدث الآن منك تجاهي، يستدعي شماتة هؤلاء المارقين الذين عادوه؛ لأنه كان يدعوهم لترك فتنة العجل وعبادة الرحمن وحده ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ [طه: 90]. فأبوا إلا كفوراً، وانقسم الناس بين قلة متبعة له، وكثرة ضالة، فخشي حينها من الفرقة التي قد تحدث بين القوم في غيبة موسى عليهما السلام، وكان بادأه بقوله ﴿قَالَ يَهْرُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَأَلَّا تَتَّبِعَنِ ۚ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ [طه: 92-93]. ولو فعل هارون لكان مخالفاً لما وصى موسى به ﴿أَخْلَقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأنعام: 142]. فقدم هارون عذره بأنه اجتهد واختار أخف الضررين وأرجح المصلحتين؛ أن يلحق هو ومن آمن بأخيه أو يحافظ على وحدة القوم وبالتالي أموالهم ودمائهم ﴿إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ [طه: 94]. وهو في هذا قد ترك الراجح وأخذ بالمرجوح؛ فالمحافظة على الدين والعقيدة أولى وأرجح.

وهنا قيل: كيف ساغ لموسى أن يهين أخاه؛ فيجره من لحيته ومن رأسه أمام الناس، وهو نبي مثله وأسن منه؟ والجواب: أن موسى فعل ذلك غضبة لله ولدينه ولشرعه، فهو قد ظن أن أخاه قصر في خلافته من بعده على بني إسرائيل؛ فتركهم حتى ارتدوا وعبدوا العجل، فكانه لم

يرضه أن يكتفي بنهيهم وزجرهم عن عبادة العجل، بل أراد منه أن يُفارق القوم، ويلحق به في الجبل، علّ ذلك يُنبههم إلى خطورة ما هم عليه، لكن هارون كان له نظر في ذلك وعذر.

فلما سمع عذر أخيه رفع موسى يديه إلى السماء يدعو ربه، ويعتذر عن نفسه وأخيه ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [الأنعام: 151]. فلما سمع القوم ذلك، وعابنوا كل الذي دار وجرى بين موسى وأخيه، تيقنوا أنهم ضلوا وظلموا أنفسهم باتخاذهم العجل إلهًا من دون الله، وندموا على ما كان منهم ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [الأنعام: 149]. ولكن هيهات فقد قدرت العقوبة عند الله على القوم الظالمين ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ [الأنعام: 152]. فعقوبتهم على افتراءهم، وقولهم على الله سبحانه وعلى رسوله غير الحق؛ غضب الله تعالى على هؤلاء مع ذلتهم بقتل أنفسهم كما سيأتي.

قال القاسمي (191/5): أي: مَنْ افترى بدعة، فإن ذل البدعة ومخالفة الرسالة على كتفيه، كما قال الحسن البصري: إن ذل البدعة على أكتافهم، وإن هملجت بهم البغال، وطققت بهم البراذين. وهكذا روى أيوب عن أبي قلابة الجرمي أنه قرأ هذه الآية ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ قال: هي والله لكل مفتر إلى يوم القيامة. وقال سفيان بن عيينة: كل صاحب بدعة ذليل. اهـ

تتحول دفة الغضب الموسوي تجاه السامري صاحب الفتنة؛ فقال له متوعدًا ومهددًا وخوفًا ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِرِي ﴾ [طه: 95]. ما شأنك، وما حملك على ما صنعت؟ ذكر ابن كثير (159/3) أن ابن عباس قال: (كان السامري رجلًا من أهل باجر، وكان من قوم يعبدون البقر، وكان حب البقر في نفسه، وكان قد أظهر الإسلام مع بني إسرائيل، وكان اسمه موسى ابن ظفر) اهـ

قال ابن القيم في (الإغاثة 2/ 631): فانظر إلى هؤلاء كيف اتخذوا إلهًا مصنوعًا من جوهر أرضي إنما يكون تحت التراب محتاجًا إلى سبك بالنار وتصفية وتخليص لخبثه منه مدقوقًا بمطارق الحديد مقلبًا في النار مرة بعد مرة قد نحت بالمبارد، وأحدث الصانع صورته وشكله على صورة الحيوان المعروف بالبلادة والذل والضيم، وجعلوه إله موسى، ونسبوه إلى الضلال حيث ذهب يطلب إلهًا غيره!! اهـ

قال تعالى ﴿ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴾ [طه: 96]. أي: فطنت إلى ما لم يفتنوا له؛ يُقال أنه راقب موسى ﷺ حين جاءه جبريل ليصحبه لميقات ربه، فرأى أثر الفرس؛ كلما ضرب بحافره الأرض اعشوشب مكانها بالخضرة، فأخذ قبضة بأطراف أصابعه من أثر فرس الرسول، واعتذر عن ذلك بأنه من تسويل النفس الأمارة بالسوء، والتي زينت له فعل ذلك، فعاقبه موسى على فتته بما أوحى به الله إليه ﴿ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تَخْلَفَنَّهُ ﴾ [طه: 97]. وكانت عقوبته هي التي كانت في بني إسرائيل وهي النفي والإبعاد، فكما أخذت ومسست ما لم يكن لك أخذه ومسه من الرسول، فعقوبتك في الدنيا أن تقول: لا مساس أي لا يمس أحدًا، ولا يمسه أحد، فيهجر لا يخالط أحدًا ولا يخالطه أحد، فيبقى طريدًا مهجورًا، وأما عقوبة الآخرة فلن تتخلف عنك.

وأما بالنسبة لعجل الذهب، إله الزور والكذب، المعبود من دون الرب الخالق العظيم، فكانت نهايته ومآله ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴾ [طه: 97]. ليروا بأعينهم نهاية ما اتخذوه إلهًا، وكيف أنه لا يملك أن ينقذ نفسه من هذا التحريق والتدمير، ثم بين موسى الحق في هذا الموقف الذي زهق فيه الباطل وظهر الحق ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [طه: 98]. ولم ينتهي الأمر عند ذلك، فهناك موعد للاعتذار والتوبة والندم لله الذي أحاط بكل شيء علما، وأحصى كل شيء عددًا.

قال صاحب التحرير: واعلم أن السامريين لقب لطائفة من اليهود يقال لهم أيضا السامرة لهم مذهب خاص يخالف لمذهب جماعة اليهودية في أصول الدين؛ فهم لا يعظمون بيت المقدس، ويُنكرون نبوة أنبياء بني إسرائيل عدا موسى وهارون ويوشع، وما كانت هذه الشذوذات فيهم إلا من بقايا تعاليم الإلحاد التي كانوا يتلقونها في مدينة السامرة المبنية على التساهل والاستخفاف بأصول الدين والترخص في تعظيم آلهة جبرتهم الكنعانيين أصهار ملوكهم ودام ذلك الشذوذ فيهم إلى زمن عيسى عليه السلام. اهـ

قال تعالى: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَحَ وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ [الاعراف: 154]. عاد موسى إلى هدوءه، وسكن ما به من الغضب، بعدما انتقم لربه سبحانه، والتقط الألواح التي كان ألقى بها جانباً ليتفرغ للأمر الشنيع؛ - عبادة العجل الذهبي - ثم فرغ لمهمته ودعوته إلى ما جاءهم به من عند ربه جل وعلا، فأخذ الألواح داعياً لما أمرهم رب العالمين فيها.

قال تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَأَقْلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَثَابَّ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: 54].

فالأمر لم يمر هكذا، وكأن شيئاً لم يكن، عبد القوم العجل الذي صنعه لهم السامري من دون الله جلّ وعلا، ونبيه موسى عليه السلام يدعوهم الليل والنهار لعبادة الله وحده، وهارون عليه السلام لم يأل جهداً في نهيهم وتذكيرهم ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَتَقَوَّمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ [طه: 90]. فأخبرهم أن الأمر فتنة مضلة تأخذ بالنواصي إلى عذاب الله ونقمته، وتُسيهم وتُبعدهم عن الحق الذي دعاهم إليه موسى عليه السلام، وأن إلهكم الحق وربكم الأعلى هو الرحمن لا إله لكم ولا رب سواه، وقد أرسلني وأخي لتعرفوه وتعبدوه وحده، وقد أراكم الآيات، ونجاكم من فرعون وإذلاله لكم، وأراكم قدرته الباهرة حين أغرقه بين أيديكم وأنجاكم أنتم، ولم يكن هذا العجل الذي فتنكم وأضلكم موجوداً حين ذاك، وإنما

صنع على أعينكم، فكيف يصلح أن يكون رباً ينفع صانعيه، فضلاً أن يكون لهم إلهاً معبوداً. ولما كانت لغة العناد التي تغيب العقل عند إقامة الحجج والبراهين، والتي هي لغتهم التي لا يعرفونها غيرها، وأسلوبهم الذي ليس لهم غيره ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَنكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ [طه: 91]. وهكذا ترجح عندهم الشك فيما دعاهم إليه هارون، ومضيههم في عبادة العجل، ولزوم ذلك اليقين الذي انبهروا به وخضعوا له، فيا لله من سفاهة القوم وعنادهم الغبي!!

لهذا وغيره استحقوا العقوبة النازلة بهم في صورة التوبة، والتي جاءهم بها موسى الذي تحينوا رجوعه، فهاهو قد جاءهم عالماً من الله بكفرهم وشركهم وعنادهم وتعتهم الذي قادهم إلى الردة بعد أن آمنوا، رجع إليهم بالتوبة التي لا يملكون لها رداً ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَثَابَ عَلَيْكُمْ﴾ فكانت هذه التوبة العاتية التي ناسبت قلوبهم القاسية ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.

قال ابن كثير (1/ 88): في قوله ﴿إِلَى بَارِيكُمْ﴾ تنبيه على عظم جرمهم أي: فتوبوا إلى الذي خلقكم وقد عبدتم معه غيره. ثم روى عن ابن جرير عن ابن عباس قال: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَثَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: 54]. قال: أمر موسى قومه عن أمر ربه عز وجل أن يقتلوا أنفسهم. قال: وأخبر الذين عبدوا العجل فجلسوا، وقام الذين لم يعكفوا على العجل فأخذوا الخناجر بأيديهم، وأصابتهم ظلمة شديدة فجعل يقتل بعضهم بعضاً، فانجلت الظلمة عنهم وقد جلوا عن سبعين ألف قتيل، كل من قُتل منهم كانت له توبة، وكل من بقي كانت له توبة. اهـ.

قال ابن كثير: وروى ابن جرير بإسناد جيد عن الزهري قال: لما أمرت بنو إسرائيل بقتل أنفسهم، برزوا معهم موسى، فاضطربوا بالسيوف، وتطاعنوا بالخناجر، وموسى رافع يديه،

حتى إذا فتر بعضهم قالوا: يا نبي الله، ادع الله لنا، وأخذوا بعضديه يسندون يديه، فلم يزل أمرهم على ذلك، حتى إذا قبل الله توبتهم قبض أيديهم بعضهم عن بعض، فألقوا السلاح، وحزن موسى وبنو إسرائيل للذي كان من القتل فيهم، فأوحى الله جل ثناؤه إلى موسى: ما يجزئك؟ أما من قتل منهم فحي عندي يرزقون، وأما من بقى، فقد قبلت توبته، فسر بذلك موسى وبنو إسرائيل. اهـ

هكذا قدم بنو إسرائيل عبيد السوء وأهل الردة والجهالة صورة من صور طبائعهم وأخلاقهم،
وبان من هذه العقوبة التي أنزلها الله بهم أنهم لذلك مستحقون، وأنهم بمثلها في كل حياتهم
وتاريخهم جديرون.

ونقل القاسمي (1/ 388-389) عن ابن جرير الطبري قال: قول موسى لقومه ﴿يَقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ وظلمهم إياها كان فعلهم بها ما لم يكن لهم أن يفعلوه بها مما أوجب لهم العقوبة من الله تعالى، وكذلك كل فاعل فعلاً يستوجب به العقوبة من الله تعالى، فهو ظالم لنفسه بإيجابه العقوبة لها من الله تعالى. اهـ

والآن أقرأ القصة في القرآن متديراً:

قال تعالى ﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلَئِيهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خَوَارُ الَّذِي يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَالْقَى الْأَلْوَابَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْعِثْ بِي الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ

بَعْدَهَا لَعْفُورٌ رَجِيمٌ ﴿١٥٣﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ
لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٤﴾ [الأنعام: 148-154].

قال تعالى ﴿وَمَا أَعْجَلَكُ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى﴾ ﴿٨٣﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ
لِئَرْضَى ﴿٨٤﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٥﴾ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ
أَيْسَفًا قَالَ يَبْقَوِي أَلَمَ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ
غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴿٨٦﴾ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ
الْقَوْمِ فَقَدْ قَتَلْنَا هَذَا الْقَتْلَ السَّامِرِيَّ ﴿٨٧﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ
وإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿٨٨﴾ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿٨٩﴾ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ
هَارُونُ مِن قَبْلُ يَبْقَوِي إِنَّمَا قُتِلَ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿٩٠﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ
عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿٩١﴾ قَالَ يَهْرُونَ مَآ مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿٩٢﴾ أَلَا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي
﴿٩٣﴾ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِحَقِّي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ
قَوْلِي ﴿٩٤﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِرِي ﴿٩٥﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّن
أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿٩٦﴾ فَكَأَلْ فَآذَهَبَ فَإِنَّكَ لَكَ فِي الْحَيَوةِ
أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تَخْلَفَنَّهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ
ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٩٧﴾ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿٩٨﴾

الصعق

قص الله تعالى علينا من أنباء بني إسرائيل وأخبارهم وسيرتهم، وأكثر من ذلك في القرآن العظيم، كل ذلك لتكون هذه الأمة على هدى وبصيرة، فلا تفعل فعلهم، ولا تنهج نهجهم، وتجتنب سلوكهم، وكشفهم لنا حتى نعرف حقيقة القوم وسلوكياتهم وطبائعهم لأن المواجهة والصدام بيننا وبينهم تمتد إلى قيام الساعة.

وأخبرنا سبحانه بحقيقة أمرهم، وما يكونون في صدورهم تجاه المؤمنين ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة: 82]. وقال تعالى ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ﴾ [البقرة: 12]. وقال تعالى ﴿أَفَنظَمُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 75]. هم أعدى أعداء الإسلام والمسلمين، وتاريخهم مع رسول الله ﷺ والمسلمين معروف مملوء بالغدر والكيد والتآمر والخسة والمكر، مع قينقاع والنضير وقريظة وأهل خيبر لا نغتر بما يرددونه حول السلام، ودماء الشهداء في فلسطين تراق صباح مساء، فهم قوم سوء، وأصحاب فتنة عبر الأزمان، وحكاياتهم مع نبيهم موسى ﷺ كثيرة في القرآن، ولا يزال القرآن يقص علينا من أخبارهم.

يعدد ربنا جلَّ وعلا نعمه وأفضاله على بني إسرائيل، فيقول سبحانه ﴿يَبْنَئِىْ إِسْرَءِيْلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (٤٧) وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَىٰ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤٨) وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ (٤٩) وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (٥٠) وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ (٥١) ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّن بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٥٢) وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (٥٣) وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ-

يَقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَأَقْلُبُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ
عِنْدَ بَارِيكُمْ فَثَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ
جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾
وَوَهَبْنَا عَلَى كُفْرِكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا
ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ
رَغَدًا وَاَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ فَبَدَّلَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا
يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾ وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا
عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُّوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ
مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتِ الْأَرْضُ
مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَسْتَبْدِلُوكَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ
خَيْرٌ أَهْبَطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَخُشِعَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ
اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾ [البقرة: 47-61]. يُذَكِّرُهُمْ سُبْحَانَهُ بِسَالِفِ نِعْمِهِ عَلَيْهِمْ، وَمَا فَضَّلَهُمْ بِهِ مِنْ إِرْسَالِ
الرُّسُلِ وَإِنْزَالِ الْكُتُبِ، ثُمَّ عَطَفَ بِتَحْذِيرِهِمْ مِنْ شِدَّةِ نِقْمَتِهِ عَلَى مَنْ تَرَكَ الْعَمَلَ بِمَا أَمَرَ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ، ثُمَّ بَانَجَائِهِمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ الَّذِينَ كَانُوا يَذِيقُونَهُمُ الْعَذَابَ، ثُمَّ بَانَجَائِهِمْ مِنَ الْغَرَقِ
وَإِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَمَنْ مَعَهُ أَمَامَ أَعْيُنِهِمْ، ثُمَّ الْعَفْوِ عَنْهُمْ بَعْدَ مَا عَبَدُوا الْعِجْلَ وَقَدْ مَوَافَاةَ مُوسَى
لِلْمِيعَادِ، ثُمَّ إِيْتَاءَ مُوسَى التَّوْرَةَ، ثُمَّ ذَكَرَ صِفَةَ تَوْبَتِهِمْ مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ. قَالَ تَعَالَى ﴿٦٢﴾ إِنَّ
الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَاهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿٦٣﴾
[الأنعام: 152]. أَمَّا الْغَضَبُ الَّذِي نَاهُمْ فِي عِبَادَةِ الْعِجْلِ، فَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَقْبَلْ لَهُمْ تَوْبَةَ حَتَّى
قَتَلَ بَعْضَهُمْ بَعْضًا، وَأَمَّا الذَّلَّةُ؛ فَأَعْقَبَهُمْ ذَلِكَ ذِلَّةً وَصِغَارًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ
مَتَوَعَّدًا كُلَّ مَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ وَزَعَمَ وَجُودَ آلِهَةٍ مَعَهُ، وَأَشْرَكَ بِاللَّهِ خَالِقَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ

﴿وَكَذَلِكَ يَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ قال ابن كثير (2/ 238): نائلة لكل من اقترى بدعة، وعن أبي قلابة الجرمي: أنه لما قرأ الآية قال: هي والله لكل مفتر إلى يوم القيامة. اهـ

قال تعالى حكاية عن ما أمرهم به موسى لأجل التوبة مما اقترفوه من الإثم والجرم العظيم ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ يَتَقَوَّمُوا أَنْفُسَكُمْ بِأَخْذِكُمْ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَيَّ بَارِيكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: 54]. يأمرهم موسى ﷺ بالتوبة مما أشركوا وظلموا أنفسهم بعبادته من دون الله الذي خلقهم من العدم، وبين لهم كيفية هذه التوبة؛ وأنها قتلهم لأنفسهم بعضهم البعض، وأخبرهم أن ذلك هو الخير الذي ليس هناك أفضل منه، وهو أمر الله تعالى الذي لن يقبل منهم توبة سواه.

روى ابن كثير (1/ 88) ما رواه ابن جرير عن ابن عباس قال (أمر موسى قومه عن أمر ربه عز وجل أن يقتلوا أنفسهم. قال: وأخبر الذين عبدوا العجل فجلسوا، وقام الذين لم يعكفوا على العجل، فأخذوا الخناجر بأيديهم، وأصابتهم ظلمة شديدة، فجعل يقتل بعضهم بعضاً، فأنجلت الظلمة عنهم، وقد جلوا عن سبعين ألف قتيل؛ كل من قتل منهم كانت له توبة، وكل من بقى كانت له توبة)، وروى أيضاً بإسناد جيد عن الزهري قال (لما أمرت بنو إسرائيل بقتل أنفسها؛ برزوا ومعهم موسى، فاضطربوا بالسيوف، وتطاعنوا بالخناجر، وموسى رافع يديه حتى إذا فتر قال بعضهم: يا نبي الله، ادع الله لنا، وأخذوا بعضهم يستندون يديه، فلم يزل أمرهم على ذلك حتى إذا قبل الله توبتهم قبض أيديهم بعضهم عن بعض، فألقوا السلاح، وحزن موسى وبنو إسرائيل للذي كان من القتل فيهم، فأوحى الله جل ثناؤه إلى موسى ما يحزنك أما من قتل منهم فحي عندي يرزقون، وأما من بقى فقد قبلت توبته، فسر بذلك موسى وبنو إسرائيل). اهـ

وعن علي رضي الله عنه قال (لما تعجل موسى إلى ربه، عمد السامري فجمع ما قدر عليه من الحلي حلي بني إسرائيل فضربه عجبلاً، ثم ألقى القبض في جوفه، فإذا هو عجل له خوار، فقال لهم السامري: هذا إلهكم وإله موسى، فقال لهم هارون: يا قوم ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً؟ فلما

أن رجع موسى إلى بني إسرائيل، وقد أضلهم السامري، أخذ برأس أخيه فقال له هارون ما قال. فقال موسى للسامري: ما خطبك؟ قال ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي﴾ [طه: 96]. قال: فعمد موسى إلى العجل فوضع عليه المبارد، فبرده بها وهو على شفا نهر، فما شرب أحد من ذلك الماء ممن كان يعبد ذلك العجل إلا اصفر وجهه مثل الذهب، فقالوا لموسى: ما توبتنا؟ قال: يقتل بعضكم بعضاً، فأخذوا السكاكين فجعل الرجل يقتل أباه وأخاه، ولا يُبالي من قتل، حتى قُتل منهم سبعون ألفاً، فأوحى الله إلى موسى: مرهم فليرفعوا أيديهم، فقد غفرت لمن قتل، وتبت على من بقى) صححه الحاكم ووافقه الذهبي.

قال الله تعالى ﴿وَإِخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتْلُو أَسْفَهَاءَ إِنَّا بِأَن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ [الأنعام: 155]. ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ [البقرة: 55]. فهم لما جاءهم موسى بما أوحاه الله تعالى إليه من أمر ونهي بعدما فارقه وصعد الجبل لمناجاة ربه جل وعلا؛ أظهروا العناد والإعراض، وكشفوا عن طبائعهم المتكسة وخبث طويتهم فقالوا ﴿لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي: رؤيا عين، فقد طلبوا واشترطوا لإيمانهم بنبيهم وما جاء به من ربه من أوامر ونواهي، هذا الطلب المستحيل وهذه الرغبة التعجيزية في عجرفة متعالية، مع علمهم بما جرى لموسى ﷺ وهو أعلمهم وأشرفهم وأتقاهم حين سأل الله الرؤية فأبأها عليه في قوله ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي وَلَكِن لَّنظُرَ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُتْ لِّكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام: 143]. فغضب الله لمطلب هؤلاء الحمقى السفهاء المتعجرفين؛ فعاقبهم الله لتوهم بالصاعقة الراجفة التي أرجفتهم وأرعبتهم، وأخذت أرواحهم فماتوا جميعاً قال تعالى ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى

اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمْ الصَّعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ ﴿البقرة: 55﴾. وقال سبحانه لرسوله ﷺ لما تعنت معه يهود المدينة ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ﴿النساء: 153﴾. فقام موسى يبكي ويدعو الله؛ يقول: ربي، أنت الذي قدرت هذا، وخلقت ما كان من أمر العجل اختباراً تختبرهم به، وقد أهلكت خيارهم؟ فماذا أقول لبني إسرائيل إذا أتيتهم، وما يظنون بي، وأنت أعلم بسوء ما عندهم؟ وأنى يستجيبوا لي، ويسمعوا لي!.

قال ابن القيم في (الإغاثة 2/ 636): أن هذا استعطاف من موسى ﷺ لربه، وتوسل إليه بعفوه عنهم من قبل حين عبد قومهم العجل ولم ينكروا عليهم يقول موسى: إنهم قد تقدم منهم ما يقتضي هلاكهم، ومع هذا فوسعهم عفوك ومغفرتك ولم تهلكهم فليسعهم اليوم ما وسعهم من قبل، وهذا كما يقول من واخذه سيده بجرم لو شئت وأخذتني من قبل هذا بما هو أعظم من هذا الجرم، ولكن وسعني عفوك أولاً فليسعني اليوم. أهـ

قال القاسمي (1/ 341): دلت الآية على أن طلب رؤيته تعالى في الدنيا مستنكر غير جائز، ولذا لم يذكر سبحانه وتعالى سؤال الرؤية إلا استعظمه؛ وذلك في آيات منها هذه، ومنها قوله تعالى ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ﴿النساء: 153﴾. ومنها قوله تعالى ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْ عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿الفرقان: 21﴾. فدلّت هذه التأويلات الفظيعة الواردة لطالبيها في الدنيا على امتناعها فيها. وكما أخبر تعالى بأنه لا يرى في الدنيا فقد وعد الصادق عز وجل برؤيته في الدار الآخرة في آيات عديدة، كما تواترت الأحاديث الصحيحة بذلك، وهي قطعية الدلالة. لا ينبغي لمنصف أن يتمسك في مقابلها بتلك القواعد الكلامية التي جاء بها قدماء المعتزلة، وزعموا أن العقل قد حكم بها. أهـ.

ونقل القاسمي (196/5) عن الجشمي قال: تدل الآية على حسن سؤال نعيم الدنيا، كما يحسن سؤال نعيم الآخرة، وتدل على أن الواجب على الداعي أن يقرن بدعائه التوبة والإخلاص؛ لذلك قالوا ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾. وتدل على أنه تعالى ينعم على البر والفاجر، ويخص بالثواب المؤمن، ومن تأمل هذا السؤال والجواب عرف عظيم عمل هذا البيان؛ لأنه ﷺ سأل نعيم الدنيا والدين عقيب الرجفة، فكان من الجواب: أن العذاب خاصة يصاب به من يستحقه، فأما النعم فما كان من باب الدنيا يسع كل شيء يصح على التمتع، وما كان من باب الآخرة يكتب لمن له صفات ذكرها. وتدل على أن الرحمة لا تنال بمجرد الإيمان الذي هو التصديق، حتى ينضم إليه الطاعات، ويبطل قول المرجئة. اهـ.

قال تعالى على لسان نبيه وكليمه موسى ﷺ ﴿قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَلَئِنِّي أَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾ وَكَتُبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾ [الأنعام: 155-156]. لو شئت أهلكتنا على أي حال، ولكن الذين عصوك وعبدوا العجل سفهاء، أفتهلكنا لأجل كفر وجريرة هؤلاء السفهاء، فالأمر أمرك، والحكم حكمك، ونحن عبيدك نواصينا بيدك، وما شئت كان، وما لم تشأ لم يكن، تضل من تشاء، وتهدي من تشاء، ولا هادي لمن أضللت، ولا مضل لمن هديت، فالملك كله لك، والحكم كله لك، لك الخلق ولك الأمر، أنت ولينا الذي لا ولي لنا سواه، تبنا إليك ورجعنا وأنبنا، فاغفر لنا يا خير الغافرين ويا أرحم الراحمين، فأجاب سبحانه دعاء موسى ﷺ بقوله عَزَّ وَجَلَّ ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: 156]. وقد كتب سبحانه على نفسه الرحمة، وقضى أن رحمته وسعت كل شيء، وأن رحمته تسبق غضبه؛ فرحمهم وامتن عليهم قال جلَّ وعلا ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: 56]. فهو فضل الله عليهم ورحمته بهم سبحانه، وإلا فهم قوم سوء، ونكول عن الحق والعمل به واتباعه.

قال صاحب التحرير: وهذه عقوبة دنيوية لا تدل على أن العقاب عليه حرام أو كفر لا سيما وقد قدر أن موتهم بالصاعقة لا يدوم إلا قليلاً، فلم تكن مثل صاعقة عاد وشمود. وبه تعلم أن ليس في إصابة الصاعقة لهم دلالة على أن رؤية الله تعالى مستحيلة، وأن سؤاها والإلحاح فيه كفر كما زعم المعتزلة، وأن لا حاجة إلى الجواب عن ذلك بأن الصاعقة لا اعتقادهم أنه تعالى يشبه الأجسام فكانوا بذلك كافرين إذ لا دليل في الآية ولا غيرها على أنهم كفروا كيف وقد سأل الرؤية موسى ﷺ اهـ.

قال تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: 63]. وقد شدد عليهم سبحانه في أخذ الميثاق؛ وهو ما أنزله الله إليهم من التوراة، قال تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاَسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 93]. وقال ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: 12]. وقال ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا﴾ [المائدة: 70]. وغيرها من الآيات.

وذكر لنا سبحانه تفاصيل هذا الميثاق المأخوذ على بني إسرائيل في قوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالِ الْوَالِدِينَ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [البقرة: 83]. فما أخذه بحقه، وكم أخذ الله عليهم عهداً ومواثيق، فما لزموها ولا رعوها حق رعايتها، ولهذا مقتهم الله وبغضهم ولعنهم وطردهم من رحمته ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: 155]. ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ [المائدة: 13].

قال تعالى ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِشُورٍ
وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: 171].

قال ابن كثير (2/250): عن ابن عباس قال (ثم سار بهم موسى ﷺ إلى الأرض المقدسة، وأخذ الألواح بعد ما سكنت عنه الغضب، وأمرهم بالذي أمره الله أن يبلغهم من الوظائف، فثقلت عليهم وأبوا أن يقرؤا بها حتى نتق الله الجبل فوقهم ﴿كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ قال: رفعته الملائكة فوق رؤوسهم) رواه النسائي بطوله، وقال سنيد بن داود في (تفسيره) عن أبي بكر بن عبد الله قال: (هذا كتاب أتقبلونه بما فيه، فإن فيه بيان ما أحل الله لكم، وما حرم عليكم، وما أمركم وما نهاكم؟ قالوا: أنشر علينا ما فيها، فإن كانت فرائضها وحدودها يسيرة قبلناها. قال: اقبلوها بما فيها. قالوا: لا، حتى نعلم ما فيها، كيف حدودها وفرائضها، فراجعوه مراراً، فأوحى الله إلى الجبل، فانتقلع فارتفع في السماء حتى إذا كان بين رؤوسهم وبين السماء. قال لهم موسى: ألا ترون ما يقول ربي عَزَّ وَجَلَّ؛ لئن لم تقبلوا التوراة بما فيها لأرمينكم بهذا الخيط. قال: فحدثني الحسن البصري قال: لما نظروا إلى الجبل خر كل رجل ساجداً على حاجبه الأيسر، ونظر بعينه اليمنى إلى الجبل فرقاً من أن يسقط عليه، فكذلك ليس اليوم في الأرض يهودي يسجد إلا على حاجبه الأيسر؛ يقولون: هذه السجدة التي رفعت بها العقوبة. قال أبو بكر: فلما نشر الألواح فيها كتاب الله كتبه بيده لم يبق على وجه الأرض جبل ولا شجر ولا حجر إلا اهتز، فليس اليوم يهودي على وجه الأرض صغير ولا كبير تقرأ عليه التوراة إلا اهتز، ونغض لها رأسه أي حول، كما قال تعالى ﴿فَسَيَنْفِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ [الأنعام: 51]. والله أعلم. اهـ

إنه ميثاق لا ينسى، فقد أخذ في ظرف لا ينسى! أخذ وقد نتق الجبل فوقهم كأنه ظلة، وكانوا يومها متقاعسين عن أخذ الميثاق، فأعطوه في هذا الظرف الخارق، وقد أمروا أن يأخذوا ميثاقهم بقوة وجد، ويستمسكوا به بلا تحاذل ولا تهاون، ولا تراجع، وأن يظلوا ذاكرين لما فيه، لعل قلوبهم تخشع وتتقي، وتظل موصولة بالله لا تنساه، ولكن نقضت بنو إسرائيل الميثاق، ونسيت ربها، ولجت في المعصية، حتى استحقت غضب الله ولعنته، وحق عليهم القول، بعدما

اختارهم سبحانه على العالمين في زمانهم، وأفاض عليهم من عطاياه ونعمه، فلم يرعوا عهداً، ولم يذكروا ميثاقاً؛ وإنما أقام الله عليهم الحجة بذلك.

لهذا الجحود والنكران وكل صفات الذم والقدح التي التصقت ببني إسرائيل يقول الله تعالى ﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ [البقرة: 75]. أي وهذا حالهم مع ربهم؟.

والآن اقرأ متديراً قصص الصعق،

قال تعالى ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (٥٥) ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَلَكُمْ تُشْكُرُونَ (٥٦) وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٥٧) وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغْداً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (٥٨) فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلَا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٥٩) وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُّوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٦٠) وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبِ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ (٦١) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٦٣) ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿[البقرة: 55-64].

بقرة بني إسرائيل

يولي القرآن العظيم أهمية قصوى لجرائم بني إسرائيل وتعتهم وسفهمهم، فخصص بني إسرائيل قد امتلأ بها القرآن؛ سورة بأكملها أو بعضها، فكلما قلبت صفحات القرآن تقرأ تجددت الأحداث في ذهنك، وفهمت عن بني إسرائيل ما لم تكن تنبّهت له قبل ذلك.

فمن معاني حدث الإسراء والمعراج المبارك: أن قيادة الدنيا إلى ربها انتقلت من بني إسرائيل إلى أمة الإسلام؛ لما صلى رسول الله ﷺ بالأنبياء والمرسلين أجمعين إمامًا في المسجد الأقصى عقب معراجه - نسأل الله تعالى أن يفك أسرهم - وقد ذكر ابن كثير (3 / 23) الأحاديث ورواياتها الواردة عن الحدث إلى أن قال: (والحق أنه ﷺ أُسري به يقظة لا منامًا من مكة إلى بيت المقدس راكبًا البراق. فلما انتهى إلى باب المسجد ربط الدابة عند الباب، ودخله فصلى في قبلته تحية المسجد ركعتين، ثم أتى بالمعراج؛ وهو كالسلم ذو درج يرقى فيها فصعد فيه إلى السماء الدنيا، ثم إلى بقية السموات السبع، فتلقيه من كل سماء مقربوها، وسلم على الأنبياء الذين في السموات بحسب منازلهم ودرجاتهم حتى مر بموسى الكليم في السادسة وإبراهيم الخليل في السابعة، ثم جاوز منزلتيهما صلى الله عليهما وعلى سائر الأنبياء حتى انتهى إلى مستوى يسمع فيه صريف الأقلام، أي أقلام القدر بما هو كائن، ورأى سدرة المنتهى، وغشيها من أمر الله تعالى عظمة عظيمة من فراش من ذهب وألوان متعددة، وغشيتها الملائكة، ورأى هناك جبريل على صورته وله ستمائة جناح، ورأى رفرقًا أخضر قد سد الأفق، ورأى البيت المعمور وإبراهيم الخليل باني الكعبة الأرضية مسند ظهره إليه لأنه الكعبة السماوية يدخله كل يوم سبعون ألفًا من الملائكة يتعبدون فيه، ثم لا يعودون إليه إلى يوم القيامة، ورأى الجنة والنار، وفرض الله عليه هنالك الصلوات خمسين، ثم خففها إلى خمس رحمة منه ولطفًا بعباده، وفي هذا اعتناء عظيم بشرف الصلاة وعظمتها. ثم هبط إلى بيت المقدس، وهبط معه الأنبياء، فصلى بهم فيه لما حانت الصلاة، ويحتمل أنها الصبح من يومئذ، ومن الناس من يزعم أنه أمهم في السماء، والذي تظاهرت به الروايات أنه بيت المقدس، ولكن في بعضها أنه كان أول دخوله إليها. والظاهر أنه

بعد رجوعه إليه لأنه لما مر بهم في منازلهم، جعل يسأل عنهم جبريل واحدًا واحدًا وهو يخبره بهم، وهذا هو اللائق لأنه كان أولًا مطلوبًا إلى الجنب العلوي ليفرض عليه وعلى أمته ما يشاء الله تعالى، ثم لما فرغ من الذي أريد به، اجتمع به هو وإخوانه من النبيين، ثم أظهر شرفه وفضله عليهم بتقديمه في الإمامة، وذلك عن إشارة جبريل ﷺ له في ذلك. ثم خرج من بيت المقدس فركب البراق وعاد إلى مكة بغلس، والله سبحانه وتعالى أعلم) اهـ

فلأجل هذه المهمة التي أنيطت بأمة الإسلام فضح الله سبحانه بني إسرائيل، حتى كشف خبايا ما تكن صدورهم، ليكون ذلك عبرة للمؤمنين الذين سيقودون المسير إلى الله والدعوة إليه بعدهم.

باع كبير ومهارة فائقة لبني إسرائيل في أساليب اللف والدوران والمحاولة والروغان، ولهذا تجد في عصرنا تفننهم في الإكثار من المفاوضات فهم يتفاوضون في كل شيء، حتى أنهم يتفاوضون ~~مع~~ هل نتفاوض أو لا نتفاوض؟ فإن خالفتهم في جزئية، جروك بعيدًا عن أصل الكلام لشور المعارك الكلامية، والجلسات التفاوضية حول هذه الجزئية، فهم مشرو شغب وجدل وفتنة وحرب، فإن رددت عليهم اتهموك بأنك لا تريد السلام، فإن قلت: إنما نحارب لندفع الظلم والعدوان ونريد السلام، قالوا: إذن لماذا تحارب؟ فإن توقفت عن الحرب ولزمت جانب السلام؛ يتحرشون بك حتى تحاربهم!!

وهكذا في المفاوضات يتلاعبون بالألفاظ والحروف والكلمات تضييعًا للأوقات والزمان، وممارسة لهواية اللف والدوران.

وفي هذا المدار يحكي لنا ربنا قصة بني إسرائيل مع البقرة، فيقول سبحانه ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَخِذْنَا هُزُوءًا قَالِ أَعِودُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: 67]. والذي دعا موسى ليقول لقومه هذا الذي أمرهم الله به بذبح بقرة هو الذي سيأتي بعد في نهاية القصة لما قال سبحانه ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمُوهَا فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا

كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾ [البقرة: 72-73].

وخلاصة القصة كما جاءت عن الأئمة المفسرين: أن رجلاً غنياً من أثرياء بني إسرائيل قتل أبناء أخيه، ولم يكن له وارث غيرهم، ولكنهم تعجلوا ميراثه، فعجلوا بقتله، ثم حملوه وألقوه في حي غير حيهم، كي يتهم به غيرهم.

واختلفوا فيمن قتل هذا الرجل، وجاء إلى موسى ﷺ هؤلاء الذين قتلوا القتل كأنهم البراء يسألون عن قاتل عمهم، ويمرغون أنفسهم في التراب إظهاراً للحزن والأسى على مقتل من قتلوه!! وطلبوا من موسى النبي الصادق أن يراجع ربه في ذلك، ليتعرفوا على القاتل، فأوحى إليه ربه جلّ وعلا ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ وهم أعلم الناس بالبقر، وهم قد عبدوه من دون الله، وهذا ما أخبرهم به الرسول الصادق، الذي جاءوا يطلبون علم خبر هذا القاتل عنده، فوجب عليهم أن يسمعوا له وينصاعوا لما يقول، ويعجلوا إلى إجابة ما طلبه، وما طلب ربه سبحانه وتعالى!

فيما إذا أجاب هؤلاء السفهاء ﴿قَالُوا أَلَنَبْخِذُنا هَؤُلَاءِ﴾ أي: أنك تهزأ بنا يا موسى، وتسخر منا حين تطالبنا بذلك! فما علاقة القتل، ومعرفة القاتل بذبح بقرة؟!!

وهذا إنما يدل على سوء أدبهم الملازم لهم والمتكرر مع نبيهم ﷺ، بجانب أنه استهزاء بموسى وصدقه، وهو كذلك رد لأمر الله تعالى واعتراض عليه، ولذلك نجد ديننا العظيم ينظر إلى الهزء والسخرية فيما يتعلق بالله تعالى وأوامره وكلامه ورسله وشعائره دينه نظرة ماقته مكفرة لهذه الأفعال التي في حقيقتها ما هي إلا تكذيب بالله وشرعه، فقد روي أن رجلاً من المنافقين قال في غزوة تبوك: ما رأينا مثل قرائنا هؤلاء؛ أرغب بطوناً، ولا أكذب ألسناً، ولا أجبن عند اللقاء. يعني رسول الله ﷺ وأصحابه القراء، فقال له عوف بن مالك (كذبت ولكنك منافق، لأخبرن رسول الله ﷺ) فذهب عوف إلى رسول الله ﷺ ليخبره، فوجد القرآن قد سبقه، فجاء ذلك الرجل إلى رسول الله ﷺ وقد ارتحل وركب ناقته، فقال: يا رسول الله، إنما كنا

نخوض ونتحدث حديث الركب نقطع به عنا الطريق. قال ابن عمر (كأني أنظر إليه متعلقاً بنسعة ناقة رسول الله ﷺ، وإن الحجارة تنكب رجله، وهو يقول: إنما كنا نخوض ونلعب، فيقول له رسول الله ﷺ [أبالله وآياته ورسوله كتم تستهزئون، لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم] ما يلتفت إليه وما يزيد على ذلك) ابن كثير 351/2 وتنزل الآية من سورة التوبة ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [التوبة: 65-66]. فالؤمن هو الذي يسلم وينصاع لأمر ربه وشرعه، وإن لم يعرف غاية ولا غرض ولا فائدة لهذا الأمر ولذاك النهي، يقول تعالى ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: 65]. ويقول ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الشر: 51].

أما بنو إسرائيل فقد قالوا لنبیهم ﴿أَلَتَّخِذْنَا هُزُورًا﴾ فأجابهم بقوله ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: 67]. وهذا يدل على أن قولهم هذا جهل وجهالة، فإنه إنما يبلغهم ذلك عن ربه عز وجل، فكيف يهزأ ويسخر؟! والجهل قبيح بأهله، كما قال بعضهم: «كفى بالجهل عيباً أن يتبرأ منه صاحبه»، فموسى عليه السلام يتعوذ بالله من الجهل وأهله، فلا يصح أن يتصف نبي بهذه الصفة القميمة!

وشدد بنو إسرائيل على أنفسهم فشد الله عليهم ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ [البقرة: 68]. أسلوب بذني وطريقة غير مستقيمة في مخاطبة رسولهم، وأنت تشعر بالمفاصلة والشقاق الذي يجعلونه بينهم وبين نبیهم وربه، أليسوا هم أصحاب ﴿فَإِذْ هَبَّتْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَتَلُودُ﴾ [المائدة: 24]. ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثِيبُ الْأَرْضُ﴾ [البقرة: 61]. وقد سألوا عن الماهية، عن حقيقة البقرة، وأمرها في غاية الوضوح والظهور.. بقرة!! ولو أنهم فعلوا ما أمروا به لكان خيراً لهم، ولو مدوا أيديهم إلى أي بقرة فذبحوها، لكانوا قد أطاعوا الله ورسوله،

ولكنها طبيعة بني إسرائيل في المباحلة والتلكؤ واللف والدوران، وكأنهم ما زالوا في شك من أن موسى يهزأ، فسألوا عن الماهية، وهو في هذا المقام إنكار واستهزاء، إنها بقرة وكفى!!

ورغم كل ما تتقياً به قرائح بني إسرائيل، والعجرفة والتعنت الإسرائيلي، يصبر موسى ويحييهم معلماً غير مجادل لهم في باطلهم ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَأَفْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ﴾ [البقرة: 68]. إنها بقرة لا هي عجوز ولا هي بكر صغيرة لم تلد، وإنما هي شابة وسط بين هذا ﴿فَأَفْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ﴾ وهي نصيحة أمرة، وفي هذا كفاية لمن أراد الهداية، تم التحديد الذي يريدون؛ فليأتوا ببقرة متوسطة السن، فيذبحونها وانتهى الأمر، ولكن لا بد أن يمارسوا هوايتهم، ويظهروا طبيعتهم في تعقيد الأمور، وتضييق المسالك.

﴿قَالُوا آدَعُ لَنَا رَيْكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّظِيرِينَ﴾ [البقرة: 69]. أي: لونها الذي سألتهم هو أصفر فاقع أي شديد الصفرة، كما نصف الألوان فنقول: أحمر قاني، وبيض ناصع، وأسود حالك، وهي تسر الناظرين بلونها ونشاطها وحيويتها لصغر سنها.

وهكذا ازداد الأمر تعقيداً وتضييقاً وإلزاماً، ولكنهم على نهجهم وسوء أدبهم ﴿قَالُوا آدَعُ لَنَا رَيْكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة: 70]. عادوا مرة أخرى يسألون عن الماهية، ويعتذرون عن هذا السؤال بأن الأمر مشكل حيث أن البقر تشابه؛ وهو أمر معلوم يقيناً عندهم من البداية، البقر كله متشابه، فكان يجزئهم ذبح بقرة، ولكنهم ضيقوا ما كان واسعاً، فضيق الله عليهم، وكأنهم استشعروا لجاتهم فقالوا ﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ ولولا استثنائهم لما اهتموا إليها أبداً!!

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَةَ فِيهَا قَالُوا أَلَكُنْ جِثَّتْ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: 71]. إذن فهي بقرة مدللة مكرمة، ومع أن البقر إنما خلق للحرث، إلا أن هذه البقرة المطلوبة لم تذلل لإثارة الأرض وحرثها، ولا تسقي زرعاً؛ فهي مكرمة، وكذلك مسلمة من العيوب التي قد توجد في أخواتها كالعور

والعرج وغيره، ومسلمة كذلك من أي عمل آخر في الحقول، ولاشية فيها أي ليس فيها لون يخالف لون جلدها الأصفر الفاقع. وهكذا ازدادت الأمور تعقيداً، وتضاعفت الشروط، وضاق الاختيار ﴿فَالَوْ أَتَيْنَا بِحَقِّكَ بِالْحَقِّ﴾ الآن!! كان كل ما مضى ليس حقاً، وكأنهم لم يستيقنوا أن ما جاءهم به موسى ﷺ هو الحق إلا الآن!! فذهبوا يبحثون عنها، فما وجدوها إلا بعد جهد وبحث، ودفَعُوا لأجل هذه البقرة المنشودة ما طلبه صاحبها ثمنًا لها؛ عشر أضعاف وزنها ذهبًا.

﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ .. لكثرة استفساراتهم و تعنتهم وتغابيهم. وكشف الله لهم عن الغاية من الأمر والتكليف بقوله ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمُوهَا فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (٧٢) فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿[البقرة: 72-73]. والله سبحانه قادر على إحياء القتيل بدون ذبح لبقرة ولا غيره، وبدون ضربه ببعض أجزائها؛ وإنما هي وسيلة تكشف عن قدرة الله العظيمة، وآية من آياته، ومعجزة من المعجزات المؤيدة لدعوة موسى ورسالته لهؤلاء المعاندين المتكبرين الجاحدين، فضربه ببعضها؛ فأحياء الله تعالى أمام أعينهم، والحمد لله أنه سبحانه أمرهم أن يضربوه ببعضها، وإلا وجدوه مرتعًا جديدًا لتعتهم وتضييقهم بأسئلة باردة جديدة!.

قال ابن القيم في (الإغاثة 2 / 641-643): ومن تلاعب الشيطان بهم في حياة نبيهم: ما قصه الله سبحانه وتعالى في كتابه من قصة القتيل الذي قتلوه، وتدافعوا فيه حتى أمروا بذبح بقرة وضربه ببعضها.

وفي هذه القصص أنواع من العبر؛

منها: أن الإخبار بها من أعلام نبوة رسول الله ﷺ.

ومنها: الدلالة على نبوة موسى، وأنه رسول رب العالمين.

ومنها: الدلالة على صحة ما اتفقت عليه الرسل من أولهم إلى خاتمهم: من معاد الأبدان، وقيام الموتى من قبورهم.

ومنها: إثبات الفاعل المختار، وأنه عالم بكل شيء، قادر على كل شيء، عدل لا يجوز عليه الظلم والجور، حكيم لا يجوز عليه العبث.

ومنها: إقامة أنواع الآيات والبراهين والحجج على عباده بالطرق المتنوعات، زيادة في هداية المهتدي، وإعذارًا وإنذارًا للضال.

ومنها: إنه لا ينبغي مقابلة أمر الله تعالى بالتعنت وكثرة الأسئلة، بل يبادر إلى الامتثال، فإنهم لما أمروا أن يذبحوا بقرة كان الواجب عليهم أن يبادروا إلى الامتثال بذبح أي بقرة اتفقت فإن الأمر بذلك لا إجمال فيه ولا إشكال، بل هو بمنزلة قوله: اعتق رقبة، وأطعم مسكينًا، وصم يومًا، ونحو ذلك، ولذلك غلط من احتج بالآية على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب، فإن الآية غنية عن البيان المنفصل، مبينة بنفسها، ولكن لما تعنتوا وشددوا شدد عليهم.

قال ابن جرير: عن الربيع، عن أبي العالية: لو أنَّ القوم حين أمروا أن يذبحوا بقرة استعرضوا بقرة من البقر فذبحوها لكانت إياها، ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم.

ومنها: أنه لا يجوز مقابلة أمر الله الذي لا يعلم المأمور به وجه الحكمة فيه بالإنكار، وذلك نوع من الكفر فإن القوم لما قال لهم نبيهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ قابلوا هذا الأمر بقولهم ﴿أَلَتَّخِذْنَا هُزُوءًا﴾ فلما لم يعلموا وجه الحكمة في ارتباط هذا الأمر بما سألوه عنه، قالوا: ﴿أَلَتَّخِذْنَا هُزُوءًا﴾ وهذا من غاية جهلهم بالله ورسوله. فإنه أخبرهم عن أمر الله لهم بذلك، ولم يكن هو الأمر به. ولو كان هو الأمر به لم يجوز لمن آمن بالرسول أن يقابل أمره بذلك. فلما قال لهم: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ وتيقنوا أن الله سبحانه أمره بذلك، أخذوا في التعنت بسؤالهم عن عينيها ولونها. فلما أخبروا عن ذلك رجعوا إلى السؤال مرة ثالثة عن عينيها. فلما تعينت لهم، ولم يبق إشكال توقفوا في الامتثال. ولم يكادوا يفعلون.

ثم من أقبح جهلهم وظلمهم قولهم لنيهم: ﴿الَّتِنِ جِثَّتْ بِالْحَقِّ﴾ فإن أرادوا بذلك: أنك لم تأت بالحق قبل ذلك في أمر البقرة، قتلك ردة وكفر ظاهر. وإن أرادوا: أنك الآن بينت لنا البيان التام في تعيين البقرة المأمور بذبحها، فذلك جهل ظاهر. فإن البيان قد حصل بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ فإنه لا إجمال في الأمر، ولا في الفعل، ولا في المذبوح. فقد جاء رسول الله بالحق من أول مرة.

قال محمد بن جرير: وقد كان بعض من سلف يزعم أن القوم ارتدوا عن دينهم، وكفروا بقولهم لموسى: ﴿الَّتِنِ جِثَّتْ بِالْحَقِّ﴾ وزعم أن ذلك نفي منهم أن يكون موسى ﷺ أتهم بالحق في أمر البقرة قبل ذلك، وأن ذلك كفر منهم، قال: وليس الأمر كما قال عندنا، لأنهم قد أذعنوا بالطاعة بذبحها، وإن كان قولهم الذي قالوا لموسى جهلاً منهم، وهفوة من هفواتهم.

ومنها: الإخبار عن قساوة قلوب هذه الأمة وغلظها، وعدم تمكن الإيمان فيها. قال عبد الصمد بن معقل عن وهب: كان ابن عباس يقول: إن القوم بعد أن أحيا الله تعالى الميت فأخبرهم بقاتله، أنكروا قتله وقالوا: والله ما قتلناه، بعد أن رأوا الآيات والحق.

قال الله تعالى ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً﴾.

ومنها: مقابلة الظالم الباغي بنقيض قصده شرعاً وقدرًا. فإن القاتل قصده ميراث المقتول، ودفع القتل عن نفسه، ففضحه الله تعالى وهتكه وحرمه ميراث المقتول.

ومنها: أن بني إسرائيل فتنوا بالبقرة مرتين من بين سائر الدواب. ففتنوا بعبادة العجل وفتنوا بالأمر بذبح البقرة. والبقر من أبلد الحيوان حتى ليضرب به المثل.

والظاهر: أن هذه القصة كانت بعد قصة العجل. ففي الأمر بذبح البقرة تنبيه على أن هذا النوع من الحيوان الذي لا يمتنع من الذبح والحرث والسقي، لا يصلح أن يكون إلهًا معبودًا من دون الله تعالى، وأنه إنما يصلح للذبح والحرث والسقي والعمل. أمـ

نقل القاسمي (364 / 1) عن الزمخشري في «الكشاف» قال: فإن قلت: فما للقصة لم تقص على ترتيبها، وكان حقها أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على الأمر بذبحها؟ فيقال: وإذا قتلتم نفساً فادارأتم فيها، فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها؟.

أجيب: بأن كل ما قص من قصص بني إسرائيل، إنما قصّ تعديداً لما وجد منهم من الجنايات، وتقريباً لهم عليها، ولما جدد فيهم من الآيات العظام، وهاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقريع وإن كانتا متصلتين متحدتين، فالأولى: لتقريعهم على الاستهزاء، وترك المسارعة إلى الامتثال وما يتبع ذلك. والثانية: للتقريع على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من الآية العظيمة، وإنما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القتل، لأنه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة، ولذهب الغرض في تشية التقريع. اهـ.

قال تعالى ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوَّشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 74].

لم يتراجع بنو إسرائيل فيلزموا جانب الشرع المنزل، ولم يطيعوا ربهم ورسولهم، ولم يجددوا إيمانهم، وإنما ظلوا على غيهم وضلالهم، وأخبر الله تعالى عن حقيقة أمرهم، وخبايا صدورهم، وقساوة قلوبهم وتحجرها، فهي أقسى القلوب البشرية فقال تعالى ﴿فِيمَا نَقُضُّهُمْ مَيِّشَقُّهُمْ لَعَنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ [البقرة: 13]. لهذا نهى الله المؤمنين أن يكونوا كبنو إسرائيل، فقال: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد: 16]. فقلوبهم قاسية متحجرة، بل هي أشد قسوة من الحجارة التي تتفجر منها الأنهار، وتنشق فيجري منها الماء عذباً، وترق فتهبط وتكدك من خشية ربها وخالقها، فالحجارة أرق وألين من قلوب بني إسرائيل.

﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾. يا أهل القسوة والغلظة، يا أحفاد القردة والخنازير، يا قتلة الأبرياء من الأطفال والنساء والشيوخ والعجائز؛ كل صفاتكم ذميمة حتى أن الله تعالى مقتكم وغضب عليكم ولعنكم، وأعد لكم جهنم وساءت مصيراً. فهذا جزاؤكم بما عملتم وما ستعملون.

وهكذا ختمت القصة في السورة التي سُميت باسم البقرة، لتظل تذكرنا ببني إسرائيل وإجرامهم وعتتهم وسوء أخلاقهم، ورقرة دينهم، وانحرافهم عن منهج الله وعن طاعة أوامرهم، لتأتي الآيات عقب القصة فتقول لنا ﴿أَفَنظَمُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ [البقرة: 75]. !!!.

والآن اقرأ قصة البقرة متاملاً متدبراً:

قال تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَخِذْنَا هُزُوتًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَأَفْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْتَزَّ جِثَّتْ بِالْحَقِّ فذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرَءْ ثُمَّ فِيهَا وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 67-74].

الشيخان: موسى والخضر

من أروع القصص التي قص علينا القرآن قصة موسى عليه السلام والخضر، وهي القصة التي تدور محاورها حول العلم وطلبه، والحكمة الإلهية التي لا يحيط بها علم البشر.

والقصة مثيرة للمفاجآت والأحداث الغريبة، فهي ولا شك تشد إلى متابعتها السامع والقارئ كي يعرف السر وراء هذه الأفعال والتصرفات، حتى أنها شدت إليها سيد البشر عليه السلام فقال [ووددنا لو أن موسى صبر حتى يقص علينا من أمرهما] (خ).

وقد بدأت القصة من عند قوله تعالى في سورة الكهف ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْنَهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَتْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ۖ﴾ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿٦١﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْنَهُ ءَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿٦٢﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٣﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَارْتَدَّ عَلَى ءَتَارِهِمَا قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾ [الكهف: 60-65].

ومقدمة القصة ومدخلها يسترعي الانتباه ويشده ليتساءل المرء أسئلة عدة من البدء: إذا كان هذا هو موسى بن عمران نبي بني إسرائيل؛ فمن هو فتاه؟ وأين مجمع البحرين الذي توجه له؟ ولماذا كل هذا الحرص والإصرار عند موسى عليه السلام لبلوغ المجمع؟ وما الذي دعى موسى لأن يقول ما قال لفتاه في بدء القصة؟

كل هذا وغيره توضحه وتبينه وتجيّب عليه السنة المباركة؛ حيث جاء في الحديث الذي رواه الإمام البخاري عن سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: إِنَّ تَوْفَا الْبَكَّالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ. فَقَالَ: كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ؛ فَأَخْبَرَ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرْتُ بْنُ قَيْسِ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى، فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ، فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ: إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى؛ الَّذِي سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ

إِلَى لِقِيهِ. هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ يَقُولُ [قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَتَّى إِذَا فَاضَتْ الْعُيُونُ وَرَقَّتِ الْقُلُوبُ، وَلَّى. فَأَذْرَكَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ، هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ؟ قَالَ مُوسَى: لَا. فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ. فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى: بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ، هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ. قَالَ: يَا رَبِّ وَكَيْفَ بِهِ؟ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ، فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحَوْتَ آيَةً، فَقِيلَ لَهُ: اخْلُ حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، وَقِيلَ لَهُ: إِذَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ، فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ، فَانْطَلَقَ وَانْطَلَقَ يَفْتَاهُ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ، وَحَمَلَا حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، فَقَالَ لِفَتَاهُ: لَا أَكْلُفُكَ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنِي بِحَيْثُ يُفَارِقُكَ الْحَوْتُ. قَالَ: مَا كَلَّفْتُ كَثِيرًا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ ﴾، فَكَانَ مُوسَى ﷺ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْحَوْتِ فِي الْبَحْرِ. حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ فِي مَكَانٍ ثَرَيَّانَ وَضَعَا رُءُوسَهُمَا وَنَامَا، فَانْسَلَّ الْحَوْتُ مِنَ الْمِكْتَلِ.

﴿ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴾ وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَبًا، وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحَوْتِ جَرِيَةَ الْمَاءِ، فَصَارَ مِثْلَ الطَّاقِ. فَقَالَ فَتَى مُوسَى لِمُوسَى ﴿ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنَسْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ. ﴾ فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ لَيْلَتِهِمَا وَيَوْمَهُمَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ ﴿ إِنَّا غَدَاءٌ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴾ وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسًّا مِنَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أُمِرَ بِهِ. فَلَمَّا انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَوَجَدَا خَضِرًا رَجُلًا مُسَجًى بِثَوْبٍ قَدْ جَعَلَ طَرَفُهُ تَحْتَ رِجْلَيْهِ وَطَرَفُهُ تَحْتَ رَأْسِهِ، فَسَلَّمَ مُوسَى، فَقَالَ الْخَضِرُ: وَأَنْتَ بِأَرْضِكَ السَّلَامُ؟ فَقَالَ: أَنَا مُوسَى. فَقَالَ: مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ: نَعَمْ. وَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ نَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ أَمَّا يَكْفِيكَ أَنَّ التَّوْرَةَ بِيَدَيْكَ، وَأَنَّ الْوَحْيَ يَأْتِيكَ، يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَمْنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ، وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ عَلَّمَكُهُ لَا أَعْلَمُهُ ﴿ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾ فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لُهُمَا سَفِينَةٌ، فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ، فَكَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا، فَعَرِفَ الْخَضِرُ فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوْلٍ. فَجَاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَى

حَرَفِ السَّفِينَةِ، فَتَقَرَّ نَقْرَةً أَوْ نَقْرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ الْحَضِرُ: يَا مُوسَى مَا تَقْصُ عَلَيَّ وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَنَقْرَةٍ هَذَا الْعُصْفُورُ فِي الْبَحْرِ. فَعَمَدَ الْحَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنَ ألَوَاحِ السَّفِينَةِ، فَلَمْ يَفْجَأْ مُوسَى إِلَّا وَقَدْ قَلَعَ لَوْحًا بِالْقُدُومِ فَتَرَعَهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: مَا صَنَعْتَ؟ قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوَلٍ عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَهَا! ﴿لِتُفَرِّقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ (٧١) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا، وَالْوُسْطَى شَرْطًا وَالثَّالِثَةُ عَمْدًا. فَانْطَلَقَا، فَلَمَّا خَرَجَا مِنَ الْبَحْرِ مَرُّوا بِغُلَامٍ يَلْعَبُ مَعَ الْغِلْمَانِ، فَأَخَذَ الْحَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ، فَاقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ، فَقَالَ مُوسَى ﴿أَقْنَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ (٧١) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٦﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ. ﴿قَالَ الْحَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُطْعِمُونَا وَلَمْ يُضَيِّفُونَا عَمَدْتَ إِلَى حَائِطِهِمْ﴾ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿قَالَ النَّبِيُّ ﷺ [يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرْنَا حَتَّى يُقْصَ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا] قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﷺ يَقْرَأُ ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ - صَالِحَةٍ - غَضَبًا﴾ وَكَانَ يَقْرَأُ ﴿وَأَمَّا الْفُلُكُ فَكَانَ - كَافِرًا وَكَانَ - أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ (٨٠) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً ﴿.

فالتفتي هو يوشع بن نون المحب لموسى والخادم له، اختصه برفقته له وخدمته، وصار خليفة من بعده على بني إسرائيل، وفتح الله عليه بيت المقدس، ونصره على الجبارين.

ولما علم موسى من ربه أن لدى هذا العبد علما ليس عنده، سعى إليه سعيًا حثيثًا، وحرص حرصًا شديدًا ﴿لَا أَبْرَحُ﴾ على الرحلة إليه مهما تكلف من مشقة ليتعلم العلم، فهي دعوة موسوية قرآنية للحرص على العلم والتعلم، ولو عانيت في ذلك، ومعلوم أن موسى ﷺ نبي رسول، فهو بالقطع على علم مما علمه الله، بل هو أعلم الناس في زمانه.

وكانت آية وعلامة معرفة هذا العبد الصالح: أن يُحيي الله له الحوت (السماك) وكان مملحاً، ويمضي في البحر، وكان الموعد مجمع البحرين أي حيث يلتقي البحران، ولم يحددهما القرآن، واجتهد الناس في ذلك، ولا يضر الجهل بهما، فالمقصود أن الرحلة بطولها كانت على ساحل البحر، وهو إما الأبيض أو الأحمر حتى يلتقي بآخر.

وكان دور الفتى يوشع أن يذكر موسى حين تظهر هذه الآية، ولهذا اختفى ذكره بعد ذلك في القصة في القرآن، ونسى الفتى أن يذكر لموسى اضطراب الحوت ودخوله في البحر بطريقة عجيبة حيث أسكن الله البحر، وجمّد موضع سير الحوت في الماء فصار كالطوق، وما تذكر الفتى لأنه ما أراد أولاً أن يوقظ موسى من نومه حين حدث ذلك، ثم نسي بعد الاستيقاظ كذلك، ومضى أمر الله، وما تذكر إلا حينما شعر موسى بالتعب والنصب والجوع من كثرة ما مشى بالنهار والليل، حتى أصبح فقال ﴿لِقَتْنَهُ إِنَّا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ [الكهف: 62]. وما شعر بذلك وما أحسه إلا بعدما جاوز المحل والميقات الذي حدده ربه سبحانه!!

يقول العلماء: إن هنا معنى جليل ألا وهو؛ أن المتوجه في أمر الله كطلب علم أو حج لا يشعر بحاجة نفسه، ولا يسرع إليه النصب والجوع، بخلاف المتوجه إلى حاجة نفسه كتجارة ودنيا يريدونها وغيره، وهذا تلحظه في السيرة الموسوية؛ فحينما توجه موسى إلى ميقات ربه لم يستشعر ولم يذكر الجوع والتعب والنصب، بينما لما توجه إلى مدين هرباً من بطش فرعون، والتقى لفتاتين ﴿فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [التقص: 24]، وكذلك هنا لما توجه لطلب العلم من الخضر ما شعر بالنصب والتعب إلا لما زاد عن الحد وتجاوزته!!

والأصل في السفر التعب والنصب والمشقة قال ﷺ [السفر قطعة من العذاب؛ فمن قضى نهمته فليعجل إلى أهله] (خ)، وإنما عنى موسى هذا السفر بعينه، ولهذا قال ﴿مِنْ سَفَرِنَا هَذَا﴾ ولم يقل: في سفرنا! فذكره الفتى لما تذكر ما سبق من أمر الحوت عند الصخرة التي أويا

إليها، وأنه نسي، وما كان نسيانه إلا بسبب من الشيطان، والذي يغوي الإنسان ليعده عن كل طاعة وعن كل خير ﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: 60] وعذر موسى فتاه في نسيانه، والنسيان في شرعنا عذر كذلك؛ قال ﷺ [إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ] (مج مق).

﴿قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ [الكهف: 64]. وهذا يدل على الحرص والتيقظ حتى لا يفوتها الموضع الذي تخلف فيه الحوت وسقط منهما، وهو الموضع الذي جعله الله علامة على المكان الذي يكون فيه العبد العالم.

﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ (٦٥) قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿[الكهف: 65-66].

اتفق غالب العلماء: على أن هذا العبد هو الخضر، وسمي بذلك لأنه ما أقام في مكان إلا نبت العشب حوله، واخضرت الأرض من تحته، وفي السُّنة [فسلم عليه موسى، فقال الخضر: وأنى بأرضك السلام؟ قال: أنا موسى. قال: موسى بني إسرائيل؟] قال: نعم، أتيتك لتعلمن مما علمت رشداً] ﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (٦٧) وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿(٦٨) قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ [الكهف: 67-69].

وهنا يظهر واضحاً جلياً أدب السائل والمتعلم؛ فموسى ﷺ في غاية الأدب، وفي غاية العلم، ومع ذلك تواضع أشد التواضع، وتأدب بأحسن الأدب وأكملها؛ فاستجهل نفسه، وأظهر احتياجه إلى العلم للنقص عنده، واستأذن أن يكون تابعاً لأستاذه، وسأله أن ينعم عليه ويرشده بتعليمه بعض ما أنعم الله به عليه.

في السُّنة [قال له الخضر: يا موسى، إنك على علم من علم الله علمكه الله لا أعلمه، وأنا على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه، فأخذ طائر بمنقاره من البحر، فقال: والله ما علمي وما علمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر] أي: أن العلم الذي نعلمه أنا وأنت لم

ينقص من علم الله شيئاً، كما أن هذا الطائر لم ينقص ما أخذه بمنقاره من البحر، فسبحان من أحاط علمه كل شيء ولا نحيط به علماً ﴿وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأنعام: 85]

﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ [الكهف: 69]. فيستعين الله، ويقدم مشيئته في عزمه على الصبر على ما سيلقى، وما سيعلم مع هذا العبد العالم.

﴿قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ [الكهف: 70]. وهنا يشترط الخضر على موسى هذا الشرط الهام؛ لا تسأل عن ما سترى ويحدث إلا بعد أن أخبرك أنا بعلى وأسباب ما سيكون من أحداث وأفعال مستغربة!

﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ [الكهف: 71]. في السنة [فانطلقا يمشيان على ساحل البحر، فمرت سفينة، فكلموهم أن يحملوهم، فعرفوا الخضر، فحملوه بغير نول، فلما ركبا في السفينة لم يفجأ إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم. فقال له موسى: قوم حملونا بغير نول، عمدت إلى سفيتهم فخرقتها لتغرق أهلها، لقد جئت شيئاً إمرأ] أي: عجباً عظيماً.

وهذه هي الحمية للحق، كما عرفناها في شخصية موسى ﷺ، وسرعة إنكاره للمنكر، وشدة في ذلك، واندفاعه في صد الظلم، ومنع المظالم تظهر واضحة جلية، فقد قال حين خرق السفينة ﴿أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا﴾ ولم يقل (لتغرقنا) فنسى نفسه، واهتم بغيره، بينما الغالب على حال الناس، وكل أحد في مثل هذا الحال حال الغرق أن يقول: نفسي.. نفسي، لا يلتفت لا إلى مال ولا إلى ولد؛ فسبحان الذي جبل أنبياءه وأصفياه على نصيح الخلق، والشفقة عليهم والرافة بهم.

﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: 72]. لأنك رأيت أمراً في غاية العجب، فبدلاً من مجازاة أهل السفينة الذين حملوهم بلا أجره بالإحسان، إذا به يخرق السفينة، فلا يليق بأحد الناس فعل هذا، فضلاً عن هذا الذي قال الله تعالى فيه ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا

ءَايَّتُهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴿ [الكهف: 65]. فأين الرحمة! وأين العلم في مثل هذا الفعل؟! ولولا أن موسى على يقين من أمر ربه وتوجيهه لكان عجل بالانسحاب بعد الاعتراض، فكأنه كان مطمئناً أن وراء ذلك شيء لا يعلمه إلا الله وهذا العبد الصالح؛ فصبر موسى واعتذر.

وكان رد الخضر على موسى بمثابة التنبيه والتذكير بالعهد والشرط ﴿ فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ [الكهف: 70]. فقال الخضر ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ ﴿ ٧٢ ﴾ قَالَ لَا تُوَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿ [الكهف: 72-73]. فكان الأمر نسياناً من موسى، ولهذا طلب عدم المؤاخذه على النسيان، والناسي معذور في الطبائع والشرائع.

وكان بيان هذه المسألة الأولى في القرآن؛ ما قاله الخضر ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ [الكهف: 79]. فهم مساكين يملكون سفينة؛ فمن امتلك آلة أو سيارة مثلاً يتكسب بها، أو امتلك حرفة أو ما يشابهه ولا تكفي مؤنته؛ فهو مسكين مستحق للصدقة والزكاة، لقول الله تعالى ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ [التوبة: 60]. وقال النبي ﷺ [ليس المسكين الذي يطوف على الناس؛ ترده اللقمة واللقمتان والتمر والتمرتان، ولكن المسكين الذي لا يجد غني يغنيه، ولا يفتن به فيتصدق عليه، ولا يقوم فيسأل الناس] (البخاري 1476) ويتأدب الخضر مع ربه جل وعلا، فينسب العيب إلى نفسه قال ﴿ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾.

وظهر السبب الذي أبطل العجب؛ أن هناك ملك ظالم لا تمر به سفينة صالحة إلا أخذها غصباً وظلماً من أصحابها، فخرق الخرق في السفينة ليصيبها العطب المانع من أخذها، وهذا وإن كان إفساداً، لكن هناك مصلحة أغلب دعت إليه، فسلمت السفينة لأصحابها.

وتستمر رحلة العلم والتعلم مع الشيخين الكريمين والنبين الجليلين صلوات الله وسلامه عليهما وعلى نبينا والأنبياء والمرسلين أجمعين. فقد نزل الخضر منزل الأستاذ والمعلم المتبع المطاع، ونزل موسى منزلة التلميذ والطالب والتابع عن طوعية ورضا ليتعلم.

وانطلقا عليهما السلام، كما قال القرآن ﴿ فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيََا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴾ [الكهف: 74]. انطلقا بعدما خرجا من السفينة على الساحل يمشيان حتى لقا هذا الغلام فقتله الخضر بفصل رقبة عن جسده!!

فاعترض موسى وأنكر؛ لأنه رأى غلامًا وضيقًا يلعب مع الصبيان يُقتل بغير جريرة ولا ذنب بهذه الكيفية العنيفة، ولا شك أن موسى معذور في هذه المسألة أكثر من التي سبقت؛ - خرق السفينة -، والتي لم يقع فيها الضرر إلا على السفينة فقط، وبالإمكان إصلاحه، أما هنا قُتل غلام يُقتل، ولم يقتل أحدًا فيكون قصاصًا، وقد اتفقت الشرائع أنه لا يحل قتل امرئ بغير كبيرة الزنى من المحصن، وقاتل النفس، والمرتد عن الملة، وفي الحديث قال ﷺ [لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة] (خ م د ت)، فهذا قتل بغير مستند للقتل، وقد ذكر أنه انتقى هذا الغلام من بين غلمان يلعبون، وكان أحسنهم وأجملهم وأوضوئهم؛ فقتله. لهذا اشتد إنكار موسى عن المرة الأولى ﴿ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ﴾ أي: صغيرة طاهرة لم تعمل إثما بعد ولا ذنب!! ﴿ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴾ أي: ظاهر بين في النكارة والغرابة.

فعاد الخضر يذكره بالشرط والعهد ﴿ فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ وقد كانت الأولى من موسى نسيانًا، وإنما هذه عمدًا وإصرارًا لما شاهد ورأى من عظمة قتل النفس لصغير بريء، لكنه ما زال على عهده وشرطه، بل إنه يزيده تأكيدًا وتأكيده ﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾ [الكهف: 76] فلا اعتراض مني بعد هذه المرة، فأنت قد عذرتني فأبلغت العذر، فإن حدث مني فلا تصاحبني، وقد قال نبينا ﷺ: [رحمة الله علينا وعلى موسى، لو صبر مع صاحبه لأبصر العجب، ولكنه قال ﴿ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي ﴾] ابن كثير (96 / 3).

وحق لموسى أن لا يصبر، فهو بالإضافة لكونه شي مخالفاً، فهي طبيعته الانفعالية المندفعة في إحقاق الحق وإنكار المنكر، وهو وإن كان أعطى الوعد وقبل الشرط، ولكن شتان ما بين الكلام النظري والتطبيق العملي! فإنه ليس بالهين أن يرى صغيراً تحت رأسه وتقطع رقبته بلا جريرة ولا ذنب فيما يرى من ظاهر الأمور.

يعود موسى إلى نفسه، فيجد أنه خالف وعده مرتين، فيندفع ويقطع على نفسه الطريق، ويضع نهاية عاجلة للرحلة ﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾.

ثم ينطلق الراكب على ضوء ذلك، قال تعالى: ﴿ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَاقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ [الكهف: 77].

وهما جائعان، وانتهيا في رحلتها عند قرية أهلها بخلاء لثام، ولا داء أدوى من البخل؛ فهم لا يطعمون جائعاً، ولا يقرون ضيفاً، ولا يعطون محتاجاً، وبينما هما على حالهما، إذا به يرى جداراً في القرية من بنيانها يكاد أن يقع، ولا عجب أن ينسب ربنا جل وعلا إلى الجدار إرادة وعزماً، فقد اطلع منه على ذلك، وقد أخبرنا سبحانه في الأحجار قريباً من ذلك، فقال ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَنْ يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَنْ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [البقرة: 174]. وقال تعالى: ﴿ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [الحجر: 21]. والنبى ﷺ قال: [إني لأعلم حجراً كان يسلم عليّ بمكة] (م)، فحينما يريد هذا الجدار أن ينقض فلا عجب في قصة العجب.

اندفع الخضر إلى الجدار فأقامه وأعادته إلى موضعه حتى استقر فيه، وفعل ذلك دون مقابل طعام أو غيره من هؤلاء البخلاء، فقد رأى موسى أمراً مخالفاً للمفترض في هذا المقام؛ وهو أن يشارطهم قبل عمله في الجدار، أو أن يطلب أجراً إذ لم يسعفه الوقت، فأقامه على عجل قبل سقوطه، بعد انتهاء العمل، ولكنه عمل ما عمل، ثم صحب موسى ورحل، فتعجب

موسى لذلك ﴿ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ فكانت هذه هي الفاصلة بين الرجلين في هذه الرحلة العلمية.

لذا سرعان ما ألقى بها الخضر دون مقدمة أو تمهيد، فالرجل وما وعد ﴿ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِثَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ (٧٨) أَمَا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿ (٧٩) وَأَمَا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿ (٨٠) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا زَكَّوْهُ وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴾ [الكهف: 78-81].

هذا تعليل لقتل الغلام الذي قتله؛ أنه غلام طبع كافرًا، ولا يُعلم ذلك إلا من عالم السرائر والبواطن، فقد كشف سبحانه ستر الغيب عن حقيقته لعبده الخضر، فأعلمه بشي من غيبه في حق هذا الغلام، وأنه في نهايته ومآله كافر طاغ، وقد أورد ابن كثير في التفسير عن أبي ابن كعب عن النبي ﷺ [الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافرًا]، فكلما كبر كلما ازداد طغيانًا وكفرًا، وأبواه مؤمنان، فكانت الخشية أن يتحول هذا الإيمان بسبب حب هذا الولد إلى كفر بالله العزيز الحكيم، وقد قال ربنا سبحانه عذرًا ومخوفًا من ذلك عباده، فقال جلَّ وعلا ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِآيَاتِنَا مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ وَعَدُوِّكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ ﴾ [النجم: 14]. وقال ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنُوا بِكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتَنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [الأنعام: 28]. وقال ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [التوبة: 9]. وقال ﴿ إِنَّمَا آمَوٰلُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [النجم: 15]. فليرض كل واحد بقضاء الله، فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره خير له من قضائه فيما يحب، قال تعالى ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ [البقرة: 216].

قال تعالى ﴿ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا زَكَّوْهُ وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴾ [الكهف: 81]. أي: يكون بدلًا منه ولد آخر أزكى من هذا الولد، وأرحم بوالديه منه، ولا يستطيع أحد أن يحكم على

الغيب المغيب، ولا أن يصدر أحكاماً على أحد على ضوء الأمور المغيبة، إنما حكمنا يكون على الظواهر لا البواطن، ولهذا لا نستطيع أن نجزم لأحد بأنه من أهل الجنة، أو من أهل النار، وقد قال النبي ﷺ [وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها] (خ م) لذا كانت الأعمال بخواتيمها، وأما في هذه القصة؛ فهذا أمر أطلع الله عبده على حكمته وإرادته فيه، فجعل فعل الخضر على مثل إرادة ربنا سبحانه، وحكمته الماضية.

﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: 82]. وهذا الجدار كان مخبوء تحته كنز للغلامين اليتيمين - واليتيم هو من فقد والده - ووالد الغلامين كان صالحاً، وقد قام الخضر بما قام به من إقامة الجدار لمصلحة اليتيمين، وإحساناً من الله جل وعلا إليهما وفائدة ذكر صلاح الأب هنا؛ أن الأبناء حفظوا بصلاح الأب، فهذه من أعظم أسباب حفظ الذرية أن يعمل العبد الصالحات، ويتقي الله جل وعلا، كما قال ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضَعُفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [النساء: 19].

﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ .. فهذان نبيان جليلان يعملان في جدار الغلامين لأجل أن أباهما كان رجلاً صالحاً، وهكذا يتولى الله الصالحين ﴿إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [الأنعام: 196]. كان سعيد بن المسيب يقول لابنه: يا بني، إني لأزیدن في صلاتي من أجلك؛ رجاء أن أحفظ فيك، وتلا هذه الآية: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾

وقد ذكروا أن الكنز المخبوء لم يكن إلا لوح من رخام مكتوب فيه وصايا ونصائح، فلا هو مال وثروات، ولا ذهب ومجوهرات، وإنما علم وحكمة، فتدبر.

﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ ذلك لأن بلوغ الحلم

لا يقدر عليه إلا الله، لهذا نسب الإرادة إليه سبحانه، ولا يتم بعد بلوغ.

وهذا الذي فعله الخضر هو بإرادة الله، وبتعليمه له، وإطلاعه على مواقع حكمته وإرادته وقضائه، وعلى كل الأحوال ما كان إلا رحمة من ربك العزيز الحكيم الرحيم اللطيف، فكل ما يجري في كونه بعلمه وحكمته، وعلى مدار رحمة يدور، لأنه أرحم بعباده من الوالدة بولدها، فقد يتلى وينزل المصائب، لكنها في علمه وحكمته من رحمة ﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ﴾ [التَّوْرَى: 19].

والآن اقرأ القصة بتدبر

قال تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَتِلْعَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴾ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿٦١﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْلُهُ إِنِّي أَنَا غَدَاءُ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿٦٢﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٣﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُلَنَا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٨﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧٠﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٣﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴿٧٤﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا تُصْنِجْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٦﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَنبَأَ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَ أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٨﴾ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ

مَفِينَةٍ غَضَبًا ﴿٧٩﴾ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٨٠﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا زَكَّوْهُ وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٨١﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٢﴾ [الكهف: 60-82].

حديث الفتون

عن سعيد بن جبیر قال: سألت ابن عباس عن قول الله جلّ وعلا لموسى ﷺ ﴿وَقَنَّكَ فُتُونًا﴾ [طه: 40]. فسأله عن الفتون ما هو؟ فقال: استأنف النهار يا بن جبیر فإن لها حديثاً طويلاً، فلما أصبحت غدوتُ إلى ابن عباس لأنتجز منه ما وعدني من حديث الفتون فقال (تذاكر فرعون وجلساؤه ما كان الله وعد إبراهيم ﷺ يجعل في ذريته أنبياء وملوكاً، فقال بعضهم: إن بني إسرائيل ينتظرون ذلك لا يشكون فيه، وكانوا يظنون أنه يوسف بن يعقوب، فلما هلك قالوا: ليس هكذا كان وعد إبراهيم ﷺ. فقال فرعون: كيف ترون؟ فائتمروا وأجمعوا أمرهم على أن يبعث رجلاً معهم الشفار يطوفون في بني إسرائيل، فلا يجدون مولوداً ذكراً إلا ذبحوه، ففعلوا ذلك، فلما رأوا أن الكبار من بني إسرائيل يموتون بآجالهم والصغار يذبحون قالوا: ليوشكن أن تفنوا بني إسرائيل فتصيروا إلى أن تباشروا من الأعمال والخدمة التي يكفونكم، فاقتلوا عاماً كل مولود ذكراً واتركوا بناتهم، ودعوا عاماً فلا تقتلوا منهم أحداً، فيشب الصغار مكان من يموت من الكبار، فإنهم لن يكثروا بمن تستحيون منهم فتخافوا مكائرتهم إياكم، ولم يفنوا بمن تقتلون وتحتاجون إليهم، فأجمعوا أمرهم على ذلك. فحملت أم موسى بهارون في العام الذي لا يذبح فيه الغلمان فولدته علانية آمنة، فلما كان من قابل حملت بموسى ﷺ، فوقع في قلبها الهم والحزن، وذلك من الفتون يا ابن جبیر ما دخل عليه وهو في بطن أمه مما يراد به! فأوحى الله إليها ﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [التقص: 7]. فأمرها إذا ولدته أن تجعله في تابوت ثم تلقيه في اليم، فلما ولدت فعلت ذلك، فلما توارى عنها ابنها أتاها الشيطان فقالت في نفسها: ما فعلت بابني؟! لو ذبح عندي فواريته وكفنته كان أحب إلي من أن ألقيه إلى دواب البحر وحيثانه. فأنتهى الماء به حتى أوفى به عند مرفعة مستقى جوارى امرأة فرعون، فلما رأيته أخذته فأردن أن يفتح التابوت، فقال بعضهن: إن في هذا مآلاً، وإنا إن فتحناه لم تصدقنا امرأة الملك بما وجدناه فيه، فحملته كهيته لم يخرج منه شيء حتى دفعه إليها، فلما فتحته رأت فيه غلاماً، فألقى الله عليه منها حبة لم تلق منها على أحد قط، ﴿وَأَصْبَحَ

﴿قَوَّادُ أَمْرِ مُوسَىٰ فَتَرَا﴾ [التَّقْوَىٰ: 10]. من ذكر كل شيء إلا من ذكر موسى، فلما سمع الذباحون بأمره أقبلوا بشفارهم إلى امرأة فرعون ليزبحوه. وذلك من الفتون يا ابن جبیر! فقالت لهم: أقروه فإن هذا الواحد لا يزيد في بني إسرائيل حتى آتي فرعون فأستوهبه منه فإن وهبه لي كنتم قد أحستتم وأجهلتم، وإن أمر بذبحه لم ألكم. فأتت فرعون فقالت ﴿قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ﴾ [التَّقْوَىٰ: 9]. فقال فرعون: يكون لك، فأما لي فلا حاجة لي فيه. فقال رسول الله ﷺ [والذي يحلف به لو أقر فرعون أن يكون قرة عين له، كما أقرت امرأته لهداه الله كما هداها، ولكن حرمة ذلك] فأرسلت إلى من حولها، إلى كل امرأة لها؛ لأن تختار له ظئراً، فجعل كلما أخذته امرأة منهن لترضعه لم يقبل على ثديها، حتى أشفقت امرأة فرعون أن يمتنع من اللبن فيموت، فأحزنها ذلك فأمرت به فأخرج إلى السوق ومجمع الناس ترجو أن تجد له ظئراً تأخذه منها، فلم يقبل. وأصبحت أم موسى والها، فقالت لأخته قصي أثره واطلبيه هل تسمعين له ذكراً، أحيي ابني أم أكلته الدواب، ونسيت ما كان الله وعدها فيه، ﴿فَبَصَّرْتُ بِهَا﴾ [التَّقْوَىٰ: 11]. أخته ﴿عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [التَّقْوَىٰ: 11]. - والجُنُب أن يسمو بصر الإنسان إلى شيء بعيد وهو إلى جنبه لا يشعر به - فقالت من الفرح حين أعياهم الظورات: أنا ﴿أَذْكُرُ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِي يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحُونَ﴾ [التَّقْوَىٰ: 12]. فأخذوها فقالوا: ما يدريك ما نصحهم له، هل تعرفينهم؟ حتى شكوا في ذلك. وذلك من الفتون يا ابن جبیر! فقالت: نصحهم له وشفقتهم عليه رغبته في صهر الملك ورجاء منفعة الملك. فتركوها فانطلقت إلى أمها، فأخبرتها الخبر، فجاءت أمه، فلما وضعت في حجرها نزا إلى ثديها فمصه حتى امتلأ جنباه رياً، وانطلق البشير إلى امرأة فرعون يبشرونها أن قد وجدنا لإبنك ظئراً، فأرسلت إليها فأتت بها وبه. فلما رأت ما يصنع بها قالت: امكثي ترضعي ابني هذا، فإني لم أحب شيئاً حبه قط، قالت أم موسى: لا أستطيع أن أدع بيتي وولدي فيضيعوا، فإن طابت نفسك أن تعطينيه فأذهب به إلى بيتي، فيكون معي لا ألوه خيراً، فعلت؛ فإني غير تاركة بيتي وولدي. وذكرت أم موسى ما كان الله وعدها فيه، فتعاسرت على امرأة فرعون، وأيقنت أن الله منجز مواعوده، فرجعت به إلى بيتها من يومها، وأنبته الله نبأاً

حسنًا، وحفظه لما قد قضى فيه. فلم يزل بنو إسرائيل وهم في ناحية القرية، ممتنعين من السخرة والظلم ما كان فيهم.

فلما ترعرع قالت امرأة فرعون: لأم موسى: أزيروني ابني، فوعدها يومًا تزورها إياه فيه، وقالت امرأة فرعون لخزانها وظنرها وقهارمتها: لا يبقين أحد منكم إلا استقبل ابني اليوم بهدية وكرامة، لأرى ذلك فيه، وأنا باعثة أمينًا يحصي كل ما يضع كل إنسان منكم، فلم تزل الهدايا والكرامة والنحل تستقبله من حين خرج من بيت أمه إلى أن دخل على امرأة فرعون. فلما دخل عليها نحلته وأكرمته وفرحت به، ونحلت أمه لحسن أثرها عليه. ثم قالت: لآتين به فرعون فلينحله وليكرمه. فلما دخلت به عليه جعله في حجره، فتناول موسى لحية فرعون فمدها إلى الأرض، فقال الغواة من أعداء الله لفرعون: ألا ترى ما وعد الله إبراهيم نبيه، إنه زعم أنه يرثك ويعلوك ويصرعك! فأرسل إلى الذباحين ليذبحوه، وذلك من الفتون يا ابن جبير بعد كل بلاء ابتلي به وأريد به فتونًا!

فجاءت امرأة فرعون تسعى إلى فرعون، فقالت: ما بدا لك في هذا الغلام الذي وهبته لي؟ فقال: ألا ترى أنه يزعم أنه يصرعني ويعلونني؟ فقالت: اجعل بيني وبينك أمرًا يُعرف الحق به؛ ائت بجمرتين ولؤلؤتين فقربهن إليه! فإن بطش باللؤلؤتين واجتنب الجمرتين عرفت أنه يعقل، وإن تناول الجمرتين ولم يرد اللؤلؤتين، علمت أن أحدًا لا يؤثر الجمرتين على اللؤلؤتين وهو يعقل، فقرب إليه الجمرتين واللؤلؤتين فتناول الجمرتين فانتزعها منه مخافة أن يحرقا يده، فقالت المرأة: ألا ترى؟ فصرفه الله عنه بعد ما كان قد همّ به، وكان الله بالغًا فيه أمره. فلما بلغ أشده وكان من الرجال، لم يكن أحد من آل فرعون يخلص إلى أحد من بني إسرائيل معه بظلم ولا سخرة، حتى امتنعوا كل الامتناع. فبينما موسى عليه السلام يمشي في ناحية المدينة، إذا هو برجلين يقتلان أحدهما فرعوني والآخر إسرائيلي. فاستغاثه الإسرائيلي على الفرعوني، فغضب موسى غضبًا شديدًا، لأنه تناوله وهو يعلم منزلته من بني إسرائيل، وحفظه لهم، لا يعلم الناس إلا أنه من الرضاع إلا أم موسى، إلا أن يكون الله أطلع موسى من ذلك على ما لم يطلع عليه غيره.

فوكز موسى الفرعوني قتلته، وليس يراها أحد إلا الله عز وجل والإسرائيلي، فقال موسى حين قتل الرجل ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ [التَّحْقُطُ: 15]. ثم قال ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [التَّحْقُطُ: 16-18].

فأتى فرعون فقيل له: إن بني إسرائيل قتلوا رجلاً من آل فرعون فخذ لنا بحقنا ولا ترخص لهم، فقال: ابغوني قاتله ومن يشهد عليه، فإن الملك وإن كان صفوة من قومه، لا ينبغي له أن يقتل من غير بينة ولا ثبت، فاطلبوا لي علم ذلك آخذ لكم بحقكم.

فبينما هم يطوفون لا يجدون بينة، إذا بموسى من الغد قد رأى ذلك الإسرائيلي يقاتل رجلاً من آل فرعون آخر، فاستغاثه الإسرائيلي على الفرعوني، فصادف موسى وقد ندم على ما كان منه وكره الذي رأى، فغضب الإسرائيلي وهو يريد أن يبطش بالفرعوني، فقال للإسرائيلي لما فعل بالأمس واليوم ﴿إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ [التَّحْقُطُ: 18]. فنظر الإسرائيلي إلى موسى بعد ما قال له ما قال، فإذا هو غضبان كغضبه بالأمس الذي قتل فيه الفرعوني فخاف أن يكون بعد ما قال ﴿إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ أن يكون إياه أراد ولم يكن أراده، وإنما أراد الفرعوني، فخاف الإسرائيلي وقال ﴿يَعْمُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ [التَّحْقُطُ: 19]. وإنما قال له مخافة أن يكون إياه أراد موسى ليقتله فتاركا.

وانطلق الفرعوني فأخبرهم بما سمع من الإسرائيلي من الخبر حين يقول ﴿يَعْمُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ فأرسل فرعون الذباحين ليقتلوا موسى، فأخذ رسل فرعون في الطريق الأعظم يمشون على هيتهم، يطلبون موسى وهم لا يخافون أن يفوتهم، فجاء رجل من شعبة موسى من أقصى المدينة، فاختصر طريقاً حتى سبقهم إلى موسى فأخبره، وذلك من الفتون يا ابن جبير!

فخرج موسى متوجهاً نحو مدين ولم يلق بلاء قبل ذلك، وليس له بالطريق علم إلا حسن ظنه بربه جل وعلا، فإنه قال ﴿عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [وَلَمَّا وَرَدَ مَاءٌ

مَذِينٌ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ﴿[النَّحْلُ: 22-23]﴾.
يعني بذلك حابستين غنمهما. فقال لهما ﴿مَا خَطْبُكُمَا﴾ [النَّحْلُ: 23]. معترلتين لا تسقيان مع
الناس؟ قالتا: ليس لنا قوة نزاحم القوم وإنما نسقي من فضول حياضهم. فسقى لهما فجعل
يعترف في الدلو ماء كثيرًا حتى كان أول الرعاء و انصرفتا بغنمهما إلى أيهما، وانصرف موسى
ﷺ فاستظل بشجرة، وقال ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [النَّحْلُ: 15].

واستنكر أبوهما سرعة صدورهما بغنمهما حفلًا بطانًا فقال: إن لكما اليوم لسانًا، فأخبرناه
بما صنع موسى، فأمر إحداهما أن تدعوه، فأتت موسى فدعته، فلما كلمه ﴿قَالَ لَا تَخَفْ فُجِرْتُ
مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [النَّحْلُ: 25]. ليس لفرعون ولا لقومه علينا سلطان، ولسنا في مملكته،
﴿يَتَأَبَّتُ اسْتِجْرَاءُ ابْنِ خَيْرٍ مِّنْ اسْتَجْرَاءِ الْقَوِيِّ الْأَمِينِ﴾ [النَّحْلُ: 26]. فاحتملته الغيرة على أن
قال لها: ما يدريك ما قوته وما أمانته؟ فقالت: أما قوته فما رأيت منه في الدلو حين سقى لنا لم
أر رجلًا قط أقوى في ذلك السقي منه، وأما الأمانة فإنه نظر إلي حين أقبلت إليه وشخصت له،
فلما علم أنني امرأة صوب رأسه فلم يرفعه حتى بلغته رسالتك، ثم قال لي: امشي خلفي وانعتي
لي الطريق، فلم يفعل هذا إلا وهو أمين. فسري عن أبيها وصدقها، وظن به الذي قالت. فقال
له: هل لك ﴿أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيْ عَلِيٍّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبْجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا
فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [النَّحْلُ: 27].
ففعل فكانت على نبي الله موسى ثمان سنين واجبة، وكانت الستان عدة منه، ففضى الله عنه
عدته فأتمها عشرًا.

قال سعيد - وهو ابن جبير - لقيني رجل من أهل النصرانية من علمائهم قال: هل تدري أي
الأجلين قضى موسى؟ قلت: لا وأنا يومئذ لا أدري. فلقيت ابن عباس فذكرت له ذلك، فقال:
أما علمت أن ثمانيًا كانت على نبي الله واجبة، لم يكن نبي الله لينقص منها شيئًا؟ وتعلم أن الله
كان قاضيًا عن موسى مدته التي كان وعده، فإنه قضى عشر سنين. فلقيت النصراني فأخبرته
ذلك، فقال: الذي سأله فأخبرك أعلم منك بذلك، قلت: أجل وأولى.

فلما سار موسى بأهله كان من أمر النار والعصا ويده، ما قص الله عليك في القرآن. فشكا إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا يَجْذَرُ مِنْ آلِ فرعون في القتل وعقدة لسانه؛ فإنه كان في لسانه عقدة تمنعه من كثير الكلام، وسأل ربه أن يعينه بأخيه هارون، يكون له ردةً ويتكلم عنه بكثير مما لا يفصح به لسانه. فاتاه الله عَزَّ وَجَلَّ سؤله، وحل عقدة من لسانه، وأوحى الله إلى هارون وأمره أن يلقاه. فاندفع موسى بعصاه حتى لقي هارون عليه السلام، فانطلقا جميعًا إلى فرعون، فأقاما على بابه حينًا لا يؤذن لهما، ثم أذن لهما بعد حجاب شديد فقالا ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ [طه: 47]. قال ﴿فَمَنْ رَبُّكُمَا﴾ [طه: 49]. فأخبراه بالذي قص الله عليك في القرآن. قال: فما تريدان؟ وذكره بالقتل فاعتذر بما قد سمعت، قال: أريد أن تؤمن بالله وترسل معنا بني إسرائيل، فأبى عليه وقال ﴿فَأْتِ بِهِمْ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ⁽ⁿ⁾ ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِنَا هِيَ﴾ [الشعرا: 31-32]. حية عظيمة فاغرة فاها مسرعة إلى فرعون، فلما رآها فرعون قاصدة إليه خافها فاقترحم عن سريرته، واستغاث بموسى أن يكفها عنه ففعل، ثم أخرج يده من جيبه فرآها بيضاء من غير سوء، يعني من غير برص، ثم ردها فعادت إلى لونها الأول. فاستشار الملا حوله فيما رأى فقالوا له ﴿إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِكَ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى﴾ [طه: 63]. يعني: ملكهم الذي هم فيه والعيش، وأبوا على موسى أن يعطوه شيئًا مما طلب، وقالوا له: اجمع لهما السحرة فإنهم بأرضك كثير، حتى تغلب بسحرك سحرهما.

فأرسل إلى المدائن فحشر له كل ساحر متعالم، فلما أتوا فرعون قالوا: بما يعمل هذا الساحر؟ قال: يعمل بالحيات. قالوا: فلا والله ما أحد في الأرض يعمل بالسحر بالحيات والحبال والعصي الذي نعمل، فما أجرنا إن نحن غلبنا؟ قال لهم: أنتم أقاربي وخاصتي، وأنا صانع إليكم كل شيء أحببتهم، فتواعدوا ﴿يَوْمَ الزَّيْتَةِ وَأَنْ مُحْشَرِ النَّاسُ ضُحًى﴾ [طه: 59].

قال ابن جبير: فحدثني ابن عباس أن يوم الزيتة، اليوم الذي أظهر الله فيه موسى على

فرعون والسحرة، هو يوم عاشوراء.

فلما اجتمعوا في صعيد واحد قال الناس بعضهم لبعض: انطلقوا فلنحضر هذا الأمر ﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمْ أَغْلَبِينَ﴾ [الشعرا: 40]. يعنون موسى وهارون استهزاء بهما؛ فقالوا يا موسى، بعد تريثهم بسحرهم ﴿إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ تُكُونَ تَحْتِ الْمُلْقِينَ﴾ [الأنعام: 115]. قال: بل ألقوا ﴿فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾ [الشعرا: 44]. فرأى موسى من سحرهم ما أوجس في نفسه خيفة، فأوحى الله إليه ﴿أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ [الأنعام: 117]. فلما ألقاها صارت ثعباناً عظيمة فاغرة فاها، فجعلت العصا تلتبس بالحبال، حتى صارت حرزاً للشعابين تدخل فيه حتى ما أبقت عصا ولا حبلاً إلا ابتلعه. فلما عرف السحرة ذلك، قالوا: لو كان هذا سحراً لم يبلغ من سحرنا كل هذا، ولكنه أمر من الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى، آمنا بالله وبما جاء به موسى، ونتوب إلى الله عما كنا عليه. فكسر الله ظهر فرعون في ذلك الموطن وأشياعه وظهر الحق ﴿وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١١٨) ﴿فَغَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ﴾ [الأنعام: 118-119].

وامرأة فرعون بارزة مبتذلة تدعو الله بالنصر لموسى على فرعون وأشياعه، فمن رآها من آل فرعون ظن أنها إنما ابتذلت للشفقة على فرعون وأشياعه، وإنما كان حزنها وهمها لموسى.

فلما طال مكث موسى بمواعيد فرعون الكاذبة، كلما جاء بآية وعده عندها أن يرسل معه بني إسرائيل، فإذا مضت أخلف موعده وقال: هل يستطيع ربك أن يصنع غير هذا؟ أرسل الله على قومه الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات. كل ذلك يشكو إلى موسى ويطلب أن يكفها عنه ويوافقه على أن يرسل معه بني إسرائيل، فإذا كف ذلك أخلف موعده ونكث عهده، حتى أمر الله موسى بالخروج بقومه، فخرج بهم ليلاً، فلما أصبح فرعون ورأى أنهم قد مضوا أرسل في المدائن حاشرين فتبعه بجنود عظيمة كثيرة، وأوحى الله إلى البحر: إذا ضربك عبدي موسى بعصاه فانقلب اثنتي عشرة فرقة حتى يجوز موسى ومن معه، ثم التق على من بقي بعد من فرعون وأشياعه. فنسي موسى أن يضرب البحر بالعصي وانتهى إلى البحر وله قصيف مخافة أن يضربه موسى بعصاه وهو غافل فيصير عاصياً لله جلّ وعلا!

فلما تراءى الجمعان وتقاربا ﴿ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُونٌ ﴾ [الشعراء: 61]. افعل ما أمرك به ربك، فإنه لم يكذب ولم تكذب. قال: وعدني ربي إذا أتيت البحر انفرق اثنتي عشرة فرقة حتى أجاوزه، ثم ذكر بعد ذلك العصا فضرب البحر بعصاه حين دنا أوائل جند فرعون من أواخر جند موسى، فانفلق البحر كما أمره ربه وكما وعد موسى، فلما أن جاز موسى وأصحابه كلهم البحر، ودخل فرعون وأصحابه التقى عليهم البحر كما أمر، فلما جاوز موسى البحر قال أصحابه: إنا نخاف ألا يكون فرعون غرق ولا تؤمن بهلاكه، فدعا ربه فأخرجه له يبدنه حتى استيقنوا بهلاكه.

ثم مروا بعد ذلك على قوم يعكفون على أصنام لهم ﴿ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ [١٣٨] ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَنَطَّلُوا كَا تُوَايَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: 138-139]. قد رأيتم من العبر وسمعتهم ما يكفيكم. ومضى فأنزلهم موسى منزلاً وقال: أطيعوا هارون فإن الله قد استخلفه عليكم؛ فإني ذاهب إلى ربي، وأجلهم ثلاثين يوماً أن يرجع إليهم فيها.

فلما أتى ربه جلّ وعلا وأراد أن يكلمه في ثلاثين يوماً، وقد صامهن ليلهن ونهارهن، كره أن يكلم ربه وريح فيه ريح فم الصائم، فتناول موسى شيئاً من نبات الأرض فمضغه، فقال له ربه حين أتاه: لم أفطرت؟ - وهو أعلم بالذي كان - قال: يا رب إني كرهت أن أكلمك إلا وفمي طيب الريح. قال: أو ما علمت يا موسى أن ريح فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك! ارجع فصم عشرًا ثم اثنتي، ففعل موسى ما أمره به ربه.

فلما رأى قوم موسى أنه لم يرجع إليهم في الأجل ساءهم ذلك، وكان هارون قد خطبهم فقال: إنكم خرجتم من مصر ولقوم فرعون عندكم عواري وودائع، ولكم فيها مثل ذلك، وأنا أرى أن تحتسبوا مالكم عندهم، ولا أحل لكم وديعة استودعتموها ولا عارية، ولستنا برادين إليهم شيئاً من ذلك ولا ممسكيه لأنفسنا. فحفر حفيراً وأمر كل قوم عندهم من ذلك متاع أو حلية أن يقدفوه في ذلك الحفير، ثم أوقد عليه النار فأحرقه، فقال: لا يكون لنا ولا لهم.

وكان السامري من قوم يعبدون البقر، جيران لبني إسرائيل ولم يكن من بني إسرائيل؛ فاحتمل موسى وبني إسرائيل حين احتملوا فقضى له أن رأى أثراً فقبض منه قبضة فمر بهارون، فقال له هارون: يا سامري ألا تلقي ما في يدك؟ وهو قابض عليه لا يراه أحد طوال ذلك، فقال: هذه قبضة من أثر الرسول الذي جاوز بكم البحر، ولا ألقيا لشيء، إلا أن تدعو الله إذا ألقيتها أن يكون ما أريد، فألقاها ودعا له هارون، فقال: أريد أن تكون عجلاً! فاجتمع كل ما في الحفرة من متاع أو حلية أو نحاس أو حديد، فصار عجلاً أجوف، ليس فيه روح، وله خوار.

قال ابن عباس: لا والله ما كان فيه صوت قط. إنما كانت الريح تدخل من دبره وتخرج من فيه، فكان ذلك الصوت من ذلك.

فتفرق بنو إسرائيل فرقاً؛ فقالت فرقة: يا سامري ما هذا وأنت أعلم به؟ قال: هذا ربكم، ولكن موسى أضل الطريق! وقالت فرقة: لا نكذب بهذا حتى يرجع إلينا موسى؛ فإن كان ربنا لم نكن ضيعناه وعكفنا عليه حين رأيناه، وإن لم يكن ربنا فإننا نتبع قول موسى. وقالت فرقة: هذا من عمل الشيطان وليس بربنا ولا نؤمن به ولا نصدق، وأشرب فرقة في قلوبهم الصدق بما قال السامري في العجل، وأعلنوا عدم التكذيب به.

فقال لهم هارون **﴿يَقَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ﴾** [طه: 90]. ليس هذا. قالوا: فما بال موسى وعدنا ثلاثين يوماً ثم أخلفنا؟ هذه أربعون يوماً قد مضت. وقال سفهاؤهم: أخطأ ربه فهو يطلبه ويتغيه.

فلما كلم الله موسى وقال له ما قال. أخبره بما لقي قومه من بعده **﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسَفًا﴾** [طه: 86]. فقال لهم ما سمعتم مما في القرآن **﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾** [الأنعام: 150]. وألقى الألواح من الغضب. ثم إنه عذر أخاه بعذره واستغفر له، وانصرف إلى السامري فقال له: ما حملك على ما صنعت؟ قال: قبضت قبضة من أثر الرسول وفطنت لها وعميت عليكم **﴿فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي﴾** (٩٦) **﴿كَأَلْ قَاذِ هَبَ فَاثَّكَ لَكَ فِي**

الْحَيَوَةُ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ، وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٩٦﴾ [طه: 96-97]. ولو كان إلها لم يخلص إلى ذلك منه.

فاستيقن بنو إسرائيل بالفتنة، واغبط الذين كان رأيهم فيه مثل رأي هارون، فقالوا لجماعتهم: يا موسى لنا ربك أن يفتح لنا باب توبة نصنعها فتفكر عنا ما عملنا. فاختار موسى من قومه سبعين رجلاً لذلك، لا يالو الحثير من خيار بني إسرائيل وَمَنْ لَمْ يَشْرِكْ فِي الْحَقِّ. فانطلق بهم يسأل لهم التوبة، فرجفت بهم الأرض.

فاستحيا نبي الله ﷺ من قومه ومن وفده حيث فعل بهم ما فعل فقال ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَلِئِنِّي أَتْلُو كِتَابًا فَعَلَّ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ [الاعراف: 155]. وفيهم مَنْ كَانَ اللَّهُ أَطْلَعَ مِنْهُ عَلَى مَا أَشْرَبَ بِهِ قَلْبَهُ مِنْ حُبِّ الْعَجَلِ وَإِيَّانِهِ بِهِ، فَلِذَلِكَ رَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ فَقَالَ ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الاعراف: 156-157]. فقال: يا رب سألتك التوبة لقومي، فقلت: إن رحمتي كتبتها لقوم غير قومي، فليتك أخرتني حتى تخرجني في أمة ذلك الرجل المرحوم. فقال له: إِنَّ تَوْبَتَهُمْ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ مَنْ لَقِيَ مِنْ وَالِدٍ وَوَلَدٍ، فَيَقْتُلَهُ بِالسَّيْفِ وَلَا يَبَالِي مَنْ قَتَلَ فِي ذَلِكَ الْمَوْطِنِ. وَتَابَ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَفِيَ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ أَمْرَهُمْ، وَأَطْلَعَ اللَّهُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ فَاعْتَرَفُوا بِهَا، وَفَعَلُوا مَا أَمَرُوا بِهِ، وَغَفَرَ اللَّهُ لِلْقَاتِلِ وَالْمَقْتُولِ.

ثم سار بهم موسى ﷺ متجهاً نحو الأرض المقدسة، وأخذ الألواح بعد ما سكنت عنه الغضب، فأمرهم بالذي أمر به من الوظائف فثقل ذلك عليهم وأبوا أن يقرؤا به، فتق الله عليهم الجبل كأنه ظلة، ودنا منهم حتى خافوا أن يقع عليهم، فأخذوا الكتاب بأيانهم وهم مصغون ينظرون إلى الجبل، والكتاب بأيديهم وهم من وراء الجبل مخافة أن يقع عليهم. ثم مضوا حتى أتوا الأرض المقدسة، فوجدوا مدينة فيها قوم جبارون، خلقهم خلق منكراً،

وذكروا من ثمارهم أمراً عجباً من عظمها، فقالوا ﴿يَكُونُ لَنَا فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ [المائدة: 22].
لا طاقة لنا بهم، ولا ندخلها ما داموا فيها ﴿فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ [المائدة: 22].

﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ [المائدة: 23]. أي: من الجبارين: آمنا بموسى
وخرجنا إليه، وقالوا: نحن أعلم بقومنا إن كنتم إنما تخافون ما رأيتم من أجسامهم وعددهم،
فإنهم لا قلوب لهم ولا منعة عندهم، فادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون.
ويقول أناس: إنهم من قوم موسى.

فقال الذين يخافون من بني إسرائيل ﴿قَالُوا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا
فَإِذْ هَبَّ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَفَقَتْنَا إِنَّا هُنَا مُقْتَدُونَ﴾ [المائدة: 24]. فأغضبوا موسى، فدعا عليهم
وسماهم فاسقين. ولم يدع عليهم قبل ذلك لما رأى منهم من المعصية وإساءتهم، حتى كان يومئذ
فاستجاب الله له، وسماهم كما سماهم موسى فاسقين، فحرماهم عليهم أربعين سنة يتيهون في
الأرض يصبحون كل يوم فيسيرون ليس لهم قرار ثم ظلل عليهم الغمام في التيه، وأنزل عليهم
المن والسلوى، وجعل لهم ثياباً لا تَبْلَى ولا تَتَسَخَّ، وجعل بين ظهرانيهم حجراً مربّعاً، وأمر
موسى فضربه بعصاه، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا، في كل ناحية ثلاثة عيون، وأعلم كل
سبط عيْنهم التي يشربون منها، فلا يرتحلون من محلة إلا وجدوا ذلك الحجر بينهم بالمكان الذي
كان فيه بالمتزل الأول بالأمس).

رفع ابن عباس هذا الحديث إلى النبي ﷺ، وصدق ذلك عندي أن معاوية سمع ابن
عباس يحدث هذا الحديث، فأنكر عليه أن يكون الفرعوني الذي أفشى على موسى أمر القتل
الذي قتل. فقال: كيف يفشي عليه ولم يكن علم به ولا ظهر عليه إلا الإسرائيلي الذي حضر
ذلك؟ فغضب ابن عباس، فأخذ بيد معاوية وانطلق به إلى سعد بن مالك الزهري، فقال له: يا
أبا إسحاق، هل تذكر يوم حدثنا رسول الله ﷺ عن قتيل موسى الذي قتل من آل فرعون؟
الإسرائيلي الذي أفشى عليه أم الفرعوني؟ قال: إنما أفشى عليه الفرعوني بما سمع من الإسرائيلي
الذي شهد ذلك وحضره.

وقد رواه الحافظ ابن كثير في التفسير (3/ 144-149) وقال: وهكذا رواه النسائي في (السنن الكبرى)، وأخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم في (تفسيريهما) كلهم من حديث يزيد بن هارون به، وهو موقوف من كلام ابن عباس، وليس فيه مرفوع إلا قليل منه، وفي بعض ما فيه نظر ونكارة، وكأنه تلقاه ابن عباس رضي الله عنه مما أبيع نقله من الإسرائيليات عن كعب الأحبار أو غيره والله أعلم، وسمعت شيخنا الحافظ المزي يقول ذلك أيضًا. اهـ.



أحاديث

السيرة الموسوية

أولاً - الأحاديث الصحيحة

الحديث الأول

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَهُمْ يَصُومُونَ يَوْمًا يَعْنِي عَاشُورَاءَ. فَقَالُوا: هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ وَهُوَ يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى، وَأَغْرَقَ آلَ فِرْعَوْنَ فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا لِلَّهِ. فَقَالَ: [أَنَا أَوْلَى بِمُوسَى مِنْهُمْ] فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ. البخاري (2004 و 3397).

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ؟] فَقَالُوا: هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ، فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا فَتَحْنُ نَصُومُهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [فَتَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ] فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ. مسلم (1911).

شرح الحديث

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله (4/ 290-291): وقد استشكل ظاهر الخبر لاقتضائه أنه ﷺ حين قدومه المدينة وجد اليهود صيامًا يوم عاشوراء، وإنما قدم المدينة في ربيع الأول، والجواب عن ذلك أن المراد أن أول علمه بذلك وسؤاله عنه كان بعد أن قدم المدينة لا أنه قبل أن يقدمها علم ذلك، ففي الكلام حذفًا تقديره: قدم النبي ﷺ المدينة فأقام إلى يوم عاشوراء، فوجد اليهود فيه صيامًا. ثم وجدت في (المعجم الكبير) للطبراني ما يؤيد هذا الاحتمال، وهو ما أخرجه في ترجمة زيد بن ثابت قال (ليس يوم عاشوراء باليوم الذي يقوله الناس، إنما كان يوم تستر فيه الكعبة، وكان يدور في السنة، وكانوا يأتون فلاتا اليهودي - يعني ليحسب لهم - فلما مات أتوا زيد بن ثابت فسألوه) وسنده حسن، ومعناه: أن جهلة اليهود يعتمدون في صيامهم وأعيادهم حساب النجوم، فالسنة عندهم شمسية لا هلالية.

واستشكل رجوعه إليهم في ذلك، والجواب: هو احتمال أن يكون أوحى إليه بصدقهم أو تواتر عنده الخبر بذلك، أو أخبره به من أسلم منهم كابن سلام، وقال القرطبي: لعل قريشاً كانوا يستندون في صومه إلى شرع من مضى كإبراهيم، وصوم رسول الله ﷺ يحتمل أن يكون بحكم الموافقة لهم كما في الحج، أو أذن الله له في صيامه على أنه فعل خير، فلما هاجر ووجد اليهود يصومونه وسألهم وصامه وأمر بصيامه احتمل ذلك أن يكون ذلك استئلافاً لليهود كما استألفهم باستقبال قبلتهم. وعلى كل حال فلم يصمه اقتداءً بهما فإنه كان يصومه قبل ذلك وكان ذلك في الوقت الذي يجب فيه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينه عنه. وأخرج مسلم عن ابن عباس يقول: صام رسول الله ﷺ عاشوراء وأمر بصيامه، قالوا: أنه يوم تعظمه اليهود والنصارى.. الحديث.

واستشكل بأن التعليل بنجاة موسى وغرق فرعون يختص بموسى واليهود، وأجيب باحتمال أن يكون عيسى كان يصومه وهو مما لم ينسخ من شريعة موسى؛ لأن كثيراً منها ما نسخ بشريعة عيسى لقوله تعالى

﴿وَلَا حِجْلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: 50]. وأكثر الأحكام الفرعية إنما

تتلقاها النصارى من التوراة. أم

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (3/1/10-11): قوله (أن النبي ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون عاشوراء، وقالوا: إن موسى صامه وإنه اليوم الذي نجوا فيه من فرعون وغرق فرعون، فصامه النبي ﷺ، وأمر بصيامه، وقال: [نحن أحق بموسى منهم] قال المازري: خبر اليهود غير مقبول، فيحتمل أن النبي ﷺ أوحى إليه بصدقهم فيما قالوه، أو تواتر عنده النقل بذلك حتى حصل له العلم به، قال القاضي عياض ردًا على المازري: قد روى مسلم أن قريشاً كانت تصومه، فلما قدم النبي ﷺ المدينة صامه، فلم يحدث له بقول اليهود حكم يحتاج إلى الكلام عليه، وإنما هي صفة حال وجواب سؤال، فقوله: (صامه) ليس فيه أنه ابتداء صومه حيثئذ بقولهم، ولو كان هذا الحملناه على أنه أخبر به من أسلم من علمائهم كابن سلام وغيره،

قال القاضي: وقد قال بعضهم: **يَحْتَمِلُ أَنَّهُ** كَانَ يَصُومُهُ بِمَكَّةَ، ثُمَّ تَرَكَ صِيَامَهُ حَتَّى عَلِمَ مَا عِنْدَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيهِ فَصَامَهُ، قَالَ الْقَاضِي: وَمَا ذَكَرْنَاهُ أَوَّلَى بِلَفْظِ الْحَدِيثِ، قُلْتُ: الْمَخْتَارُ قَوْلُ الْمَازَرِيِّ، وَمَخْتَصَرُ ذَلِكَ: أَنَّهُ **كَانَ يَصُومُهُ كَمَا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي مَكَّةَ**، ثُمَّ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ يَصُومُونَهُ فَصَامَهُ أَيْضًا بِوَحْيٍ أَوْ تَوَاتُرٍ أَوْ اجْتِهَادٍ، لَا بِمَجْرَدِ أَخْبَارِ آحَادِهِمْ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

فوائد الحديث:

1- شكر الله لا يكون باللسان فقط وإنما كذلك بالأعمال ﴿اعْمَلُوا عَالِ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سَبَأًا: 13].

2- الصوم عبادة عند أهل الكتاب ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البَقَرَةُ: 183].

3- العمل بما يوافق أهل الكتاب مما جاء في الكتاب والسنة ولم يُخالف شرعنا.

الحديث الثاني

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** قَالَ: (بَيْنَمَا يَهُودِيٌّ يَغْرِضُ سِلْعَتَهُ أُعْطِيَ بِهَا شَيْئًا كَرِهَهُ، فَقَالَ: لَا وَالَّذِي اضْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ. فَسَمِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَامَ فَلَطَمَ وَجْهَهُ، وَقَالَ: تَقُولُ: وَالَّذِي اضْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ، وَالنَّبِيُّ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** بَيْنَ أَظْهُرِنَا!! فَذَهَبَ إِلَيْهِ فَقَالَ: أَبَا الْقَاسِمِ، إِنَّ لِي ذِمَّةً وَعَهْدًا، فَمَا بَالُ فُلَانٍ لَطَمَ وَجْهِي؟ فَقَالَ: [لَمْ لَطَمْتَ وَجْهَهُ؟] فَذَكَرَهُ، فَغَضِبَ النَّبِيُّ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** حَتَّى رُئِيَ فِي وَجْهِهِ نَمٌّ قَالَ: [لَا تُفْضِلُوا بَيْنَ أَنْبِيََاءِ اللَّهِ؛ فَإِنَّهُ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ، فَيَضَعُقُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ بُعِثَ، فَإِذَا مُوسَى أَخِذٌ بِالْعَرْشِ. فَلَا أَذْرِي أَحْوَسَ بِصَعْقَتِهِ يَوْمَ الطُّورِ؟ أَمْ بُعِثَ قَبْلِي؟ وَلَا أَقُولُ إِنَّ أَحَدًا أَفْضَلُ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى] البخاري (3414).

وفي لفظ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: (اسْتَبَّ رَجُلَانِ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ. فَقَالَ الْمُسْلِمُ: وَالَّذِي اضْطَفَى مُحَمَّدًا عَلَى الْعَالَمِينَ. فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: وَالَّذِي اضْطَفَى مُوسَى عَلَى الْعَالَمِينَ، فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ، فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرِ الْمُسْلِمِ، فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ الْمُسْلِمَ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ، فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: [لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى؛ فَإِنَّ النَّاسَ يَضَعُقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَأَضَعُقُ مَعَهُمْ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ، فَإِذَا مُوسَى بَاطِشٌ جَانِبَ الْعَرْشِ، فَلَا أَذْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي؟ أَوْ كَانَ يَمُنْ اسْتَسْنَى اللَّهُ؟] البخاري (2411).

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: (بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ جَاءَ يَهُودِيٌّ، فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ ضَرَبَ وَجْهِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِكَ، فَقَالَ: [مَنْ؟] قَالَ: رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ. قَالَ: [ادْعُوهُ] فَقَالَ: [أَضْرَبْتُهُ؟] قَالَ: سَمِعْتُهُ بِالسُّوقِ يَخْلِفُ «وَالَّذِي اضْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ». قُلْتُ: أَيْ خَبِثَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ!! فَأَخَذَتْنِي غَضَبَةٌ ضَرَبْتُ وَجْهَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: [لَا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ؛ فَإِنَّ النَّاسَ يَضَعُقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ، فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ. فَلَا أَذْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ؟ أَمْ حُوسِبَ بِصَعْقَةِ الْأُولَى؟] البخاري (2412).

معاني الكلمات

(الصَّعِقَ) غشي يلحق مَنْ سمع صوتاً أو رأى شيئاً يفزع منه.

(تَنْشَقُّ) الخروج من القبر يوم القيامة.

(بَاطِشٌ) آخذ بقوة.

شرح الحديث

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله (6/ 514-515): قوله (رفع المسلم يده عند ذلك فطم

اليهودي) أي: عند سماعه قول اليهودي (والذي اضطفى موسى على العالمين) وإنما صنع ذلك

فهمه من عموم لفظ (العالمين) فدخل فيه محمد ﷺ وقد تقرر عند المسلم أن محمدًا أفضل، وهذا مبين في حديث أبي سعيد أن الضارب قال لليهودي حين قال ذلك: (أي خبيث على محمد؟) فدلّ على أنه لطم اليهودي عقوبة له على كذبه عنده.

قوله [فإن الناس يصعقون، فأكون أول مَنْ يفيق] في رواية [فأصعق معهم، فأكون أول مَنْ يفيق] لم يُبين محل الإفاقة من أي الصعقتين؟، وفي رواية [فيصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله، ثم ينفخ فيه أخرى، فأكون أول من بعث] والمراد بالصعق؛ غشي يلحق من سمع صوتًا أو رأى شيئًا يفرع منه، وهي ظاهرة في أن الإفاقة بعد النفخة الثانية، وأصرح منها حديث أبي هريرة [إني أول من يرفع رأسه بعد النفخة الأخيرة].

واستشكل ما في حديث أبي سعيد [فإن الناس يصعقون يوم القيامة، فأكون أول من تنشق عنه الأرض] وفي غيرها [فأكون أول من يفيق]، ويمكن الجمع بأن النفخة الأولى يعقبها الصعق من جميع الخلق أحيائهم وأمواتهم، وهو الفرع كما وقع في سورة النمل ﴿فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النمل: 87]، ثم يعقب ذلك الفرع للموتى زيادة فيما هم فيه وللأحياء موتًا، ثم ينفخ الثانية للبعث فيفيقون أجمعين، فمن كان مقبورًا انشقت عنه الأرض فخرج من قبره، ومن ليس بمقبور لا يحتاج إلى ذلك، وقد ثبت أن موسى ممن قبر في الحياة الدنيا، ففي مسلم عن أنس أن النبي ﷺ قال: [مررت على موسى ليلة أسري بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره].

واستشكل كون جميع الخلق يصعقون مع أن الموتى لا إحساس لهم، فقليل:

المراد أن الذين يصعقون هم الأحياء، وأما الموتى فهم في الاستثناء في قوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا من سبق له الموت قبل ذلك، فإنه لا يصعق، واختاره القرطبي. ولا يعارضه ما ورد في هذا الحديث أن موسى ممن استثنى الله لأن الأنبياء أحياء عند الله وإن كانوا

في صورة الأموات بالنسبة إلى أهل الدنيا، وقد ثبت ذلك للشهداء. والأنبياء أرفع رتبة من الشهداء.

قوله: [فإذا موسى باطش بجانب العرش] أي: أخذ بشيء من العرش بقوة، والبطش الأخذ بقوة.

قوله: [فلا أدري أكان ممن صعق فأفاق قبلي أو كان ممن استثنى الله] أي: فلم يكن ممن صعق، أي فإن كان أفاق

قبلي فهي فضيلة ظاهرة، وإن كان ممن استثنى الله فلم يصعق فهي فضيلة أيضاً. وفي حديث أبي سعيد: [فلا أدري كان فيمن صعق - أي فأفاق قبلي - أم حوسب بصعقته الأولى] أي: التي صعقها لما سأل الرؤية.

تكميل: زعم ابن حزم أن النفخات يوم القيامة أربع، وذكرهم، وهذا الذي ذكره من كون الشتين أربعاً ليس بواضح بل هما نفختان فقط، ووقع التغاير في كل واحدة منهما باعتبار مَنْ يستمعها، فالأولى: يموت بها كل من كان حياً ويغشى على من لم يمت ممن استثنى الله، والثانية: يعيش بها من مات ويفيق بها من غشي عليه والله أعلم. قال العلماء في نهيه عليه السلام عن التفضيل بين الأنبياء: إنما نهى عن ذلك من يقوله برأيه لا من يقوله بدليل، أو من يقوله بحيث يؤدي إلى تنقيص المفضول، أو يؤدي إلى الخصومة والتنازع، أو المراد: لا تفضلوا بجميع أنواع الفضائل بحيث لا يترك للمفضول فضيلة، فالإمام مثلاً إذا قلنا إنه أفضل من المؤذن لا يستلزم نقص فضيلة المؤذن بالنسبة إلى الأذان. وقيل: النهي عن التفضيل إنما هو في حق النبوة نفسها كقوله تعالى ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: 285]. ولم ينه عن تفضيل بعض الذوات على بعض لقوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِكُمْ﴾ [البقرة: 213].

تنبيه: إذا تقرر أن النفخة للخروج من القبور، فكيف تسمعها الموتى؟ والجواب: يجوز أن تكون نفخة البعث تطول إلى أن يتكامل إحيائهم شيئاً بعد شيء.

- حاصل ما ورد في تعيين من استثنى الله تعالى في قوله تعالى ﴿ فَصَبِّحْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ [النَّهْج: 68]. عشرة أقوال: الأول: أنهم الموتى كلهم لكونهم لا إحساس لهم فلا يصعقون، قاله القرطبي في «المفهم» ومستنده: أنه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح، وتعقبه صاحبه القرطبي في «التذكرة» - والآخر تلميذ الأول - فقال: قد صح فيه حديث أبي هريرة؛ وعن سعيد بن جبير موقوفاً هم الشهداء وسنده صحيح. وهو القول الثاني.

الثالث: الأنبياء، واختاره البيهقي قال: هم أحياء عند ربهم كالشهداء فإذا نفخ في الصور النفخة الأولى صعقوا، ثم لا يكون ذلك موتاً في جميع معانيه إلا في ذهاب الاستشعار. ورجحه الطبري. الرابع: قال يحيى بن سلام في (تفسيره): بلغني أن آخر مَنْ يبقى جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، ثم يموت الثلاثة، ثم يقول الله لملك الموت: مت فيموت. قلت: أخرج الطبري بسند صحيح عن ابن عباس مثل يحيى بن سلام [ليس فيهم حملة العرش لأنهم فوق السماوات]. الخامس: يمكن أن يؤخذ مما في الرابع. السادس: الأربعة المذكورون وحملوا العرش، وقع ذلك في حديث أبي هريرة الطويل المعروف بحديث الصور، وسنده ضعيف مضطرب. السابع: موسى وحده، أخرجه الطبري بسند ضعيف عن أنس. الثامن: الولدان الذين في الجنة والحدود العين. التاسع: هم وخزان الجنة والنار، وما فيها من الحيات والعقارب.

حكاها الثعلبي عن الضحاک بن مزاحم. العاشر: الملائكة كلهم. جزم به ابن حزم في «الملل والنحل» فقال: الملائكة أرواح لا أرواح فيها فلا يموتون أصلاً. وأما ما وقع ثم الطبري بسند صحيح عن قتادة قال: قال الحسن: يستثنى الله، وما يدع أحداً إلا أذاقه الموت، فيمكن أن يعد قولاً آخر. قال البيهقي: استضعف بعض أهل النظر أكثر هذه الأقوال؛ لأن الاستثناء وقع من سكان السماوات والأرض، وهؤلاء ليسوا من سكانها؛ لأن العرش فوق السماوات، فحملته ليسوا من سكانها، وجبريل وميكائيل من الصافين حول العرش، ولأن الجنة فوق السماوات والجنة والنار عالمان بانفرادهما خلقتا للبقاء. اهـ

قال أبو جعفر الطحاوي في (شرح معاني الآثار 4 / 315): عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: [لا تخيرون على موسى؛ فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق، فإذا موسى ﷺ باطش بجانب العرش، فلا أدري أصعق فيمن كان صعق فأفاق قبلي أو كان فيمن استثنى الله عز وجل] فنهى رسول الله ﷺ أن يفضلوه على موسى، وقال لهم: إني أول من يفيق من الصعقة فأجد موسى قائماً، فلا أدري أكان فيمن صعق قبلي فأفاق قبلي أم كان فيمن استثنى الله عز وجل، فكان ذلك عندنا على أنه جاز عنده أن يكون فيما استثنى الله عز وجل فلم تصبه الصعقة، ففضل بذلك أو صعق فأفاق قبله فكان في منزلته لأنها قد صعقا جميعا، فكره النبي ﷺ لذلك تفضيله عليه لما احتمل تخطي الصعقة إياه. اهـ

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (15 / 130): قال القاضي: وهذا من أشكال الأحاديث؛ لأن موسى قد مات فكيف تدركه الصعقة، وإنما تصعق الأحياء؟

قوله [من استثنى الله تعالى] يدل على أنه كان حياً، ولم يأت أن موسى رجع إلى الحياة ولا أنه حي كما جاء في عيسى، وقد قال ﷺ: [لو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق] قال القاضي: يحتمل أن هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والأرض فتتظم حيثئذ الآيات والأحاديث، ويؤيده قوله ﷺ [فأفاق] لأنه إنما يقال أفاق من الغشي وأما الموت فيقال بعث منه، وصعقة الطور لم تكن موتاً. وأما قوله ﷺ [فلا أدري أفاق قبلي] فيحتمل أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الأرض إن كان هذا اللفظ علي ظاهره، وإن رآه ﷺ أول شخص تنشق عنه الأرض على الإطلاق. قال: ويجوز أن يكون معناه أنه من الزمرة الذين هم أول من تنشق عنهم الأرض فيكون موسى من تلك الزمرة وهي والله أعلم زمرة الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم.

وقوله ﷺ: [ولا أقول أن أحداً أفضل من يونس بن متى] وفي رواية [أن الله تعالى قال: لا ينبغي لعبدي يقول: أنا خير من يونس بن متى] وفي رواية [ما ينبغي لعبدي يقول: أنا خير من يونس بن متى] قال العلماء: هذه الأحاديث تحتمل وجهين: أحدهما: أنه ﷺ قال هذا قبل أن

يعلم أنه أفضل من يونس، فلما علم ذلك قال: [أنا سيد ولد آدم] ولم يقل هنا أن يونس أفضل منه أو من غيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم. والثاني: أنه ﷺ قال هذا زجراً عن أن يتخيل أحد من الجاهلين شيئاً من حط مرتبة يونس ﷺ من أجل ما في القرآن العزيز من قصته. قال العلماء: وما جرى ليونس ﷺ لم يحطه من النبوة مثقال ذرة، وخص يونس بالذكر لذكره في القرآن بما ذكر، وأما قوله ﷺ: [ما ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس] فالضمير في أنا قيل يعود إلى النبي ﷺ، وقيل: يعود إلى القائل أي لا يقول ذلك بعض الجاهلين من المجتهدين في عبادة أو علم ذلك من الفضائل، فإنه لو بلغ من الفضاء ما بلغ لم يبلغ درجة النبوة. والله أعلم.

فوائد الحديث:

- 1- خبث اليهود وتعتهم.
- 2- العرش مخلوق له جسم يُحمل ويمسك، وله جهات تحده.
- 3- غيرة الصحابة وتعظيمهم لمكانة رسول الله ﷺ، وشدة محبتهم وإجلالهم له.
- 4- التبين والتثبت قبل الحكم للمدعي.
- 5- السماع لطرفي الخصومة قبل الحكم.
- 6- عدم جواز المفاضلة بين الأنبياء من باب العصبية أو التقصص للآخرين، وإنما يكون التفضيل بدليل من الشرع.
- 7- عدالة النبي ﷺ وتواضعه.

الحديث الثالث

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ ﷺ قَالَ: لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حِمَّةٍ. فَذَكَرْتُهُ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ فَقَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ وَالنَّبِيَّانِ يَمْشُونَ مَعَهُمُ الرِّهْطُ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ. حَتَّى رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ. قُلْتُ: مَا هَذَا؟ أُمَّتِي هَذِهِ؟] قِيلَ: بَلْ هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ. قِيلَ: انْظُرْ إِلَى الْأَفُقِ، فَإِذَا سَوَادٌ يَمْلَأُ الْأَفُقَ، ثُمَّ قِيلَ لِي: انْظُرْ هَا

هَذَا وَمَا هُنَا فِي آفَاقِ السَّمَاءِ، فَإِذَا سَوَادٌ قَدْ مَلَأَ الْأَفْقَ. قِيلَ: هَذِهِ أُمَّتُكَ، وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ [ثُمَّ دَخَلَ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ، فَأَقَاصُ الْقَوْمِ وَقَالُوا: نَحْنُ الَّذِينَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاتَّبَعْنَا رَسُولَهُ فَتَنَحَّنُ هُمْ أَوْ أَوْلَادُنَا الَّذِينَ وَلِدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَإِنَّا وَلِدُنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ فَخَرَجَ فَقَالَ: [هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] فَقَالَ عُكَّاشَةُ بْنُ مُحْصَنِ: أَمِنْهُمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: [نَعَمْ] فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ: أَمِنْهُمْ أَنَا؟ قَالَ: [سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ]. البخاري (5705 و 5752 و 6472 و 6541).

عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ فَقَالَ: أَيُّكُمْ رَأَى الْكَوْكَبَ الَّذِي انْقَضَ الْبَارِحَةَ؟ قُلْتُ: أَنَا، ثُمَّ قُلْتُ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَكُنْ فِي صَلَاةٍ وَلَكِنِّي لِدَغْتُ. قَالَ: فَمَاذَا صَنَعْتَ؟ قُلْتُ: اسْتَرْقَيْتُ. قَالَ: فَمَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ؟ قُلْتُ: حَدِيثُ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ. فَقَالَ: وَمَا حَدَّثَكُمْ الشَّعْبِيُّ؟ قُلْتُ: حَدَّثَنَا عَنْ بَرِيدَةَ بْنِ حُصَيْنٍ الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ قَالَ: لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ. فَقَالَ: قَدْ أَحْسَنَ مَنْ انْتَهَى إِلَى مَا سَمِعَ، وَلَكِنْ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ [عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ؛ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرُّهَيْطُ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمَّتِي، فَقِيلَ لِي: هَذَا مُوسَى ﷺ وَقَوْمُهُ، وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْأَفْقِ، فَنَظَرْتُ فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ. فَقِيلَ لِي: انْظُرْ إِلَى الْأَفْقِ الْآخِرِ فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ. فَقِيلَ لِي: هَذِهِ أُمَّتُكَ وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ] ثُمَّ نَهَضَ فَدَخَلَ مَنْزِلَهُ. فَخَاضَ النَّاسُ فِي أَوْلِيكَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ صَحِبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ وَلِدُوا فِي الْإِسْلَامِ، وَلَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ، وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ. فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: [مَا الَّذِي تَخُوضُونَ فِيهِ؟] فَأَخْبَرُوهُ، فَقَالَ [هُمُ الَّذِينَ لَا يَرْقُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مُحْصَنِ فَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ. فَقَالَ: [أَنْتَ مِنْهُمْ] ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ. فَقَالَ: [سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ]. مسلم (323)، ورواه الترمذي والنسائي.

معاني الكلمات،

(انْقَضَ) أي: سقط. (الْبَارِحَةُ) هي أقرب ليلة مضت.

(لُدِغْتُ) أي: لدغته العقرب وذوات السموم إذا أصابته بسمها، وذلك بأن تأبره بشوكتها.

(اسْتَرْقَيْتُ) أي: طلبت من يرقيني.

(الْعَيْنُ) فهي إصابة العائن غيره بعينه.

(حُمَةٍ) قال الخطابي: الحمة كل هامة ذات سم من حية أو عقرب.

(فَخَاضَ) أي: تكلموا وتناظروا.

(الْأُمَمُ) جمع أمة، وهم العدد الكثير.

(الرُّهَيْطُ) تصغير الرهط، وهي الجماعة دون العشرة.

(وَلَا يَتَطَيَّرُونَ) أي: أنهم لا يتشاءمون كما كانوا يفعلون في الجاهلية.

شرح الحديث،

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ (11/415-420): ذلك كان ليلة الإسراء ولفظه «لما أسرى بالنبي ﷺ جعل يمر بالنبي ومعه الواحد الحديث فإن كان ذلك محفوظًا كانت فيه قوة لمن ذهب إلى تعدد الإسراء وأنه وقع بالمدينة أيضًا غير الذي وقع بمكة، فعند أحمد والبخاري بسند صحيح قال «أكرينا الحديث عند رسول الله ﷺ ثم عدنا إليه فقال: [عرضت على الأنبياء الليلة بأمرها، فجعل النبي يمر ومعه الثلاثة والنبي يمر ومعه العصابة] فذكر الحديث. والذي يتحرر من هذه المسألة: أن الإسراء الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح أبواب السماوات بابًا بابًا، ولا من التقاء الأنبياء كل واحد في سماء، ولا المراجعة معهم، ولا المراجعة مع موسى فيما يتعلق بفرض الصلوات، ولا في طلب تخفيفها وسائر ما يتعلق بذلك، وإنما

تكررت قضايا كثيرة سوى ذلك رآها النبي ﷺ، فمنها بمكة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة البعض، ومعظمها في المنام، والله أعلم.

قوله: [والنبي يمر معه النفر، والنبي يمر معه العشر] في رواية: [فرايت النبي ومعه الرهط، والنبي ومعه الرجل والرجلان، والنبي ليس معه أحد، والنبي معه الخمسة]، وفي حديث ابن مسعود: [فجعل النبي يمر ومعه الثلاثة، والنبي يمر ومعه العصابة، والنبي يمر وليس معه أحد]. والحاصل من هذه الروايات: أن الأنبياء يتفاوتون في عدد أتباعهم.

قوله: [فنظرت فإذا سواد كثير] في رواية: [فرايت سوادًا كثيرًا سد الأفق] والسواد ضد البياض هو الشخص الذي يرى من بعيد، وصفه بالكثير إشارة إلى أن المراد الجنس لا الواحد.

قوله: [ولكن انظر إلى الأفق، فنظرت فإذا سواد كثير] في رواية: [فقل لي انظر إلى الأفق، فنظرت فإذا سواد عظيم، فقل لي انظر إلى الأفق الآخر] مثله، وقد استشكل الإسماعيلي كونه ﷺ لم يعرف أمته حتى ظن أنهم أمة موسى، وقد ثبت من حديث أبي هريرة (كيف تعرف من لم تر من أمتك؟ فقال: [إنهم غر محجلون من أثر الوضوء] وأجاب: بأن الأشخاص التي رآها في الأفق لا يدرك منها إلا الكثرة من غير تمييز لأعيانهم، وأما ما في حديث أبي هريرة فمحمول على ما إذا قربوا منه، وهذا كما يرى الشخص شخصًا على بعد فيكلمه ولا يعرف أنه أخوه، فإذا صار بحيث يتميز عن غيره عرفه. ويؤيده أن ذلك يقع عند ورودهم عليه الخوض.

قوله: [هؤلاء أمتك، وهؤلاء سبعون ألفًا قدامهم لا حساب عليهم ولا عذاب] في رواية [معهم] بدل قدامهم، والمراد بالمعية المعنوية فإن السبعين ألفًا المذكورين من جملة أمته، لكن لم يكونوا في الدين عرضوا إذ ذاك فأريد الزيادة في تكثير أمته بإضافة السبعين ألفًا إليهم، والإشارة بهؤلاء إلى الأمة لا إلى خصوص من عرض، ويحتمل أن تكون مع بمعنى من فتألف الروايات.

قوله: (ثم نهض - أي النبي ﷺ - فدخل منزله، فحاص الناس في أولئك، فقال بعضهم: فلعلهم الذين صحبوا رسول الله ﷺ، وقال بعضهم: فلعلهم الذين ولدوا في الإسلام فلم يشركوا بالله شيئاً، وذكروا أشياء، فخرج رسول الله ﷺ فأخبروه فقال: هم الذين) وفي رواية (فأفاض القوم فقالوا: نحن الذين آمنّا بالله واتبعنا الرسول، فنحن هم، أو أولادنا الذين ولدوا في الإسلام فإننا ولدنا في الجاهلية، فبلغ النبي ﷺ فخرج فقال).

قوله: [كانوا لا يكتبون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون] وفي رواية عند مسلم: [ولا يرقون] بدل «ولا يكتبون»، وقد أنكر الشيخ تقي الدين ابن تيمية هذه الرواية وزعم أنها غلط من راويها، واعتل بأن الراقي يحسن إلى الذي يرقيه فكيف يكون ذلك مطلوب الترك؟ وأيضاً فقد رقي جبريل النبي ﷺ وربي النبي أصحابه وأذن لهم في الرقي وقال: [من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل] والنفع مطلوب. قال: وأما المسترقي فإنه يسأل غيره ويرجو نفعه، وتمام التوكل ينافي ذلك. قال: وإنما المراد وصف السبعين بتمام التوكل فلا يسألون غيرهم أن يرقيه ولا يكويهم ولا يتطيرون من شيء. وأجاب غيره: بأن الزيادة من الثقة مقبولة وسعيد ابن منصور حافظ وقد اعتمده البخاري ومسلم واعتمد مسلم على روايته هذه وبأن تغليط الراوي مع إمكان تصحيح الزيادة لا يصار إليه. والمعنى الذي حمله على التغليط موجود في المسترقي؛ لأنه اعتل بأن الذي لا يطلب من غيره أن يرقيه تام التوكل فكذا يُقال له والذي يفعل غيره به ذلك ينبغي أن لا يمكنه منه لأجل تمام التوكل، وليس في وقوع ذلك من جبريل دلالة على المدعي ولا في فعل النبي ﷺ له أيضاً دلالة؛ لأنه في مقام التشريع وتبين الأحكام، ويمكن أن يقال إنها ترك المذكورون الرقي والاسترقاء حسماً للمادة لأن فاعل ذلك لا يأمن أن يكل نفسه إليه وإلا فالرقية في ذاتها ليست ممنوعة وإنما منع منها ما كان شركاً أو احتمله، ومن ثم قال ﷺ [اعرضوا على رقاكم، ولا بأس بالرقى ما لم يكن شركاً] ففيه إشارة إلى علة النهي، وقد نقل القرطبي عن غيره: أن استعمال الرقي والكي قادح في التوكل بخلاف سائر أنواع الطب، وفرق بين القسمين بأن البرء فيها أمر موهوم وما عداها محقق عادة كالأكل

والشرب فلا يقدح، قال القرطبي: وهذا فاسد من وجهين: أحدهما: أن أكثر أبواب الطب موهوم، والثاني: أن الرقي بأسماء الله تعالى تقتضي التوكل عليه والالتجاء إليه والرغبة فيما عنده والتبرك بأسمائه، فلو كان ذلك قاذحاً في التوكل لقدح الدعاء إذ لا فرق بين الذكر والدعاء، وقد رقي النبي ﷺ وركي وفعله السلف والخلف، فلو كان مانعاً من اللحاق بالسبعين أو قاذحاً في التوكل لم يقع من هؤلاء وفيهم من هو أعلم وأفضل ممن عداهم. وتعقب بأنه بني كلامه على أن السبعين المذكورين أرفع رتبة من غيرهم مطلقاً، وليس كذلك، وقد أخرج أحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث رفاعة الجهني قال: (أقبلنا مع رسول الله ﷺ فذكر حديثاً وفيه: [وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير حساب، وإني لأرجو أن لا يدخلوها حتى تبوءوا أنتم ومن صلح من أزواجكم وذرياتكم مساكن في الجنة] فهذا يدل على أن مزية السبعين بالدخول بغير حساب لا يستلزم أنهم أفضل من غيرهم، بل فيمن يحاسب في الجملة من يكون أفضل منهم وفيمن يتأخر عن الدخول ممن تحققت نجاته وعرف مقامه من الجنة يشفع في غيره من هو أفضل منهم.

قوله [وعلى ربهم يتوكلون] يحتمل أن تكون هذه الجملة مفسرة لما تقدم من ترك الاسترقاء والاكثواء والطيرة، ويحتمل أن تكون من العام بعد الخاص لأن صفة واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو أعم من ذلك. وقال القرطبي وغيره: قالت طائفة من الصوفية لا يستحق اسم التوكل إلا من لم يخالط قلبه خوف غير الله تعالى، حتى لو هجم عليه الأسد لا يترعج، وحتى لا يسعى في طلب الرزق لكون الله ضمنه له. وأبي هذا الجمهور وقالوا: يحصل التوكل بأن يثق بوعده الله ويوقن بأن قضاءه واقع، ولا يترك اتباع السنة في ابتغاء الرزق مما لا بد له منه من مطعم ومشرب وتحرز من عدو بإعداد السلاح وإغلاق الباب ونحو ذلك، ومع ذلك فلا يطمئن إلى الأسباب بقلبه بل يعتقد أنها لا تجلب بذاتها نفعاً ولا تدفع ضرراً، بل السبب والمسبب فعل الله تعالى والكل بمشيئة، فإذا وقع من المرء ركون إلى السبب قدح في توكله، وهم مع ذلك فيه على قسمين: واصل وسالك، فالأول صفة الواصل وهو الذي لا يلتفت إلى الأسباب ولو

تعاطاها، وأما السالك فيقع له الالتفات إلى السبب أحياناً إلا أنه قد يدفع ذلك عن نفسه بالطرق العلمية والأذواق الحالية إلى أن يرتقي إلى مقام الواصل. وقال أبو القاسم القشيري: التوكل عمله القلب، وأما الحركة الظاهرة فلا تُنافيه إذا تحقق العبد أن الكل من قبل الله، فإن تيسر شيء فبتيسيره وإن تعسر فبتقديره. ومن الأدلة على مشروعية الاكتساب حديث أبي هريرة رفعه [أفضل ما أكل الرجل من كسبه، وكان داود يأكل من كسبه] فقد قال تعالى ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِنُحْصِنَكُم مِّنْ بِأْسِكُمْ﴾ [الأنعام: 80].

وقال تعالى ﴿وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [الشع: 102]. وأما قول القائل: كيف تطلب ما لا تعرف مكانه؟ فجوابه: أنه يفعل السبب المأمور به، ويتوكل على الله فيما يخرج عن قدرته فيشق الأرض مثلاً ويلقي الحب ويتوكل على الله في إنباته وإنزال الغيث له، ويحصل السلعة مثلاً ونقلها ويتوكل على الله في إلقاء الرغبة في قلب من يطلبها منه، بل ربما كان التكسب واجباً كقادر على الكسب يحتاج عياله للنفقة فمتى ترك ذلك كان عاصياً. وسلك الكرماني في الصفات المذكورة مسلك التأويل فقال: قوله [لا يكتون] معناه إلا عند الضرورة مع اعتقاد أن الشفاء من الله لا من مجرد الكي، وقوله [ولا يسترقون] معناه بالرقى التي ليست في القرآن والحديث الصحيح كرقى الجاهلية وما لا يؤمن أن يكون فيه شرك، وقوله [ولا يتطيرون] أي: لا يتشاءمون بشيء فكان المراد أنهم الذين يتركون أعمال الجاهلية في عقائدهم. قال: فإن قيل إن المتصف بهذا أكثر من العدد المذكور فما وجه الحصر فيه؟ وأجاب باحتمال أن يكون المراد به التكثير لا خصوص العدد. قلت: الظاهر أن العدد المذكور على ظاهره، فقد وقع في حديث أبي هريرة وصفهم بأنهم [تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر] وأيضاً عنه رفعه [أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر، والذين على آثارهم كأحسن كوكب درى في السماء إضاءة] وقد جاء في أحاديث أخرى أن مع السبعين ألفاً زيادة عليهم، ففي حديث أبي هريرة عند أحمد والبيهقي عن النبي ﷺ قال: [سألتُ ربِّي فوعدني أن يدخل الجنة من أمتي] فذكر الحديث وفيه: [فاستزدت فزادني مع كل ألف سبعين ألفاً] وسنده جيد، وأخرج الترمذي وحسنه والطبراني وابن حبان في (صحيحه)

من حديث أبي أمامة رفعه [وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً مع كل ألف سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب، وثلاث حثيات من حثيات ربي] وفي (صحيح ابن حبان) والطبراني بسند جيد من حديث عتبة بن عبد نحوه بلفظ [ثم يشفع كل ألف في سبعين ألفاً، ثم يحثي ربي ثلاث حثيات بكفيه] وفيه (فكبر عمر)، فقال النبي ﷺ: [إن السبعين ألفاً يشفعهم الله في آبائهم وأمهاتهم وعشائرهم وإني لأرجو أن يكون أدنى أمتي الحثيات] وعند أحمد عن أنس رفعه [إن الله وعدني أن يدخل الجنة من أمتي أربعمائة ألف] فقال أبو بكر: زدنا يا رسول الله، فقال: هكذا وجمع كفيه، فقال: زدنا. فقال وهكذا. فقال عمر: حسبك أن الله إن شاء أدخل خلقه الجنة بكف واحدة، فقال النبي ﷺ: [صدق عمر] وسنده جيد.

قوله (فقام إليه عكاشة) يُقال عكش الشعر ويعكش إذا التوى حكاها القرطبي، وحكى السهيلي: أنه من عكش القوم إذا حمل عليهم، وقيل: العكاشة بالتخفيف العنكبوت، ويُقال أيضاً لبيت النمل. ومُحَصَّن هو ابن خُرثان من بني أسد بن خزيمة ومن حلفاء بني أمية. كان عكاشة من السابقين إلى الإسلام وكان من أجمل الرجال وكنيته أبو محصن وهاجر وشهد بدرًا وقاتل فيها، قال ابن إسحاق: بلغني أن النبي ﷺ قال: [خير فارس في العرب عكاشة] وقال أيضاً: قاتل يوم بدر قتالاً شديداً حتى انقطع سيفه في يده فأعطاه رسول الله ﷺ جزلاً من حطب فقال: [قاتل بهذا] فقاتل به فصار في يده سيفاً طويلاً شديداً المتن أبيض فقاتل به حتى فتح الله فكان ذلك السيف عنده حتى استشهد في قتال الردة مع خالد بن الوليد بيدي طليحة الأسدي سنة اثنتي عشرة ثم أسلم طليحة بعد ذلك.

قوله: [سبقك بها عكاشة] قد اختلفت أجوبة العلماء في الحكمة من قوله: [سبقك بها عكاشة] فأخرج ابن الجوزي في «كشف المشكل» من طريق أبي عمر الزاهد: أنه سأل أبا العباس أحمد بن يحيى المعروف بثعلب عن ذلك فقال: كان منافقاً، وكان ﷺ لا يسأل في شيء إلا أعطاه، فأجابه بذلك. ونقل ابن عبد البر عن بعض أهل العلم نحو قول ثعلب. وقال ابن بطلال: معنى قوله «سبقك» أي: إلى إحراز هذه الصفات وهي التوكل وعدم التطير وما ذكر معه، وعدل عن قوله «لست منهم أو

لست على أخلاقهم» تطلقاً بأصحابه عليه السلام وحسن أدبه معهم. وقال ابن الجوزي: يظهر لي أن الأول سأل عن صدق قلب فأجيب، وأما الثاني فيحتمل أن يكون أريد به حسم المادة، فلو قال للثاني نعم لأوشك أن يقوم ثالث ورابع إلى ما لا نهاية له وليس كل الناس يصلح لذلك. وقال القرطبي: لم يكن عند الثاني من تلك الأحوال ما كان عند عكاشة، فلذلك لم يجب إذ لو أجابه لجاز أن يطلب ذلك كل مَنْ كان حاضراً فيتسلسل، فسد الباب بقوله ذلك، وهذا أولى من قول من قال كان منافقاً لوجهين: أحدهما: أن الأصل في الصحابة عدم النفاق فلا يثبت ما يخالف ذلك إلا بنقل صحيح، والثاني: أنه قل أن يصدر مثل هذا السؤال إلا عن قصد صحيح ويقين بتصديق الرسول، كيف صدر ذلك من منافق؟ وإلى هذا جنح ابن تيمية. وصحح النووي: أن النبي صلى الله عليه وسلم علم بالوحي أنه يجاب في عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر. وقال السهيلي: الذي عندي في هذا أنها كانت ساعة إجابة علمها صلى الله عليه وسلم واتفق أن الرجل قال بعدما انقضت. قلت: فتحصل لنا من كلام هؤلاء الأئمة على خمسة أجوبة والعلم عند الله تعالى.

وأما الرقية فتمسك بهذا الحديث مَنْ كره الرقى والكفر من بين سائر الأدوية وزعم أنها قاذحان في التوكل دون غيرهما، وأجاب العلماء عن ذلك بأجوبة: أحدها: قاله الطبري والمازري وطائفة أنه محمول على من جانب اعتقاد الطبائعين في أن الأدوية تنفع بطبعها كما كان أهل الجاهلية يعتقدون، وقال غيره: الرقى التي يحمد تركها ما كان من كلام الجاهلية وما الذي لا يعقل معناه لاحتمال أن يكون كفراً، بخلاف الرقى بالذكر ونحوه. وتعقبه عياض وغيره بأن الحديث يدل على أن للسبعين ألفاً مزية على غيرهم وفضيلة انفردوا بها عمن شاركهم في أصل الفضل والديانة، ومن كان يعتقد أن الأدوية تؤثر بطبعها أو يستعمل رقى الجاهلية ونحوها فليس مسلماً فلم يسلم هذا الجواب. ثانيها: قال الداودي وطائفة: إن المراد بالحديث الذين يجتنبون فعل ذلك في الصحة خشية وقوع الداء، وأما من يستعمل الدواء بعد وقوع الداء به فلا، وهذا اختيار ابن عبد البر. ثالثها: قال الحلبي: يحتمل أن يكون المراد بهؤلاء المذكورين في الحديث من غفل عن أحوال الدنيا وما فيها من الأسباب المعدة لدفع العوارض،

فهم لا يعرفون الاكتواء ولا الاسترقاء، وليس لهم ملجأ فيما يعترهم إلا الدعاء والاعتصام بالله، والرضا بقضائه، فهم غافلون عن طب الأطباء ورقى الرقاة ولا يحسنون من ذلك شيئاً، والله أعلم. رابعها: أن المراد بترك الرقى والكى الاعتماد على الله في دفع الداء والرضا بقدره، لا القدح في جواز ذلك لثبوت وقوعه في الأحاديث الصحيحة وعن السلف الصالح لكن مقام الرضا والتسليم أعلى من تعاطي الأسباب، وإلى هذا نحا الخطابي ومن تبعه. قال ابن الأثير: هذا من صفة الأولياء المعرضين عن الدنيا وأسبابها وعلاقتها، وهؤلاء هم خواص الأولياء. ولا يرد على هذا وقوع ذلك من النبي ﷺ فعلاً وأمرًا، لأنه كان في أعلى مقامات العرفان ودرجات التوكل فكان ذلك منه للتشريع وبيان الجواز، ومع ذلك فلا ينقص ذلك من توكله، لأنه كان كامل التوكل يقيناً فلا يؤثر فيه تعاطي الأسباب شيئاً، بخلاف غيره ولو كان كثير التوكل، لكن من ترك الأسباب وفوض وأخلص في ذلك كان أرفع مقامًا. قال الطبري: قيل لا يستحق التوكل إلا من لم يخالط قلبه خوف من شيء البتة حتى السبع الضاري والعدو العادي، ولا من لم يسع في طلب رزق ولا في مداواة ألم، والحق أن من وثق بالله وأيقن أن قضاءه عليه ماض لم يقدح في توكله تعاطيه الأسباب اتباعاً لسته وسنة رسوله، فقد ظاهر ﷺ في الحرب بين درعين، ولبس على رأسه المغفر، وأقعد الرماة على فم الشعب، وخندق حول المدينة، وأذن في الهجرة إلى الحبشة وإلى المدينة، وهاجر هو، وتعاطى أسباب الأكل والشرب، وادخر لأهله قوتهم ولم ينتظر أن ينزل عليه من السماء، وهو كان أحق الخلق أن يحصل له ذلك، وقال الذي سأله: أعقل ناقتي أو أدعها؟ قال: [اعقلها وتوكل] فأشار إلى أن الاحتراز لا يدفع التوكل، والله أعلم. أمـ

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (1/3/90-95): وأما (البارحة) فهي أقرب ليلة مضت. قال أبو العباس ثعلب: يُقال: قبل الزوال رأيتُ الليلة، وبعد الزوال، ورأيت البارحة، قالوا: وهي مشتقة من (برح) إذا زال، وقد ثبت في (صحيح مسلم) في كتاب الرؤيا: أن النبي ﷺ

كان إذا صلى الصبح قال: [هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا؟]. وقوله: (أما إنني لم أكن في صلاة ولكنني لدغت) أراد أن ينفي عن نفسه اتهام العبادة والسير في الصلاة مع أنه لم يكن فيها.

وقوله: (لا رقية إلا من عين أو حمة) أما (الحمة) وهي سم العقرب وشبهها، وقيل: فوعة السم وهي حدته وحرارته، والمراد أو ذي حمة كالعقرب وشبهها أي: لا رقية إلا من لدغ ذي حمة، وأما العين فهي إصابة العائن غيره بعينه. والعين حق، قال الخطابي: ومعنى الحديث: لا رقية أشفى وأولى من رقية العين وذو الحمة، وقد رقى النبي ﷺ وأمر بها فإذا كانت بالقرآن وبأسماء الله تعالى فهي مباحة، وإنما جاءت الكراهة منها لما كان بغير لسان العرب؛ فإنه ربما كان كفراً أو قولاً يدخله الشرك، قال: ويحتمل أن يكون الذي كرهه من الرقية ما كان منها على مذاهب الجاهلية في العوذ التي كانوا يتعاطونها، ويزعمون أنها تدفع عنهم الآفات، ويعتقدون أنها من قبل الجن ومعونتهم. هذا كلام الخطابي رَحِمَهُ اللهُ والله أعلم.

وقوله ﷺ: [فإذا سواد عظيم فقل لي: هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب] معناه: ومع هؤلاء سبعون ألفاً من أمتك. فكونهم من أمة ﷺ لا شك فيه. وأما تقديره فيحتمل أن يكون معناه: وسبعون ألفاً من أمتك غير هؤلاء وليسوا مع هؤلاء، ويحتمل أن يكون معناه: في جملتهم سبعون ألفاً، ويُؤيد هذا رواية البخاري في (صحيحه): [هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفاً].

قوله ﷺ: [هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون] اختلف العلماء في معنى هذا الحديث، فقال الإمام أبو عبد الله المازري: احتج بعض الناس بهذا الحديث على أن التداوي مكروه، ومعظم العلماء على خلاف ذلك، واحتجوا بما وقع في أحاديث كثيرة من ذكره ﷺ لمنافع الأدوية والأطعمة كالحبة السوداء والقسط والصبر وغير ذلك، وبأنه ﷺ تداوى، وبأخبار عائشة رضي الله عنها بكثرة تداويه وبما علم من الاستشفاء برقاؤه، وبالحديث الذي فيه: أن بعض الصحابة أخذوا على الرقية أجراً، فإذا ثبت هذا حمل ما في الحديث على قوم يعتقدون أن الأدوية نافعة بطبيعتها ولا يفوضون الأمر إلى الله تعالى. قال القاضي عياض: قد ذهب إلى هذا التأويل

غير واحد ممن تكلم على الحديث، ولا يستقيم هذا التأويل وإنما أخبر ﷺ أن هؤلاء لهم مزية وفضيلة يدخلون الجنة بغير حساب، وبأن وجوههم تضيء بإضاءة القمر ليلة البدر، ولو كان كما تأوله هؤلاء لما اختص هؤلاء بهذه الفضيلة؛ لأنَّ تلك هي عقيدة جميع المؤمنين، ومن اعتقد خلاف ذلك كفر. وقد تكلم العلماء وأصحاب المعاني على هذا؛ فذهب أبو سليمان الخطابي وغيره إلى أن المراد: مَنْ تركها توكلًا على الله تعالى ورضاء بقضائه وبلائه، قال الخطابي: وهذه من أرفع درجات المحققين بالإيمان قال: وإلى هذا ذهب جماعة ساهم، قال القاضي: وهذا ظاهر الحديث ومقتضاه أنه لا فرق بين ما ذكر من الكي والركي وسائر أنواع الطب. وقال الداودي: المراد بالحديث الذي يفعلونه في الصحة فإنه يكره لمن ليست به علة أن يتخذ التهايم ويستعمل الرقي، وأما من يستعمل ذلك ممن به مرض فهو جائز. وذهب بعضهم إلى تخصيص الرقي والكي من بين أنواع الطب لمعنى وأن الطب غير قادح في التوكل، إذ تطب رسول الله ﷺ والفضلاء من السلف. وكل سبب مقطوع به كالأكل والشرب للغذاء والري لا يقدر التوكل عند المتكلمين في هذا الباب، ولهذا لم ينف عنهم التطب، ولهذا لم يجعلوا الاكتساب للقوت وعلى العيال قادحًا في التوكل إذا لم يكن ثقته في رزقه باكتسابه وكان مفوضًا في ذلك كله إلى الله تعالى، والكلام في الفرق بين الطب والكي يطول، وقد أباحها النبي ﷺ وأثنى عليهما، لكنني أذكر منه نكتة تكفي وهو أنه ﷺ تطب في نفسه وطب غيره، ولم يكتو وكوى غيره، ونهى في الصحيح أمته عن الكي وقال: [ما أحب أن أكتوي]. هذا آخر كلام القاضي. والله أعلم. والظاهر من معنى الحديث: ما اختاره الخطابي ومن وافقه كما تقدم، وحاصله: أن هؤلاء كمل تفويضهم إلى الله عزَّ وجلَّ فلم يتسببوا في دفع ما أوقعه بهم. ولا شك في فضيلة هذه الحالة ورجحان صاحبها. وأما تطب النبي ﷺ ففعله ليعين لنا الجواز. والله أعلم.

قوله ﷺ: [وعلى ربهم يتوكلون] اختلفت عبارات العلماء من السلف والخلف في حقيقة التوكل، فحكى الإمام أبو جعفر الطبري وغيره عن طائفة من السلف أنهم قالوا: لا يستحق اسم التوكل إلا مَنْ لم يخالط قلبه خوف غير الله تعالى من سبع أو عدو حتى يترك السعي

في طلب الرزق ثقة بضم الله تعالى له رزقه، واحتجوا بما جاء في ذلك من الآثار. وقالت طائفة: حده الثقة بالله تعالى والإيقان بأن قضاءه نافذ واتباع سنة نبيه ﷺ في السعي فيما لا بد منه من المطعم والمشرب، والتحرز من العدو كما فعله الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين. قال القاضي عياض: وهذا المذهب هو اختيار الطبري وعامة الفقهاء، والأول مذهب بعض المتصوفة وأصحاب علم القلوب والإشارات. وذهب المحققون منهم إلى نحو مذهب الجمهور، ولكن لا يصح عندهم اسم التوكل مع الالتفات والطمأنينة إلى الأسباب، بل فعل الأسباب سنة الله وحكمته والثقة بأنه لا يجلب نفعاً ولا يدفع ضرراً والكل من الله تعالى وحده. هذا كلام القاضي عياض. قال الإمام الأستاذ أبو القاسم القشيري رَحِمَهُ اللهُ: اعلم أن التوكل محله القلب، وأما الحركة بالظاهر فلا تنافي التوكل بالقلب بعد ما تحقق العبد أن الثقة من قبل الله تعالى، فإن تعسر شيء فبتقديره، وإن تيسر فبتيسره. وقال سهل بن عبد الله التستري رَحِمَهُ اللهُ: التوكل الاسترسال مع الله تعالى على ما يريد. وقال أبو عثمان الجبري: التوكل الاكتفاء بالله تعالى مع الاعتماد عليه. وقيل: التوكل أن يستوي الإكثار والتقليل. والله أعلم.

قوله (عكاشة بن محصن) في قوله ﷺ للرجل الثاني: (سبقك بها عكاشة) قال القاضي عياض: قيل إن الرجل الثاني لم يكن ممن يستحق تلك المتزلة، ولا كان بصفة أهلها بخلاف عكاشة، وقيل: بل كان منافقاً فأجابه النبي ﷺ بكلام محتمل، ولم ير ﷺ التصريح له بأنك لست منهم لما كان ﷺ عليه من حسن العشرة، وقيل: قد يكون سبق عكاشة بوحي أنه يجاب في ولم يحصل ذلك للآخر، قلت: وقد ذكر الخطيب البغدادي في كتابه (في الأسماء المبهمة) أنه يقال إن هذا الرجل هو سعد بن عبادة رَحِمَهُ اللهُ، فإن صح هذا بطل قول من زعم أنه منافق، والأظهر المختار هو القول الأخير. والله أعلم.

قال شارح كتاب التوحيد (80-89): قوله (عن حصين بن عبد الرحمن) هو السلمي أبو الهذيل الكوفي.

ثقة تغير حفظه في الآخر مات سنة ست وثلاثين ومائة وله ثلاث وتسعون سنة. وسعيد ابن جبير هو الإمام الفقيه من جِلَّة أصحاب ابن عباس روايته عن عائشة وأبي موسى مرسله وهو كوفي مولى لبني أسد قتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين ولم يكمل الخمسين.

قوله: (أما إني لم أكن في صلاة) القائل هو حصين خاف أن يظن الحاضرون أنه ما رأي النجم إلا لأنه يصلي فأراد أن يتقي عن نفسه إيهام العبادة وأنه يصلي مع أنه لم يكن فعل ذلك، وهذا يدل على فضل السلف الصالح وحرصهم على الإخلاص، وشدة ابتعادهم عن الرياء بخلاف من يقول فعلت وفعلت ليوهم الأغمار أنه من الأولياء وربما علق السبحة في عنقه أو أخذها في يده يمشي بها بين الناس إعلامًا للناس أنه يسبح عدد ما فيها من الخرز، وقد حدث أن مر ابن مسعود بامرأة تُسبح به فقطعه وألقاها، ثم مر برجل يسبح بحصى، فضربه برجله، ثم قال: (لقد جئتم ببدعة ظلمًا أو لقد غلبتم أصحاب محمد ﷺ علما).

قوله: (فما حملك على ذلك) فيه: طلب الحجة على صحة المذهب.

قوله: (حديث حدثناه الشعبي) واسمه عامر بن شرحبيل الهمداني الشعبي ولد في خلافة عمر وهو من ثقات التابعين وحفاظهم، وفقهائهم مات سنة ثلاثة ومائة.

قوله: (عن بُريدة) تصغير بريدة بن الحَصِيب بن عبد الله بن الحارث الأسلمي صحابي شهير أسلم قبل بدر، وعمل على اليمن في أيام النبي ﷺ مات سنة ثلاث وستين.

قوله: (قد أحسن من انتهى إلى ما سمع) أي: مَنْ أخذ بما بلغه من العلم وعمل به فقد أحسن لأنه أدى ما وجب وعمل بما بلغه من العلم بخلاف مَنْ يعمل بجهل أو لا يعمل بما يعلم فإنه مسيء آثم، وعلم بهذا أن الحديث الأول لا يُخالف الثاني، وفيه: فضيلة علم السلف وعمقه وحسن أدبهم وهديمهم وتلطفهم في تبليغ العلم وإرشادهم من أخذ بشيء وإن كان مشروعًا إلى ما هو أفضل منه، وأن من عمل بما بلغه عن الله وعن رسوله فقد أحسن ولا يتوقف العمل به على معرفة كلام أهل العلم.

قوله: (ولكن حدثنا ابن عباس) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي ابن عم

النبي ﷺ دعا له النبي ﷺ.

فقال: [اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل] فكان كذلك. قال عمر (لو أدرك ابن عباس

أسناننا ما عشره منا أحد) أي: ما بلغ عشره في العلم مات بالطائف سنة ثمان وستين.

قوله [عرضت علي الأمم] في رواية عند الترمذي والنسائي عن حصين بن عبد الرحمن

أن ذلك كان ليلة الإسراء فقال الحافظ: فإن كان ذلك محفوظاً كانت فيه قوة لمن ذهب إلى تعدد

الإسراء وأنه وقع بالمدينة الذي وقع بمكة. كذا قال وليس بظاهر بل قد يكون رأي ذلك ليلة

الإسراء ولم يحدث به إلا في المدينة، وليس في الحديث ما يدل على أنه حدث به قريباً من العرض

عليه.

قوله: [والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد] فيه: أن الأنبياء متفاوتون

في عدد أتباعهم، وأن بعضهم لا يتبعه أحد، وفيه الرد على من احتج بالأكثر وزعم أن الحق

محصور فيهم، وليس كذلك بل الواجب إتباع الكتاب والسنة مع من كان وأين كان.

قوله: [إذ رفع لي سواد عظيم فظننت أهم أمتي] وفيه: حسن ظن النبي ﷺ بربه.

قوله: [فقل لي هذا موسى وقومه] أي: موسى بن عمران كليم الرحمن وقومه الذين

اتبعوه وفيه فضيلة موسى وقومه.

قوله: [فنظرت فإذا سواد عظيم، فقل لي: هذه أمتك ومعهم سبعون ألف يدخلون الجنة

بلا حساب أو عذاب] أي: لتحقيقهم التوحيد، وفي رواية ابن فضيل [ويدخل الجنة من هؤلاء

من أمتك سبعون ألفاً]. وفي حديث أبي هريرة في (الصحيحين) [أنهم قضى وجوههم إضاءة

القمر ليلة البدر] وروى الإمام أحمد والبيهقي في حديث أبي هريرة [فاستزدت ربي فزادني مع

كل ألف سبعين ألفاً] قال الحافظ: وسنده جيد.

قوله: (فخاض الناس في أولئك) فيه إباحة المناظرة والمباحثة في نصوص الشرع على وجه الاستفادة وبيان الحق، وفيه عمق علم السلف لمعرفة أنهم لم ينالوا ذلك إلا بعمل. وفيه حرصهم على الخير.

قوله فقال: [هم الذين لا يسترقون] هكذا ثبت في (الصحيحين) وهو كذلك في حديث ابن مسعود في (مسند أحمد). وفي رواية لمسلم (ولا يرقون) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: هذه الزيادة وهم من الراوي، لم يقل النبي ﷺ (ولا يرقون) وقد قال النبي ﷺ وقد سُئِلَ عن الرقى؟ [من استطاع أن ينفع أخاه فلينفعه] وقال: [لا بأس بالرقى ما لم تكن شركًا] قال: وأيضًا فقد رقى جبريل النبي ﷺ ورقى النبي ﷺ أصحابه. قال: والفرق بين الراقي والمسترقى: أن المسترقى سائل مستعط ملتفت إلى غير الله بقلبه، والراقي محسن. قال: وإنما المراد وصف السبعين ألفًا بتمام التوكل، فلا يسألون غيرهم أن يرقىهم ولا يكويهم، وكذا قال ابن القيم.

قوله: [ولا يكتوون] أي: لا يسألون غيرهم أن يكويهم كما لا يسألون غيرهم أن يرقاهم استسلامًا للقضاء وتلذذًا بالبلاء، أما الكي في نفسه فجائز كما في مسلم عن جابر بن عبد الله (أن النبي ﷺ بعث إلى أبي بن كعب طبيبًا فقطع له عرقًا وكواه) وفي البخاري عن أنس: أنه كوي من ذات الجنب والنبي ﷺ حي، وفي البخاري عن ابن عباس مرفوعًا [الشفاء في ثلاث: شربة عسل، وشرطة محجم، وكية نار، وأنا أنهي أمتي عن الكي] وفي لفظ [وما أحب أن أكتوي]. قال ابن القيم: فقد تضمنت أحاديث الكي أربعة أنواع: أحدها: فعله، والثاني: عدم محبته، والثالث: الثناء على من تركه، والرابع: النهي عنه ولا تعارض بينها بحمد الله، فإن فعله له يدل على جوازه، وعدم محبته له لا يدل على المنع منه، وأما الثناء على تركه فيدل على أن تركه أولى وأفضل، وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكراهية.

قوله [ولا يتطيرون] أي لا يتشاءمون بالطيور ونحوها.

وقوله: [وعلى ربهم يتوكلون] ذكر الأصل الجامع الذي تفرعت عنه هذه الأفعال، وهو التوكل على الله، وصدق الالتجاء إليه، والاعتماد بالقلب عليه الذي هو نهاية تحقيق التوحيد

الذي يثمر كل مقام شريف: من المحبة والخوف والرجاء، والرضى به رباً وإلهاً، والرضى بقضائه بل ربها أوصل العبد إلى التلذذ بالبلاء وعده من النعماء فسبحان مَنْ يتفضل على مَنْ يشاء بما يشاء والله ذو الفضل العظيم. واعلم أن الحديث لا يدل على أنهم لا يُباشرون الأسباب أصلاً؛ فإن مباشرة الأسباب في الجملة أمر فطري ضروري لا انفكاك لأحد عنه حتى الحيوان البهيم بل نفس التوكل مباشرة لأعظم الأسباب كما قال تعالى ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: 3]. أي: كافيه. وإنما المراد أنهم يتركون الأمور المكروهة مع حاجتهم إليها توكلًا على الله كالاسترقاء والاكْتواء، فتركهم له لكونه سببًا مكروهًا، لاسيما والمريض يتشبث بما يظنه سببًا لشفائه بخيط العنكبوت.

وأما مباشرة الأسباب والتداوي على وجه لا كراهية فيه، فغير قاذح في التوكل فلا يكون تركه مشروعًا؛ لما في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعًا: [ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء، علمه مَنْ علمه، وجهله مَنْ جهله]. وعن أسامة بن شريك قال: كنت عند النبي ﷺ وجاءت الأعراب فقالوا: يا رسول الله أنتداوي؟ فقال [نعم يا عباد الله تداووا، فإن الله عزَّ وجلَّ لم يضع داءً إلا وضع له دواء إلا واحد] قالوا: ما هو؟ قال: [الهَرَم] رواه أحمد. قال ابن القيم: فقد تضمنت هذه الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات، وإبطال قول مَنْ أنكرها، والأمر بالتداوي، وأنه لا ينافي التوكل كما لا ينافية دفع ألم الجوع والعطش والحر والبرد بأضدادها، بل لا تتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التي نصبها الله تعالى مقتضية لمسبباتها قدرًا وشرعًا، وأن تعطيلها يقدح في نفس التوكل، كما يقدح في الأمر والحكمة. ويضعفه من حيث يظن معطلها أن تركها أقوى في التوكل. فإن تركها عجز يُنافي التوكل الذي حقيقته اعتماد القلب على الله في حصول ما ينفع العبد في دينه ودنياه، ودفع ما يضره في دينه ودنياه، ولا بد مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب، وإلا كان معطلًا للحكمة والشرع، فلا يجعل العبد عجزه توكلًا ولا توكله عجزًا. وقد اختلف العلماء في التداوي: هل هو مباح، وتركه أفضل، أو مستحب أو واجب؟ فالمشهور عن أحمد الأول لهذا الحديث وما في معناه، والمشهور عند

الشافعية الثاني، حتى ذكر النووي أنه مذهبهم ومذهب جمهور السلف وعامة الخلف، واختاره الوزير أبو المظفر قال: ومذهب أبي حنيفة أنه مؤكد حتى يُداني به الوجوب، ومذهب مالك أنه يستوي فعله وتركه، فإنه قال: لا بأس بالتداوي ولا بأس بتركه. وقال شيخ الإسلام: ليس بواجب عند جماهير الأئمة إنما أوجب طائفة قليلة من أصحاب الشافعي وأحمد. اهـ

فوائد الحديث،

- 1- أن أمة موسى أكثر الأمم بعد أمة محمد ﷺ.
- 2- إباحة المناظرة في العلم والمباحثة في نصوص الشرع على جهة الاستفادة وإظهار الحق.
- 3- فضل السلف الصالح، وحرصهم على الإخلاص، وشدة ابتعادهم عن الرياء، والتزين بما ليس فيهم، وأن يحمد بما لم يفعله.
- 4- طلب الحجة على صحة المذهب، وهل كان مقتدياً فيه أم لا؟.
- 5- وفيه: فضيلة علم السلف وعمقه، وحسن أدبهم وهديمهم، وتلطفهم في تبليغ العلم وارشادهم من أخذ بشيء وإن كان مشروعاً إلى ما هو أفضل منه.
- 6- أن لا تُزهد في القلة ولا تغتر بالكثرة.
- 7- أن مَنْ عمل بما بلغه عن الله وعن رسوله فقد أحسن، ولا يتوقف العمل به على معرفة كلام أهل العلم.
- 8- أن الأنبياء متفاوتون في عدد أتباعهم، وأن بعضهم لا يتبعه أحد.
- 9 فضيلة موسى وقومه.
- 10- طلب الدعاء من الفاضل.
- 11- استعمال المعارض وحسن خلقه ﷺ.
- 12- حسن ظن النبي ﷺ بربه.

الحديث الرابع

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ رضي الله عنه أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِي بِهِ [بَيْنَنَا أَنَا فِي الْحَطِيمِ مُضْطَجِعًا إِذْ أَتَانِي آتٍ، فَشَقَّ مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ - يَعْنِي بِهِ مِنْ ثَغْرَةِ نَحْرِهِ إِلَى شِعْرَتِهِ - فَاسْتَخْرَجَ قَلْبِي، ثُمَّ أَتَيْتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ إِيْمَانًا فَغَسَلَ قَلْبِي ثُمَّ حُشِيَ ثُمَّ أُعِيدَ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِدَابَّةٍ دُونَ الْبَغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أَيْضًا. فَقَبِلَ لَهُ: هُوَ الْبَرَاءُ يَا أَبَا حَمْزَةَ؟ قَالَ أَنَسُ: نَعَمْ. يَضَعُ خَطْوَهُ عِنْدَ أَقْصَى طَرْفِهِ، فَحُمِلْتُ عَلَيْهِ فَانْطَلَقَ بِي جَبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا، فَاسْتَفْتَحَ، فَقِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ، فَفَتَحَ فَلَمَّا خَلَصْتُ، فَإِذَا فِيهَا آدَمُ. فَقَالَ: هَذَا أَبُوكَ آدَمُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ قَرَدَ السَّلَامِ، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالابْنِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ. ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ، فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ. قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ، فَفَتَحَ فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يَحْيَى وَعِيسَى، وَهُمَا ابْنَا الْحَالَةِ. قَالَ: هَذَا يَحْيَى وَعِيسَى، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا فَسَلَّمْتُ قَرَدًا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ. ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ، فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ، فَفَتَحَ فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يُوسُفُ. قَالَ: هَذَا يُوسُفُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ قَرَدًا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ. ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ، فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: أَوْقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ، فَفَتَحَ فَلَمَّا خَلَصْتُ إِلَى إِدْرِيسَ قَالَ: هَذَا إِدْرِيسُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ قَرَدًا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ. ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ، فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا هَارُونُ. قَالَ: هَذَا هَارُونُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ قَرَدًا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ. ثُمَّ

صَعِدَ بِى حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ السَّادِسَةَ، فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: مَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا مُوسَى. قَالَ: هَذَا مُوسَى، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ قَرَدًا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، فَلَمَّا تَجَاوَزْتُ بَكَى! قِيلَ لَهُ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَالَ: أَبْكِي لِأَنَّ غُلَامًا بُعِثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَكْثَرَ مِمَّنْ يَدْخُلُهَا مِنْ أُمَّتِي. ثُمَّ صَعِدَ بِى إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا إِبْرَاهِيمُ. قَالَ: هَذَا أَبُوكَ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ. قَالَ: فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، قَرَدًا السَّلَامَ قَالَ: مَرْحَبًا بِالْإِبْنِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ. ثُمَّ رُفِعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُتَهَيِّ، فَإِذَا نَبْقُهَا مِثْلُ قِلَالِ هَجَرَ، وَإِذَا وَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ. قَالَ: هَذِهِ سِدْرَةُ الْمُتَهَيِّ، وَإِذَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ نَهْرَانِ بَاطِنَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ، فَقُلْتُ: مَا هَذَانِ يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ، ثُمَّ رُفِعَ لِي الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، ثُمَّ أُتِيتُ بِإِنَاءٍ مِنْ خَمْرٍ وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ وَإِنَاءٍ مِنْ عَسَلٍ، فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ. فَقَالَ: هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي أَنْتَ عَلَيْهَا وَأُمَّتُكَ. ثُمَّ فُرِضَتْ عَلَيَّ الصَّلَوَاتُ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ، فَرَجَعْتُ فَمَرَزْتُ عَلَى مُوسَى فَقَالَ: بِمَا أَمِرْتُ؟ قَالَ: أَمِرْتُ بِخَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ. قَالَ: إِنَّ أُمَّتَكَ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ، وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ، وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأُمَّتِكَ. فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا. فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ. فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا. فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَأَمِرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ، فَرَجَعْتُ فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَأَمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ: بِمِ أَمِرْتُ؟ قُلْتُ: أَمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ. قَالَ: إِنَّ أُمَّتَكَ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ، وَإِنِّي قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأُمَّتِكَ. قَالَ: سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى امْتَحَنَيْتُ، وَلَكِنِّي أَرْضَى وَأَسْلَمُ. قَالَ: فَلَمَّا جَاوَزْتُ نَادَى مُنَادٍ: أَمَضَيْتُ فَرِيضَتِي وَخَفَّفْتُ عَنْ عِبَادِي [البخاري (3207 و3393 و3430 و3887).

معاني الكلمات

(طَسَّتْ) إناء معروف، وخص بذلك لأنه آلة الغسل عرفاً وكان من ذهب؛ لأنه أعلى أواني الجنة، وقد أبعد مَنْ استدل به على جواز تحلية المصحف وغيره بالذهب؛ لأن المستعمل له الملك، فيحتاج إلى ثبوت كونهم مكلفين بها كلفنا به، ووراء ذلك كان على أصل الإباحة؛ لأن تحريم الذهب إنما وقع بالمدينة.

(أَتَانِي آتٍ) هو جبريل. (تُغْرَةُ نَخْرِهِ) وهي الموضع المنخفض الذي بين الترقوتين.
(شِعْرَتِهِ) أي شعر العانة. (نسم بنيه) النسم جمع نسمة وهي الروح.

شرح الحديث،

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ (7/ 243-258): والمراد بالخطيم هنا الحجر، وأبعد من قال المراد به ما بين الركن والمقام، أو بين زمزم والحجر، لأن المراد هنا بيان البقعة التي وقع ذلك فيها، ومعلوم أنه لم تعدد القصة لاتحاد مخرجها، والجمع بين هذه الأقوال أنه نام في بيت أم هانئ، وبيتها عند شعب أبي طالب، ففرج سقف بيته - وأضاف البيت إليه لكونه كان يسكنه - فنزل منه الملك فأخرجه من البيت إلى المسجد فكان به مضطجعا وبه أثر النعاس؛ ثم أخرجه الملك إلى باب المسجد فأركبه البراق.

وقيل: الحكمة في نزوله عليه من السقف الإشارة إلى المبالغة في مفاجأته بذلك، والتنبيه على أن المراد منه أن يعرج به إلى جهة العلو. وقد استنكر بعضهم وقوع شق الصدر ليلة الإسراء وقال: إنما كان ذلك وهو صغير في بني سعد، ولا إنكار في ذلك، فقد تواردت الروايات به. وثبت شق الصدر أيضاً عند البعثة كما أخرجه أبو نعيم في «الدلائل» ولكل منها حكمة، فالأول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث أنس [فأخرج علقة فقال: هذا حظ الشيطان منك] وكان هذا في زمن الطفولية فنشأ على أكمل الأحوال من العصمة من الشيطان، ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة في إكرامه ليتلقى ما يوحى إليه بقلب قوي في أكمل الأحوال من التطهير، ثم وقع شق الصدر عند إرادة الخروج إلى السماء ليتأهب للمناجاة، ويحتمل أن

تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الإسباغ بحصول المرة الثالثة كما تقرر في شرعه ﷺ. ويحتمل أن تكون الحكمة في انفراج سقف بيته الإشارة إلى ما سيقع من شق صدره، وأنه سيلتئم بغير معالجة يتضرر بها. وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصلاحيه القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك.

قوله: [طست من ذهب] خصّ الطست لكونه أشهر آلات الغسل عرفاً، والذهب لكونه أعلى أنواع الأواني الحسية وأصفاها، ولأن فيه خواص ليست لغيره ويظهر لها هنا مناسبات: منها: أنه من أواني الجنة، ومنها: أنه لا تأكله النار ولا التراب ولا يلحقه الصدأ، ومنها: أنه أثقل الجواهر فناسب ثقل الوحي. وقال السهيلي وغيره: إن نظر إلى لفظ الذهب ناسب من جهة إذهاب الرجس عنه، ولكونه وقع عند الذهاب إلى ربه، وأن نظر إلى معناه فلوضاءته ونقاته وصفائه ولثقله ورسوبته، والوحي ثقيل قال الله تعالى ﴿ إِنَّا سُلِّقَ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ [الزمر: 5]. ﴿ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الإنفا: 8]. ولأنه أعز الأشياء في الدنيا، والقول هو الكتاب العزيز، ولعل ذلك كان قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة ولا يكفي أن يقال إن المستعمل له كان ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة؛ لأنه لو كان قد حرم عليه استعماله لنزه أن يستعمله غيره في أمر يتعلق بيدنه المكرم. ويمكن أن يقال إن تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا، وما وقع في تلك الليلة كان الغالب أنه من أحوال الغيب فيلحق بأحكام الآخرة.

قوله: [مملوءة إيماناً] زاد في رواية [وحكمة] قال النووي: معناه أن الطست كان فيها شيء يحصل به زيادة في كمال الإيمان وكمال الحكمة وهذا الملاءم يحتمل أن يكون على حقيقته، وتجسيد المعاني جاز كما جاء أن سورة البقرة تجيء يوم القيامة كأنها ظلة، والموت في صورة كبش، وكذلك وزن الأعمال وغير ذلك من أحوال الغيب. وقال البيضاوي: لعل ذلك من باب التمثيل، إذ تمثيل المعاني قد وقع كثيراً، كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط، وفائدته كشف

المعنوي بالمحسوس. وقال ابن أبي جمرة: فيه أن الحكمة ليس بعد الإيمان أجل منها، ولذلك قرنت معه، ويؤيده قوله تعالى ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: 269]. وأصح ما قيل في الحكمة أنها وضع الشيء في محله، أو الفهم في كتاب الله، فعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الإيمان وقد لا توجد، وعلى الأول فقد يتلازمان؛ لأن الإيمان يدل على الحكمة.

قوله: [فغسل قلبي] في رواية مسلم: [فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم] وفيه: فضيلة ماء زمزم على جميع المياه، قال ابن أبي جمرة: وإنما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في ماء زمزم من كون أصل مائها من الجنة ثم استقر في الأرض فأريد بذلك بقاء بركة النبي ﷺ في الأرض. وقال السهيلي: لما كانت زمزم هزمة جبريل روح القدس لأم إسماعيل جد النبي ﷺ ناسب أن يغسل بمائها عند دخول حضرة القدس ومناجاته.

وقد اشتملت هذه القصة من خوارق العادة على ما يدهش سامعه فضلاً عما شاهدته، فقد جرت العادة بأن مَنْ شق بطنه وأخرج قلبه يموت لا محالة، ومع ذلك فلم يؤثر فيه ذلك ضرراً ولا وجعاً فضلاً عن غير ذلك. قال ابن أبي جمرة: الحكمة في شق قلبه - مع القدرة على أن يمتلئ إيماناً وحكمة بغير شق - الزيادة في قوة اليقين، لأنه أعطي برؤية شق بطنه وعدم تأثره بذلك ما أمن معه من جميع المخاوف العادية، فلذلك كان أشجع الناس وأعلامهم حالاً ومقالاً، ولذلك وصف بقوله تعالى ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [الحجرات: 17].

قوله: [ثم أتيت بدابة] قيل: الحكمة في الإسراء به راكباً مع القدرة على طي الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأنيساً له بالعادة في مقام خرق العادة، لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به يبعث إليه بما يركبه.

قوله [دون البغل وفوق الحمار أبيض] والحكمة لكونه بهذه الصفة الإشارة إلى أن الركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف، أو لإظهار المعجزة بوقوع الإسراع الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة.

قوله [يضع خطوه عند أقصى طرفه] أي: يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره. قيل ويُؤخذ من ترك تسمية سير البراق طيراناً أن الله إذا أكرم عبداً بتسهيل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة في الزمن اليسير أن لا يخرج بذلك عن اسم السفر وتجري عليه أحكامه. والبراق بضم الموحدة مشتق من البريق، فقد جاء في لونه أنه أبيض، أو من البرق؛ لأنه وصفه بسرعة السير انتهى. قال ابن أبي جمرة: خص البراق بذلك إشارة إلى الاختصاص به لأنه لم ينقل أن أحداً ملكه، بخلاف غير جنسه من الدواب. قال: والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير براق، ولكن ركوب البراق كان زيادة له في تشريفه؛ لأنه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش، والراكب أعز من الماشي.

قوله [فحملت عليه] وفي رواية معمر عن قتادة عن أنس: [أن رسول الله ﷺ ليلة أسري به أتى بالبراق مسرجاً ملجماً فاستصعب عليه، فقال له جبريل: ما حملك على هذا؟ فوالله ما ركبك خلق قط أكرم على الله منه، قال: فرفض عرقاً] أخرجه الترمذي وقال: حسن غريب، وصححه ابن حبان. وللنسائي وابن مردويه عن أنس نحوه موصولاً وزاد: [وكانت تسخر للأنبياء قبله] وفيه: دلالة على أن البراق كان معداً لركوب الأنبياء، خلافاً لمن نفى ذلك، ويؤيده ظاهر قوله [فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء] وقد جزم السهيلي أن البراق إنما استصعب عليه لبعده عهده بركوب الأنبياء قبله. قال ابن المنير: إنما استصعب البراق تيهها وزهواً بركوب النبي ﷺ عليه، وأراد جبريل استنطاقه فلذلك خجل ورفض عرقاً من ذلك. وقريب من ذلك رجفة الجبل به حتى قال له: [اثبت فإنما عليك نبي وصديق وشهيد] فإنها هزة الطرب لا هزة الغضب.

قوله: [فانطلق بي جبريل] والذي يظهر أن جبريل في تلك الحالة كان دليلاً له فيما قصد له فلذلك جاء سياق الكلام يشعر بذلك.

قوله: [حتى أتى السماء الدنيا] ظاهره أنه استمر على البراق حتى عرج إلى السماء، والعروج في غير هذه

الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق بل رقي المعراج، وهو السلم كما وقع مصرحاً به في حديث أبي سعيد عند ابن إسحاق قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: [لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فلم أر قط شيئاً كان أحسن منه، وهو الذي يمد إليه الميت عينه إذا حضر، فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء] الحديث. وقد حفظ ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال: [أتيت بالبراق - فوصفه قال - فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناءين - فذكر القصة قال - ثم، عرج بي إلى السماء] وقوله في رواية ثابت [فربطته بالحلقة] أنكره حذيفة، فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال: (تحدثون أنه ربطه، أخاف أن يفر منه وقد سخره له عالم الغيب والشهادة؟) قال البيهقي: المثبت مقدم على النافي، يعني مَنْ أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على نفي ذلك، فهو أولى بالقبول. وأنكر حذيفة أيضاً في هذا الحديث أنه ﷺ صلى في بيت المقدس، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق، والجواب عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله (كتب عليكم) الفرض، وإن أراد التشريع فنلتزمه، وقد شرع النبي ﷺ الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث، وفي حديث ابن مسعود عند مسلم [وحانت الصلاة فأمتهم] وفي حديث ابن عباس عند أحمد: [فلما أتى النبي ﷺ المسجد الأقصى قام يصلي، فإذا النبيون أجمعون يصلون معه] وفي حديث عمر عند أحمد أيضاً أنه (لما دخل بيت المقدس قال: أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ، فتقدم إلى القبلة فصلى)، قال عياض: يحتمل أن يكون صلى

بالأنبياء جميعًا في بيت المقدس، ثم صعد منهم إلى السماوات من ذكر أنه ﷺ رآه، ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضًا. وقال غيره: رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده، وقد قيل في إدريس أيضًا ذلك، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة، ويحتمل الأجساد بأرواحها، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل الخروج، والله أعلم.

قوله: [السماء الدنيا] في حديث أبي سعيد عند البيهقي [إلى باب من أبواب السماء يُقال له باب الحفظة، وعليه ملك يقال له إسماعيل وتحت يده اثنا عشر ألف ملك].

قوله: [قال جبريل] فيه: من أدب الاستئذان أن المستأذن يسمى نفسه لثلاثا يلتبس بغيره.

قوله: [أو أرسل إليه] يحتمل أن يكون خفي عليه أصل إرساله لاشتغاله بعبادته، ويحتمل أن يكون استفهم عن الإرسال إليه للخروج إلى السماء وهو الأظهر لقوله «إليه».

وقولهم: [أرسل إليه] أي: للخروج، وليس المراد أصل البعث؛ لأن ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الأعلى،

وقيل: سألوا تعجبًا من نعمة الله عليه بذلك أو استبشارًا به، وقد علموا أن بشرًا لا يترقى هذا الترقى إلا بإذن الله تعالى، وأن جبريل لا يصعد بمن لم يرسل إليه.

وقوله: [من معك] يشعر بأنهم أحسوا معه برفيق وإلا لكان السؤال بلفظ «أمعك أحد» وذلك الإحساس إما بمشاهدة لكون السماء شفاقة، وإما بأمر معنوي كزيادة أنوار أو نحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة، وفي قول «محمد» دليل على أن الاسم أولى في التعريف من الكنية، وقيل: الحكمة في سؤال الملائكة «وقد بعث إليه؟» أن الله أراد إطلاع نبيه على أنه معروف عند الملأ الأعلى لأنهم قالوا: «أو بعث إليه» فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقع له وإلا لكانوا يقولون: ومن محمد؟ مثلاً.

قوله: [مرحبًا به] أي: أصاب رحبًا وسعة، وكنتى بذلك عن الانشراح، واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام، وتعقب بأن قول الملك «مرحبًا به» ليس ردًا للسلام فإنه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد إليه، ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم [سلم عليه قال: فسلمت عليه فرد عليّ السلام] وفيه: إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك.

قوله: [فنعم المجيء جاء] فيه: تقديم وتأخير، والتقدير «جاء فنعم المجيء مجيؤه».

قوله: [فلماذا فيها آدم، فقال: هذا أبوك آدم] زاد في رواية أنس عن أبي ذر ذكر النسم التي عن يمينه وعن شماله.

قوله: [نسم بنيه] النسم جمع نسمة وهي الروح، وظاهره أن أرواح بني آدم من أهل الجنة والنار في السماء،

وهو مشكل. قال القاضي عياض: قد جاء أن أرواح الكفار في سجين وأن أرواح المؤمنين منعمة في الجنة، يعني فكيف تكون مجتمعة في سماء الدنيا؟ وأجاب: بأنه يحتمل أنها تعرض على آدم أوقاتًا فصادف وقت عرضها مرور النبي ﷺ، ويدل على أن كونهم في الجنة والنار إنما هو في أوقات دون أوقات قوله تعالى ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [نار: 46]. واعترض بأن أرواح الكفار لا تفتح لها أبواب السماء كما هو نص القرآن. والجواب عنه ما أبداه هو احتمالاً: أن الجنة كانت في جهة يمين آدم والنار في جهة شماله، وكان يكشف له عنهما. ويحتمل أن يُقال: إن النسم المرئية هي التي لم تدخل الأجساد بعد وهي مخلوقة قبل الأجساد ومستقرها عن يمين آدم وشماله. وقد أعلم بما سيصيرون إليه، فلذلك كان يستبشر إذا نظر إلى من عن يمينه ويحزن إذا نظر إلى من عن يساره، بخلاف التي في الأجساد فليست مراده قطعاً، وبخلاف التي انتقلت من الأجساد إلى مستقرها من جنة أو نار فليست مراده أيضاً فيما يظهر. وبهذا يندفع الإيراد ويعرف أن قوله «نسم بنيه» عام أريد به الخصوص.

قوله: [بالابن الصالح والنبى الصالح] قيل: اقتصر الأنبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها؛ لأن الصلاح صفة تشمل خلال الخير، ولذلك كررها كل منهم عند كل صفة، والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد، فمن ثم كانت كلمة جامعة لمعاني الخير، وفي قول آدم «بالابن الصالح» إشارة إلى افتخاره بأبوة النبي ﷺ.

قوله: [ثم صعد بي حتى أتى السماء الثانية] وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عند مسلم أن في الأولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى، وفي الثالثة يوسف، وفي الرابعة إدريس، وفي الخامسة هارون، وفي السادسة موسى، وفي السابعة إبراهيم.

وقد استشكل رؤية الأنبياء في السماوات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض، وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم، أو أحضرت أجسادهم لملاقاة النبي ﷺ تلك الليلة تشریفاً له وتكريماً. وقد اختلف في الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التي التقاه بها، فقليل ليظهر تفاضلهم في الدرجات، وقيل: لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من الأنبياء، فقليل: أمروا بملاقاته فمنهم من أدركه في أول وهلة، ومنهم من تأخر فلحق ومنهم من فات، وهذا جمعه السهيلي فأصاب، وقيل: الحكمة في الاقتصار على هؤلاء المذكورين للإشارة إلى ما سيقع له ﷺ مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم، فأما آدم فوقع التنبيه بما وقع له من الخروج من الجنة إلى الأرض بما سيقع للنبي ﷺ من الهجرة إلى المدينة، والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة، وكراهة فراق ما ألفه من الوطن، ثم كان مآل كل منهما أن يرجع إلى موطنه الذي أخرج منه، وبعبارة أخرى على ما وقع له من أول الهجرة من عداوة اليهود وتماديهم على البغي عليه، وإرادتهم وصول السوء إليه، ويوسف على ما وقع له من إخوته من قريش في نصبهم الحرب له وإرادتهم هلاكه وكانت العاقبة له.

وقد أشار إلى ذلك بقوله لقريش يوم الفتح [أقول كما قال يوسف: لا تريب عليكم] ويادريس على رفيع منزلته عند الله، وبهارون على أن قومه رجعوا إلى محبته بعد أن آذوه، ويموسى على ما وقع له من معالجة قومه وقد أشار إلى ذلك بقوله: [لقد أودى موسى بأكثر من

هذا فصبر [ويبراهيم في استناده إلى البيت المعمور] ختم له ﷺ في آخر عمره من إقامة منسك الحج وتعظيم البيت، وهذه مناسبات لطيفة أبداها السهيلي فأوردتها منقحة ملخصة. وقد زاد ابن المنير فذكر في مناسبة لقاء إبراهيم في السماء السابعة معنى لطيفاً زائداً، وهو ما اتفق له ﷺ من دخول مكة في السنة السابعة وطوافه بالبيت، ولم يتفق له الوصول إليها بعد الهجرة قبل هذه، بل قصدها في السنة السادسة فصدوه عن ذلك. قال ابن أبي جمرة: الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لأنه أول الأنبياء وأول الآباء وهو أصل فكان أولاً في الأولى، ولأجل تأنيس النبوة بالأبوة، وعيسى في الثانية لأنه أقرب الأنبياء عهداً من محمد، ويليه يوسف لأن أمة محمد تدخل الجنة على صورته، وإدريس في الرابعة لقوله تعالى ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيّاً﴾ [زَيْتُون: 57]. والرابعة من السبع وسط معتدل، وهارون لقربه من أخيه موسى، أرفع منه لفضل كلام الله، وإبراهيم لأنه الأب الأخير فناسب أن يتجدد للنبي ﷺ بقلبه أنس لتوجهه بعده إلى عالم آخر، وأيضاً فمنزلة الخليل تقتضي أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته، فلذلك ارتفع النبي ﷺ عن منزلة إبراهيم إلى قاب قوسين أو أدنى.

قوله: في قصة موسى [فلما تجاوزت بكى، قيل له: ما يبكيك؟ قال: أبكي لأن غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمتي أكثر ممن يدخلها من أمتي] وفي حديث أبي سعيد [قال موسى: يزعم بنو إسرائيل أني أكرم على الله، وهذا أكرم على الله مني] قال العلماء: لم يكن بكاء موسى حسداً، معاذ الله، فإن الحسد في ذلك العالم متزوع عن آحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى، بل كان أسفاً على ما فاتته من الأجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمتي من كثرة المخالفة المقتضية لتنقيص أجورهم المستلزم لتنقيص أجره، لأن لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه، ولهذا كان مَنْ اتبعه من أمتي في العدد دون من اتبع نبينا ﷺ مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الأمة. وأما قوله [غلام] فليس على سبيل النقص، بل على سبيل التنويه بقدرة الله وعظيم كرمه إذ أعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحداً قبله ممن هو أسن منه. وقد وقع من موسى من العناية بهذه الأمة من أمر الصلاة ما لم يقع لغيره، ووقعت الإشارة لذلك في حديث

أبي هريرة عند الطبري والبخاري، قال عليه السلام: [كان موسى أشدهم علي حين مررت به، وخيرهم لي حين رجعت إليه] وفي حديث أبي سعيد: [فأقبلت راجعاً، فمررت بموسى ونعم الصاحب كان لكم، فسألني: كم فرض عليك ربك؟] الحديث قال ابن أبي جمرة: إن الله جعل الرحمة في قلوب الأنبياء أكثر مما جعل الرحمة في قلوب غيرهم، لذلك بكى رحمة لأمته، وأما قوله: [هذا غلام] فأشار إلى صغر سنه بالنسبة إليه. قال الخطابي: العرب تُسمي الرجل المستجمع السن غلاماً ما دامت فيه بقية من القوة. ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار إلى ما أنعم الله به على نبينا عليه السلام من استمرار القوة في الكهولة وإلى أن دخل في سن الشيخوخة، ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعتري قوته نقص، حتى أن الناس في قدومه المدينة لما رأوه مردفاً أبا بكر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ مع كونه في العمر أسن من أبي بكر، والله أعلم. وقال القرطبي: الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي عليه السلام في أمر الصلاة لعلها لكون أمة موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به غيرها من الأمم، فثقلت عليهم، فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك. ويُشير إلى ذلك قوله: [إني قد جربت الناس قبلك] انتهى.

وقال غيره: لعلها من جهة أنه ليس في الأنبياء من له أكثر من موسى، ولا من له كتاب أكبر ولا أجمع للأحكام من هذه الجهة مضاهياً للنبي عليه السلام، فناسب أن يتمنى أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يريد زواله عنه، وناسب أن يطلعه على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به، ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الأسف على نقص حظ أمة بالنسبة لأمة محمد حتى تمنى ما تمنى أن يكون، استدرك ذلك ببذل النصيحة لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء.

وذكر السهيلي: أن الحكمة في ذلك أنه كان رأى في مناجاته صفة أمة محمد عليه السلام فدعا الله أن يجعله منهم، فكان إشفاقه عليهم كعناية من هو منهم. وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه القصة من مراعاة جانب النبي عليه السلام أنه أمسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي عليه السلام أدباً معه وحسن عشرة، فلما فارقه بكى وقال ما قال.

قوله [فوضع شطرها] وقد أثبتت رواية ثابت أن التخفيف كان خمسًا خمسًا وهي زيادة معتمدة يتعين حمل باقي الروايات عليها. وأبدى ابن المنير هنا نكتة لطيفة في قوله ﷺ لموسى ﷺ لما أمره أن يرجع بعد أن صارت خمسًا فقال [استحييتُ من ربي] قال ابن المنير: يحتمل أنه ﷺ تفرس من كون التخفيف وقع خمسًا خمسًا أنه لو سأل التخفيف بعد أن صارت خمسًا لكان سائلًا في رفعها فلذلك استحيي. ودلت مراجعته ﷺ لربه في طلب التخفيف تلك المرات كلها أنه علم أن الأمر في كل مرة لم يكن على سبيل الإلزام، بخلاف المرة الأخيرة ففيها ما يشعر بذلك لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ ﴾ [ف: 29]. ويحتمل أن يكون سبب الاستحياء لحشية أن يدخل في الإلحاح في السؤال لكن الإلحاح في الطلب من الله مطلوب، فكأنه خشي من عدم القيام بالشكر والله أعلم. وأبدى بعض الشيوخ حكمة لاختيار موسى تكرير تردد النبي ﷺ فقال: لما كان موسى قد سأل الرؤية فمنع وعرف أنها حصلت لمحمد ﷺ قصد بتكرير رجوعه تكرير رؤيته ليرى مَنْ رأى، كما قيل: لعلِّي أراهم أو أرى من رآهم. قلت: ويحتاج إلى ثبوت تجدد الرؤية في كل مرة.

قوله: [هن خمس وهن خمسون] والمراد هن خمس عددًا باعتبار الفعل وخمسون اعتدادًا باعتبار الثواب، واستدل به على عدم فرضية ما زاد على الصلوات الخمس كالوتر، وعلى دخول النسخ في الإنشاءات ولو كانت مؤكدة، خلافًا لقوم فيها أكد، وعلى جواز النسخ قبل الفعل. قال ابن بطال وغيره: ألا ترى أنه عَزَّ وَجَلَّ نسخ الخمسين بالخمس قبل أن تصلي، ثم تفضل عليهم بأن أكمل لهم الثواب.

(تكملة): اختلف في حال الأنبياء عند لقي النبي ﷺ إياهم ليلة الإسراء هل أسري بأجسادهم لملاقاة النبي ﷺ تلك الليلة، أو أن أرواحهم مستقرة في الأماكن التي لقيهم النبي ﷺ وأرواحهم مشكلة بشكل أجسادهم كما جزم به أبو الوفاء بن عقيل، واختار الأول بعض شيوخنا، واحتج بها ثبت في مسلم عن أنس أن النبي ﷺ قال: [رأيت موسى ليلة أسري بي

قائماً يصلي في قبره [فدل على أنه أسري به لما مر به. قلت: وليس ذلك بلازم بل يجوز أن يكون لروحه اتصال بجسده في الأرض، فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة في السماء.

قوله [ثم رفعت إلى سدرة المنتهى] المراد أنه رفع إليها أي: ارتقى به وظهرت له، والرفع إلى الشيء يطلق على التقريب منه، وقد قيل في قوله تعالى ﴿ وَفُشِّ مَرْفُوعَةٌ ﴾ [الواقعة: 34]. أي: تقرب لهم، ووقع بيان سبب تسميتها سدرة المنتهى في حديث ابن مسعود عند مسلم ولفظه؛ لما أسري برسول الله ﷺ قال: [انتهى بي إلى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة وإليها ينتهي ما يعرج من الأرض فيقبض منها، وإليها ينتهي ما يهبط فيقبض منها] وقال النووي: سُميت سدرة المنتهى؛ لأن علم الملائكة ينتهي إليها، ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ.

وحديث ابن مسعود ثابت في الصحيح فهو أولى بالاعتقاد. وقال القرطبي في (المفهم): ظاهر حديث أنس أنها في السابعة؛ لقوله بعد ذكر السماء السابعة [ثم ذهب بي إلى السدرة] وفي حديث ابن مسعود أنها في السادسة، وهذا تعارض لا شك فيه، وحديث أنس هو قول الأكثر، وهو الذي يقتضيه وصفها بأنها التي ينتهي إليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب، قال: وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله أو من أعلمه. قلت: ولا يعارض قوله إنها في السادسة ما دلت عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل السماء السابعة لأنه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة وأغصانها وفروعها في السابعة، وليس في السادسة منها إلا أصل ساقها، وفي حديث أبي ذر [فغشيها ألوان لا أدري ما هي] وبقية حديث ابن مسعود المذكور [قال الله تعالى: ﴿ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴾ [الحجرات: 16]. قال: فراش من ذهب] كذا فسر المبهم في قوله ﴿ مَا يَغْشَى ﴾ بالفراش.

قال البيضاوي: «وذكر الفراش وقع على سبيل التمثيل، لأن من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه، وجعلها من الذهب لصفاء لونها وإضاءتها في نفسها» انتهى. ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران، والقدرة صالحة لذلك. وفي حديث أبي سعيد

وابن عباس [يغشاها الملائكة] وعن أنس عند مسلم [فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت، فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها].

قوله: [فإذا نبقها] والنبق معروف وهو ثمر السدر.

قوله: [مثل قلال هجر] قال الخطابي: القلال بالكسر جمع قلة بالضم هي الجرار، يريد أن ثمرها في الكبر مثل القلال، وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها، قال: وهي التي وقع تحديد الماء الكثير بها في قوله [إذا بلغ الماء قلتين] وهجر اسم بلدة. قال ابن دحية: اختيرت السدرة دون غيرها لأن فيها ثلاثة أوصاف: ظل ممدود، وطعام لذيذ، ورائحة زكية فكانت بمنزلة الإيمان الذي يجمع القول والعمل والنية، والظل بمنزلة العمل، والطعم بمنزلة النية، والرائحة بمنزلة القول.

قوله: [وإذا أربعة أنهار] في رواية [فإذا في أصلها - أي في أصل سدرة المنتهى - أربعة أنهار] ولمسلم [يخرج من أصلها] وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة [أربعة أنهار من الجنة: النيل والفرات وسيحان وجيحان] فيحتمل أن تكون سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والأنهار تخرج من تحتها فيصح أنها من الجنة.

قوله: [أما الباطنان ففي الجنة] قال ابن أبي جمرة: فيه أن الباطن أجل من الظاهر، لأن الباطن جعل في دار البقاء والظاهر جعل في دار الفناء، ومن ثم كان الاعتماد على ما في الباطن كما قال ﷺ [إن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم].

قوله: [وأما الظاهران فالنيل والفرات] جاء في رواية شريك [أنه رأى في السماء الدنيا نهرين يطردان فقال له جبريل: هما النيل والفرات عنصرهما] والجمع بينهما أنه رأى هذين النهريين عند سدرة المنتهى مع نهري الجنة ورآهما في السماء الدنيا دون نهري الجنة، وأراد بالعنصر عنصر امتيازهما بسماء الدنيا. كذا قال ابن دحية، وجاء في حديث شريك أيضًا [ومضى به يرقى السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك

أذفر فقال: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي خبأ لك ربك []. وفي حديث أبي سعيد [فإذا فيها عين تجري يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والآخر يقال له نهر الرحمة]. قلت: فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان. وعن مقاتل قال: الباطنان السلسيل والكوثر. وأما الحديث الذي أخرجه مسلم بلفظ [سيحان وجيحان والنيل والفرات من أنهار الجنة] فلا يُغايِر هذا؛ لأن المراد به أن في الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة، وحينئذ لم يثبت لسيحون وجيحون أنهما ينبعان من أصل سدرة المنتهى، فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك. وأما الباطنان فهما غير سيحون وجيحون. والله أعلم. قال النووي: في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات من الجنة، وأنهما يخرجان من أصل سدرة المنتهى، ثم يسيران حيث شاء الله، ثم ينزلان إلى الأرض، ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها، وهذا لا يمنعه العقل، وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتمد. والحاصل أن أصلهما في الجنة وهما يخرجان أولاً من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان. واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبعهما من الجنة، وكذا سيحان وجيحان. قال القرطبي: لعل ترك ذكرهما في حديث الإسراء لكونهما ليسا أصلاً برأسهما. وإنما يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفرات. قال: وقيل: وإنما أطلق على هذه الأنهار أنها من الجنة تشبيهاً لها بأنهار الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة، والأول أولى، والله أعلم.

قوله: [ثم رفع لي البيت المعمور] زاد الكشميهني [يدخله كل يوم سبعون ألف ملك] واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لأنه لا يعرف من جميع العوامل من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون ألفاً غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر.

قوله: [ثم أتيت بإناء من خمر وإناء من لبن وإناء من عسل، فأخذت اللبن، فقال: هي الفطرة التي أنت عليها] أي: دين الإسلام. قال القرطبي: يحتمل أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعاءه، والسر في ميل النبي ﷺ إليه دون غيره لكونه كان مألوفاً له، ولأنه لا ينشأ عن جنسه مفسدة، وقد وقع في هذه الرواية أن إتيانه الآنية

كان بعد وصوله إلى سدره المنتهى، وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ [رفعت لي سدره المنتهى فإذا أربعة أنهار] وقال فيه [وأتيت بثلاثة أقداح] وفي حديث أبي سعيد عند ابن إسحاق في قصة الإسراء [فصلى بهم - يعني الأنبياء - ثم أتى بثلاثة آنية: إناء فيه لبن، وإناء فيه خمر، وإناء فيه ماء، فأخذت اللبن] الحديث.

قوله [ثم فرضت علي الصلاة] والحكمة في تخصيص فرض الصلاة بليلة الإسراء أنه ﷺ لما عرج به رأى في تلك الليلة تعبد الملائكة وأن منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد، فجمع الله له ولأمته تلك العبادات كلها في كل ركعة يصلّيها العبد، بشرائطها من الطمأنينة والإخلاص، أشار إلى ذلك ابن أبي جمرة، وقال في اختصاص فرضيتها بليلة الإسراء إشارة إلى عظيم بيانها، ولذلك اختص فرضها بكونه بغير واسطة بل بمراجعات تعددت على ما سبق بيانه.

قوله [ولكن أرضى وأسلم] فيه حذف تقديره: سألت ربي حتى استحييت فلا أرجع، فإني إن رجعت صرت غير راض ولا مسلم، ولكنني أرضى وأسلم.

قوله [فلما جاوزت ناداني مناد: أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي] هذا من أقوى ما استدل به على أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كَلِمَ نَبِيِّهِ مُحَمَّدًا ﷺ ليلة الإسراء بغير واسطة.

(تكملة): وقع في غير هذه الرواية زيادات رآها ﷺ بعد سدره المنتهى لم تذكر في هذه الرواية، منها [حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام] وفي رواية شريك عن أنس [حتى جاء سدره المنتهى، ودنا الجبار رب العزة تبارك وتعالى فكان قاب قوسين أو أدنى، فأوحى إليه خمسين صلاة] الحديث. وفي رواية أبي ذر: [ثم أدخلت الجنة، فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ، وإذا ترابها المسك] وعند مسلم عن أنس رفعه [بينا أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف، وإذا طينه مسك أذفر، فقال جبريل: هذا الكوثر] وأيضاً عن أنس (لما عرج بالنبى ﷺ) فذكر نحوه. وعند ابن أبي حاتم عن أنس [ثم انطلق حتى انتهى بي إلى الشجرة،

فغشيني من كل سحابة فيها من كل لون، فتأخر جبريل. وخررت ساجدًا] وفي حديث ابن مسعود عند مسلم

[وأعطي رسول الله ﷺ الصلوات الخمس، وخواتم سورة البقرة، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته المقححات، يعني الكبائر] وفي هذه الرواية من الزيادة [ثم انجلت عني السحابة وأخذ بيدي جبريل، فانصرفت سريعًا فأتيت على إبراهيم فلم يقل شيئًا، ثم أتيت على موسى فقال: ما صنعت] الحديث. وفيه أيضًا: [فقال رسول الله ﷺ لجبريل: مالي لم آت أهل سماء إلا رحبوا وضحكوا إليّ، غير رجل واحد فسلمت عليه فرد عليّ السلام ورحب بي ولم يضحك إليّ؟ قال: يا محمد ذاك مالك خازن جهنم، لم يضحك منذ خلق، ولو ضحك إلى أحد لضحك إليك] وفي حديث حذيفة عند أحمد والترمذي [حتى فتحت لها أبواب السماء فرأيا الجنة والنار، ووعد الأخرى أجمع] وفي حديث أبي سعيد [أنه عرض عليه الجنة، وإذا رمانها كأنه الدلاء؛ وإذا طيرها كأنها البخت، وأنه عرضت عليه النار، فإذا هي لو طرح فيها الحجارة والحديد لأكلتها]. اهـ

قال ابن حبان في (صحيحه 1/ 244): فأما قوله ﷺ في خبر مالك بن صعصعة [بينما أنا في الخطيم إذ أتاني آت فشق ما بين هذه إلى هذه] فكان ذلك له فضيلة فضل بها على غيره، وأنه من معجزات النبوة إذ البشر إذا شق عن موضع القلب منهم ثم استخرج قلوبهم ماتوا.

وقوله: [ثم حشي] يريد أن الله جَلَّ وعلا حشا قلبه اليقين والمعرفة الذي كان استقراره في طست الذهب فنقل إلى قلبه، ثم أتى بدابة يقال لها البراق فحمل عليه من الخطيم أو الحجر وهما جميعًا في المسجد الحرام.

[ثم صعد به إلى السماء الدنيا، فاستفتح جبريل قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ. قيل: وقد أرسل إليه؟] يريد به، وقد أرسل إليه ليسرى به إلى السماء لا أنهم لم يعلموا برسالته إلى ذلك الوقت، لأن الإسراء كان بعد نزول الوحي بسبع سنين، فلما فتح له فرأى آدم على حسب ما وصفنا قبل، وكذلك رؤيته في السماء الثانية يحيى بن زكريا وعيسى بن مريم، وفي السماء الثالثة يوسف بن يعقوب، وفي السماء الرابعة إدريس، ثم في السماء

الخامسة هارون، ثم في السماء السادسة موسى، ثم في السماء السابعة إبراهيم؛ إذ جاز أن الله جَلَّ وعلا أحياءهم لأنَّ النبي ﷺ عرج به في تلك الليلة، فيكون ذلك آية معجزة يستدل بها على نبوته، ثم رفع له سدرة المنتهى فرآها على الحالة التي وصف، ثم فرض عليه خمسون صلاة، وهذا أمر ابتلاء أراد الله جَلَّ وعلا ابتلاء صفيه محمد ﷺ حيث فرض عليه خمسين صلاة؛ إذ كان في علم الله السابق أنه لا يفرض على أمته إلا خمس صلوات فقط، فأمره بخمسين صلاة أمر ابتلاء، وهذا كما نقول: إن الله جَلَّ وعلا قد يأمر بالأمر يريد أن يأتي المأمور به إلى أمره أن يريد وجود كونه؛ كما أمر الله جَلَّ وعلا خليله إبراهيم بذبح ابنه أمره بهذا الأمر أراد به الانتهاء إلى أمره دون وجود كونه فلما أسلما وتلاه للجبين فداه بالذبح العظيم إذ لو أراد الله جَلَّ وعلا كون ما أمر لوجد ابنه مذبحاً، فكذلك فرض الصلاة خمسين أراد به الانتهاء إلى أمره دون وجود كونه فلما رجع إلى موسى وأخبره أنه أمر بخمسين صلاة كل يوم ألهم الله موسى أن يسأل محمداً ﷺ بسؤال ربه التخفيف لأمره فجعل جَلَّ وعلا قول موسى ﷺ له سبباً لبيان الوجود لصحة ما قلنا إن الفرض من الله على عباده أراد إتيانه خمسا لا خمسين فرجع إلى الله جَلَّ وعلا فسأله فوضع عنه عشراً، وهذا أيضاً أمر ابتلاء أريد به الانتهاء إليه دون وجود كونه، ثم جعل سؤال موسى ﷺ إياه سبباً لتنفيذ قضاء الله جل وعلا في سابق علمه أن الصلاة تفرض على هذه الأمة خمسا لا خمسين حتى رجع في التخفيف إلى خمس صلوات ثم ألهم الله جل وعلا صفيه ﷺ حيثئذ حتى قال لموسى: [قد سألتُ ربي حتى استحييتُ لكني أرضى وأسلم، فلما جاوز ناداه مناد أمضيت فريضتي] أراد به الخمس صلوات [وخففت عن عبادي] يريد من أمر الابتلاء الذي أمرتهم به من خمسين صلاة التي ذكرناها. وجملة هذه الأشياء في الإسراء رآها رسول الله ﷺ بجسمه عياناً دون أن يكون ذلك رؤيا أو تصويراً صور له إذ لو كان ليلة الإسراء وما رأى فيها نوماً دون اليقظة لاستحال ذلك لأن البشر في المنام يرون السماوات والملائكة والأنبياء والجنة والنار وما أشبه هذه الأشياء فلو كان ﷺ ما وصف في ليلة الإسراء في النوم دون اليقظة لكانت هذه حالة يستوي فيها معه البشر إذ في مناماتهم مثلها، واستحال فضله، ولم تكن تلك حالة معجزة يفضل بها على غيره. اهـ

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (2/224): قوله ﷺ في موسى ﷺ [فلما جاوزته بكى! فنودي: ما يبكيك؟ قال: رب هذا غلام بعثته بعدي يدخل من أمتي الجنة أكثر مما يدخل من أمتي] معنى هذا والله أعلم أن موسى ﷺ حزن على قومه لقلة المؤمنين منهم مع كثرة عددهم، فكان بكاءؤه حزناً عليهم وغبطة لنبيينا ﷺ على كثرة أتباعه، والغبطة في الخير محبوبة، ومعنى الغبطة أنه ود أن يكون من أمتي المؤمنين مثل هذه الأمة لا أنه ود أن يكونوا أتباعاً له وليس لنبيينا ﷺ مثلهم، والمقصود أنه إنما بكى حزناً على قومه، وعلى قوات الفضل العظيم والثواب الجزيل بتخلفهم عن الطاعة فإن من دعا إلى الخير وعمل الناس به كان له مثل أجورهم كما جاءت به الأحاديث الصحيحة، ومثل هذا يبكى عليه ويحزن على قواته والله أعلم.

وحدث نبي الله ﷺ أنه [رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظاهران ونهران باطنان. فقلت: يا جبريل، ما هذه الأنهار؟ قال: أما النهران الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات] هكذا هو في أصول صحيح مسلم [يخرج من أصلها] والمراد من أصل سدره المنتهى كما جاء مبيناً في (صحيح البخاري) وغيره.

فوائد الحديث:

- 1- أن للسما أبواباً حقيقة وحفظة موكلين بها.
- 2- وفيه: إثبات الاستئذان، وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول: أنا فلان، ولا يقتصر على أنا لثلاث يلبس بغيره فهو يُنافي مطلوب الاستفهام.
- 3- أن رسول الرجل يقوم مقام إذنه، لأن الخازن لم يتوقف عن الفتح له على الوحي إليه بذلك، بل عمل بلازم الإرسال إليه.
- 4- وأن المار يسلم على القاعد وإن كان المار أفضل من القاعد.
- 5- وفيه: استحباب تلقي أهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء.
- 6- جواز مدح الإنسان المأمون عليه الافتتان في وجهه.
- 7- جواز الاستناد إلى القبلة بالظهر وغيره مأخوذ من استناد إبراهيم إلى البيت المعمور وهو كالكعبة في أنه قبلة من كل جهة.

- 8- جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل.
- 9- وفيه: فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الإسراء بالليل، ولذلك كانت أكثر عبادته بالليل، وكان أكثر سفره بالليل، وقال عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل. [
- 10- أن التجربة أقوى في تحصيل المطلوب من المعرفة الكثيرة، يُستفاد ذلك من قول موسى للنبي أنه عالج الناس قبله وجريهم، ويستفاد منه تحكيم العادة، والتنبيه بالأعلى على الأدنى لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبدانا من هذه الأمة، وقد قال موسى في كلامه إنه عالجهم على أقل من ذلك فما وافقوه.
- 11- وفيه: فضيلة الاستحياء، وبذل النصيحة لمن يحتاج إليها وإن لم يستشر الناصح في ذلك.
- 12- ويُستفاد منه: أن مقام الخلّة مقام الرضا والتسليم، ومقام التكليم مقام الإدلال والانبساط، ومن ثم استبد موسى بأمر النبي بطلب التخفيف دون إبراهيم، مع أن للنبي من الاختصاص بإبراهيم أزيد مما له من موسى لمقام الأبوة ورفع المنزلة والاتباع في الملة.
- 13- أن الجنة والنار قد خلقتا.
- 14- وفيه: استحباب الإكثار من سؤال الله تعالى وتكثير الشفاعة عنده، لما وقع منه في إجابته مشورة موسى في سؤال التخفيف.

الحديث الخامس

عَنْ أَبِي وَاقِدٍ الْحَارِثِ بْنِ عَوْفٍ اللَّيْثِيِّ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا خَرَجَ إِلَى حُنَيْنٍ مَرَّ بِشَجَرَةٍ لِلْمُشْرِكِينَ يُقَالُ لَهَا ذَاتُ أَنْوَاطٍ يُعَلَّقُونَ عَلَيْهَا أَسْلِحَتَهُمْ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ كَمَا لَهُمْ ذَاتُ أَنْوَاطٍ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ [سُبْحَانَ اللَّهِ هَذَا كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى ﷺ لَنَّا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ إِلَهَةٌ] وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَرْكَبُنَّ سُنَّةَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ] (الترمذي 2106) وقال: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَاحِدٌ، وصححه الألباني.

شرح الحديث:

قال صاحب تحفة الأحوذني (6 / 339-340): قوله (لما خرج) أي عن مكة (إلى حنين)

موضع بين الطائف ومكة (يُقال لها ذات أنواط) قال الجزري في (النهاية): هي اسم شجرة

بعينها كانت للمشركين ينوطون بها سلاحهم أي يعلقونه بها ويعكفون حولها فسألوه أن يجعل لهم مثلها فنهاهم عن ذلك، وأنواط جمع نوط.

(سبحان الله) تنزيهاً وتعجباً (هذا) أي هذا القول منكم (كما قال قوم موسى ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ لكن لا يخفى ما بينهما من التفاوت المستفاد من التشبيه حيث يكون المشبه به أقوى [التركيب] أي لتبعن [سنة من كان قبلكم] وفي حديث أبي سعيد عند البخاري [لتبعن سنن من قبلكم شبراً شبراً، وذراعاً ذراعاً، حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم] قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: [فمن؟] ورواه الحاكم عن ابن عباس وفي آخره [وحتى لو أن أحدكم جامع امرأته في الطريق لفعلتموه] قال المناوي: إسناده صحيح.

وأخرج البخاري عن أبي هريرة مرفوعاً: [لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شبراً شبراً وذراعاً بذراع] فقليل: يا رسول الله، كفارس والروم؟ قال: [ومن الناس إلا أولئك]. والسنة لغة الطريقة حسنة كانت أو سيئة، والمراد هنا طريقة أهل الأهواء والبدع التي ابتدعوها من تلقاء أنفسهم بعد أنبيائهم من تغيير دينهم وتحريف كتابهم كما أتى على بني إسرائيل. وقال النووي: المراد الموافقة في المعاصي والمخالفات لا في الكفر وفي هذا معجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ فقد وقع ما أخبر به ﷺ. اهـ.

قال شارح كتاب التوحيد (1/ 149-154): قوله: (عن أبي واقد الليثي) اسمه الحارث بن عوف، وقيل: الحارث بن مالك صحابي مشهور مات سنة ثمان وستين وله خمس وثمانون سنة.

قوله: (ونحن حدثنا عهد بكفر) أي: قريب عهدنا بالكفر ففيه دليل أن غيرهم ممن تقدم إسلامه من الصحابة لا يجهل هذا، وأن المتقل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا يأمن أن يكون في قلبه بقية من تلك العادات الباطلة.

قوله: (يعكفون عندها) الاعتكاف هو الإقامة على الشيء بالمكان ولزومها ومنه قوله ﴿ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾ [الأنبياء: 52]. وكانوا يعكفون عند هذه السدرة تبركاً بها وتعظيماً لها، وفي حديث عمرو بن عوف قال (كان يُنَاط بها السلاح فسميت ذات أنواط، وكانت تعبد من دون الله، فلما رآها رسول الله ﷺ صرف عنها في يوم صائف إلى ظل هو أدنى منها) الحديث، فيجمع بينهما بأن عبادتها هي العكوف عندها رجاء لبركتها.

قوله: (وينوطون بها أسلحتهم) أي: يعلقونها عليها للبركة.

قوله: (فقلنا يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط)؛ أي: شجرة مثلها نعلق عليها، ونعكف حواليتها ظنوا أن هذا أمر محبوب عند الله فقصدوا التقرب إلى الله بذلك، وإلا فهم أجل قدرًا وإن كانوا حديثي عهد بكفر عن قصد مخالفة النبي ﷺ.

قوله: فقال النبي ﷺ [الله أكبر]، وفي رواية [سبحان الله] والمقصود باللفظين واحد؛ لأن المراد تعظيم الله وتنزيهه عن الشرك والتقرب به إليه، وفيه تكبير الله وتنزيهه عند التعجب أو ذكر الشرك خلافاً لمن كرمه.

قوله: (أنها السنن) بضم السين أي: الطرق.

قوله: [قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى اجعل لنا إلهًا] الخ أخبر ﷺ أن هذا الأمر الذي طلبوه منه وهو اتخاذ شجرة للعكوف عندها وتعليق الأسلحة بها تبركاً كالأمر الذي طلبه بنو إسرائيل من موسى ﷺ حيث قالوا ﴿ أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ فإذا كان اتخاذ شجرة لتعليق الأسلحة والعكوف عندها اتخاذ إله مع الله مع أنهم لا يعبدونها ولا يسألونها فما الظن بما حدث من عباد القبور من دعاء الأموات، والاستغاثة بهم والذبح والنذر لهم والطواف بقبورهم وتقيلها، وتقيل أعتابها وجدرانها، والتمسح بها والعكوف عندها، وجعل السدنة والحجاب لها، وأي نسبة بين هذا وبين تعليق الأسلحة على شجرة تبركاً. قال الإمام أبو بكر الطرطوشي من أئمة المالكية: فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدرية أو شجرة

يقصدها الناس ويعظمونها، ويرجون البرء والشفاء من قبلها، ويضربون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها. وقال الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل الشافعي المعروف بأبي شامة في كتاب (البدع والحوادث): ومن هذا القسم أيضًا ما قد عمَّ الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد وسرج مواضع مخصوصة في كل بلد يحكي لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحدا ممن شهر بالصلاح والولاية فيفعلون ذلك، ويحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وسننه، ويظنون أنهم متقربون بذلك ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الأماكن في قلوبهم فيعظمونها، ويرجون الشفاء لمرضاهم وقضاء حوائجهم بالندى لهم وهي من بين عيون وشجر وحائط وحجر وفي مدينة دمشق صانها الله من ذلك مواضع متعددة كعونية الحما خارج باب توما والعمود المخلق داخل باب الصغير، والشجرة الملعونة اليابسة خارج باب النصر في نفس قارعة الطريق سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث، ثم ذكر الحديث المتقدم، وكلام الطرطوشي الذي ذكرنا، ثم قال: ولقد أعجبني ما صنعه الشيخ أبو إسحاق الجبيني رَحِمَهُ اللهُ أحد الصالحين ببلاد أفريقية في المائة الرابعة حكى عنه صاحبه الصالح أبو عبد الله محمد بن أبي العباس المؤدب: أنه كان إلى جانبه عين تسمى عين العافية كان العامة قد افتنوا بها يأتونها من الآفاق من تعذر عليها نكاح أو ولد قالت: امضوا بي إلى العافية فتعرف بها الفتنة. قال أبو عبد الله: فأنا في السحر ذات ليلة إذ سمعت أذان أبي اسحق نحوها فخرجت فوجدته قد هدمها وأذن الصبح عليها ثم قال: اللهم إني هدمتها لك فلا ترفع لها رأسا. قال: فما رفع لها رأس إلى الآن. قلت: أبو إسحاق الذي هدمها إمام مشهور من أئمة المالكية زاهد اسمه إبراهيم بن أحمد بن علي بن أسلم. وذكر ابن القيم نحو ما ذكره أبو شامة ثم قال: فما أسرع أهل الشرك إلى اتخاذ الأوثان من دون الله ولو كانت ما كانت، ويقولون: إن هذا الحجر وهذه الشجرة وهذه العين تقبل النذر أي تقبل العبادة من دون الله فإن النذر عبادة وقربة يتقرب بها الناذر إلى المندور له.

قوله: [لتركبن] بضم الموحدة أي لتبعن أنتم أيها الأمة سنن من كان قبلكم بضم السين أي: طرقهم ومناهجهم وأفعالهم ويجوز فتح السين، وهذا خبر صحيح وجد كما أخبر ﷺ ففيه دليل على شهادة أن محمدًا رسول الله.

فوائد الحديث

1 - أن ما يفعله مَنْ يعتقد في الأشجار والقبور والأحجار من التبرك بها، والعكوف عندها والذبح لها هو الشرك ولا يغتر بالعوام والطغام، ولا يستبعد كون هذا شركًا ويقع في هذه الأمة فإذا كان بعض الصحابة ظنوا ذلك حسنًا وطلبوه من النبي ﷺ حتى بين لهم أن ذلك كقول بني إسرائيل اجعل لنا إلهًا فكيف بغيرهم مع غلبة الجهل وبعد العهد بآثار النبوة.

2 - وفيها: أن الاعتبار في الأحكام بالمعاني لا بالأسماء ولهذا جعل النبي ﷺ طلبتهم كطلبة بني إسرائيل ولم يلتفت إلى كونهم سموها ذات أنواط، فالمشرك وإن سمي شركه ما سماه كمن يسمي دعاء الأموات والذبح لهم والنذر ونحو ذلك تعظيماً ومحبة، فإن ذلك هو الشرك وإن سماه ما سماه وقس على ذلك.

3 - وفيها: أن من عبد فهو إله لأن بني إسرائيل، والذين سألوا النبي ﷺ لم يريدوا من الأصنام والشجرة الخلق والرزق وإنما أرادوا البركة والعكوف عندها فكان ذلك اتخاذاً له مع الله تعالى.

4 - وأن لا إله إلا الله تنفي هذا الفعل مع دقته وخفائه على أولئك الصحابة ذكره المصنف فكيف بما هو أعظم منه ففيه رد على الجهال الذين يظنون أن معناها الإقرار بأن الله خالق كل شيء وأن ما سواه مخلوق ونحو ذلك من العبارات والإغلاظ على من وقع منه ذلك جهلاً.

5 - وفيها: أن معنى الإله هو المعبود.

6 - النهي عن التشبه بأهل الجاهلية من أهل الكتاب والمشركين.

7 - وأنه متقرر عندهم أن العبادات مبناهما على الأمر فصار فيها التنبيه على مسائل القبر أما من ربك فواضح، وأما من نبيك فمن إخباره بأنباء الغيب، وأما ما دينك فمن قولهم: اجعل لنا إلهًا إلى آخره.

8 - وفيه: أن الشرك لا بد أن يقع في هذه الأمة كما وقع فيمن قبلها، ففيه: رد على من قال إن الشرك لا يقع في هذه الأمة.

9 - أن من أراد أن يفعل الشرك جهلاً فنهى عن ذلك فأنتهى لا يكفر.

10 - وفيه: سد الذرائع - والغضب عند التعليم - وأن ما ذم الله به اليهود والنصارى فإنه لنا لنحذره.

تنبيه: ذكر بعض المتأخرين أن التبرك بآثار الصالحين مستحب كشرب سؤرهم والتمسح بهم أو بشبابهم، وحمل المولود إلى أحد منهم ليحنكه بتمرة حتى يكون أول ما يدخل جوفه ريق الصالحين والتبرك بعرقهم ونحو ذلك، وقد أكثر من ذلك أبو زكريا النووي في (شرح مسلم) في الأحاديث التي فيها: أن الصحابة فعلوا شيئاً من ذلك مع النبي ﷺ، وظن أن بقية الصالحين في ذلك كالنبي ﷺ وهذا خطأ صريح لوجوه:

1 - منها: عدم المقاربة فضلاً عن المساواة للنبي ﷺ في الفضل والبركة.

2 - ومنها: عدم تحقق الصلاح فإنه لا يتحقق إلا بصلاح القلب، وهذا أمر لا يمكن الاطلاع عليه إلا بنص كالصحابة الذين أثني الله عليهم ورسوله، أو أئمة التابعين، أو من شهر بصلاح ودين كالأئمة الأربعة ونحوهم من الذين تشهد لهم الأمة بالصلاح وقد عدم أولئك أما غيرهم فغاية الأمر أن نظن أنهم صالحون فنرجو لهم.

3 - ومنها: أنا لو ظننا صلاح شخص فلا نأمن أن يجثم له بخاتمة سوء والأعمال بالخواتيم فلا يكون أهلاً للتبرك بآثاره.

4 - ومنها: أنَّ الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك مع غيره لا في حياته، ولا بعد موته ولو كان خيرًا لسبقونا إليه، فهلا فعلوه مع أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ونحوهم من الذين شهد لهم النبي ﷺ بالجنة، وكذلك التابعون هلا فعلوه مع سعيد بن المسيب وعلي بن الحسين وأويس القرني والحسن البصري ونحوهم ممن يقطع بصلاحهم، فدلَّ أن ذلك مخصوص بالنبي ﷺ.

5 - ومنها: أن فعل هذا مع غيره ﷺ لا يؤمن أن يفتنه وتعجبه نفسه فيورثه العجب والكبر والرياء فيكون هذا كالملاح في الوجه بل أعظم.

الحديث السادس

عَنْ مُضْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ إِلَى تَبُوكَ وَاسْتَخْلَفَ عَلِيًّا، فَقَالَ: أَتُخَلِّفُنِي فِي الصَّبِيَّانِ وَالنِّسَاءِ؟ قَالَ: [أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ نَبِيٌّ بَعْدِي] البخاري (4416).

عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَمَرَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ سَعْدًا فَقَالَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُسَبَّ أَبَا التُّرَابِ؟ فَقَالَ: أَمَّا مَا ذَكَرْتَ ثَلَاثًا قَاهَنٌ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَنْ أُسَبَّهُ لَأَنْ تَكُونَ لِي وَاحِدَةً مِنْهُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ؛ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَهُ خَلِّفْهُ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ خَلِّفْتَنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نُبُوَّةَ بَعْدِي] وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ خَيْبَرَ [لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ] قَالَ: فَتَطَاوَلْنَا لَهَا. فَقَالَ [ادْعُوا لِي عَلِيًّا] فَأَتَيْ بِهِ أَرْمَدًا، فَبَصَقَ فِي عَيْنِهِ، وَدَفَعَ الرَّايَةَ إِلَيْهِ؛ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ. وَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَنَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ﴾ [الأنعام: 61]. دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا، فَقَالَ [اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي] مسلم (4420).

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: قُلْتُ لِسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ: إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ حَدِيثٍ وَأَنَا أَهَابُكَ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْهُ، فَقَالَ: لَا تَفْعَلْ يَا بَنَ أَخِي إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ عِنْدِي عِلْمًا فَسَلْنِي عَنْهُ وَلَا

تَهْنِي. قَالَ: فَقُلْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيٍّ حِينَ خَلَفَهُ بِالْمَدِينَةِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَقَالَ سَعْدُ: خَلَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِيًّا بِالْمَدِينَةِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُخَلِّفُنِي فِي الْخَالِفَةِ فِي النَّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ! فَقَالَ [أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى] قَالَ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: فَأَذْبَرَ عَلِيٌّ مُسْرِعًا كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى غُبَارِ قَدَمَيْهِ يَسْطَعُ. أَحْمَدُ (1408).

شرح الحديث،

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ (7/ 92-93): قوله: [أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى] أي: نازلًا مني منزلة هارون من موسى، وفي رواية عن سعد (فقال علي: رضيت رضيت)، وفي حديث البراء بن أرقم (قال: بلى يا رسول الله. قال [فإنه كذلك] وفي أول حديثهما أنه ﷺ قال لعلي [لا بد أن أقيم أو تقيم] فأقام علي، فسمع ناسًا يقولون: إنما خلفه شيء كرهه منه، فاتبعه، فذكر له ذلك. فقال له الحديث، وإسناده قوي. والحديث روي عن النبي ﷺ من حديث عمرو وعلي نفسه وأبي هريرة وابن عباس وجابر بن عبد الله والبراء وزيد بن أرقم وأبي سعيد وأنس وجابر بن سمرة وحبشي بن جنادة ومعاوية وأسما بنت عميس وغيرهم. واستدل بحديث الباب على استحقاق علي للخلافة دون غيره من الصحابة، فإن هارون كان خليفة موسى. وأجيب بأن هارون لم يكن خليفة موسى إلا في حياته لا بعد موته لأنه مات قبل موسى باتفاق أشار إلى ذلك الخطابي. وقال الطيبي: معنى الحديث؛ أنه متصل بي نازل مني منزلة هارون من موسى، وفيه تشبيه مبهم بينه بقوله: [إلا أنه لا نبي بعدي] فعرف أن الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة ما دونها وهو الخلافة، ولما كان هارون المشبه به إنما كان خليفة في حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة علي للنبي ﷺ بحياته. والله أعلم.

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللَّهُ (15/ 174): قوله ﷺ لعلي ﷺ: [أنت مني بمنزلة هارون من موسى] إلا أنه لا نبي بعدي] قال القاضي: هذا الحديث مما تعلق به الروافض والإمامية وسائر فرق الشيعة في أن الخلافة كانت حقًا لعلي، وأنه وصي له بها. قال: ثم اختلف هؤلاء؛

فكفرت الروافض سائر الصحابة في تقديمهم غيره، وزاد بعضهم فكفر علياً؛ لأنه لم يقم في طلب حقه بزعمهم، وهؤلاء أسخف مذهباً وأفسد عقلاً من أن يرد قولهم أو يناظر. وقال القاضي: ولا شك في كفر مَنْ قال هذا؛ لأن من كفر الأمة كلها والصدر الأول فقد أبطل نقل الشريعة وهدم الإسلام، وأما مَنْ عدا هؤلاء الغلاة فإنهم لا يسلكون هذا المسلك، فأما الإمامية وبعض المعتزلة فيقولون: هم مخطئون في تقديم غيره لا كفار، وبعض المعتزلة لا يقول بالتخطئة لجواز تقديم المفضل عندهم. وهذا الحديث لا حجة فيه: لأحد منهم، بل فيه إثبات فضيلة علي، ولا تعرض فيه لكونه أفضل من غيره أو مثله، وليس فيه دلالة لاستخلافه بعده لأن النبي ﷺ إنما قال هذا علي حين استخلفه في المدينة في غزوة تبوك، ويؤيد هذا أن هارون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى بل توفي في حياة موسى، وقبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة على ما هو مشهور عند أهل الأخبار والقصص قالوا: وإنما استخلفه حين ذهب لميقات ربه للمناجاة والله اعلم. قال العلماء: وفي هذا الحديث: دليل على أن عيسى بن مريم ﷺ إذا نزل في آخر الزمان نزل حكماً من حكام هذه الأمة يحكم بشريعة نبينا محمد ﷺ ولا ينزل نبياً. اهـ

قال ابن عبد البر رحمه الله في التمهيد (22 / 132): قول النبي ﷺ لعلي [أنت مني بمنزلة هارون من موسى] واحتجاج أهل الزيغ به على أنه أراد بذلك استخلافه، فقد أجابه عن ذلك أبو إسحاق المروزي رحمه الله بجواب على وجهين مجملين: أحدهما: أن هارون كان خليفة موسى في حياته ولم يكن علي خليفة رسول الله ﷺ في حياته، وإذا جاز أن يتأخر علي عن خلافة رسول الله ﷺ في حياته على حسب ما كان هارون خليفة موسى في حياته جاز أن يتأخر بعد موته زماناً ويكون غيره مقدماً عليه، ويكون معنى الحديث القصد إلى إثبات الخلافة له كما ثبتت لهارون لا أنه استحق تعجيلها في الوقت الذي تعجلها هارون من موسى ﷺ. والوجه الآخر: أن هذا الكلام إنما خرج من النبي ﷺ في تفضيل علي ومعرفة حقه لا في الإمامة، لأنه ليس كل من وجب حقه وصار مفضلاً استحق الإمامة، لأن هارون مات قبل موسى بزمان فاستخلف موسى بعده يوشع بن نون، فهارون إنما كان خليفة لموسى في حياته، وقد علم أن علياً لم يكن

خليفة النبي ﷺ في حياته، ولم يكن هارون خليفة لموسى بعد موته فيكون ذلك دليلاً على أن علياً لم يكن خليفة رسول الله ﷺ بعد موته. قال أبو عمر: كان هذا القول من النبي ﷺ لعلي حين استخلفه على المدينة في وقت خروجه غازياً غزوة تبوك، وهذا استخلاف منه في حياته، وقد شرکه في مثل هذا الاستخلاف غيره - ممن لا يدعي له أحد خلافة - جماعة قد ذكرهم أهل السنة وقد ذكرناهم في كتاب الصحابة، وليس في استخلافه حين قال له ذلك القول دليل على أنه خليفة بعد موته، والله أعلم. اهـ

هوائد الحديث،

- 1- فضل علي وعلو منزلته.
- 2- كفر من ادعى النبوة بعد رسول الله ﷺ، فهو خاتم النبيين.
- 3- فضل موسى على هارون عليهما السلام.
- 4- أن علياً لم يكن خليفة رسول الله ﷺ بعد موته.

الحديث السابع

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ: (كَانَ أَوَّلَ مَا بُدِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ فِي النَّوْمِ، فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ، ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ، وَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ؛ وَهُوَ التَّعَبُّدُ اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدَ لِذَلِكَ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءٍ، فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ: اقْرَأْ. قُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِيٍّ!! قَالَ: فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ. قُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِيٍّ!! فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ. فَقُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِيٍّ!! فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ ① خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ② اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ③ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ④ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿ [التكوير: 1-5]. فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْجِفُ فُوَادُهُ، فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ فَقَالَ: [زُمَّلُونِي.. زُمَّلُونِي] فَرَمَلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرُّوعُ. فَقَالَ لِحَدِيجَةَ: [أَيُّ خَدِيجَةَ، مَا

لِي لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي [1] وَأَخْبَرَهَا الْحَبْرَ. فَقَالَتْ خَدِيجَةُ: كَلَّا وَاللَّهِ مَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا؛ إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ، وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ، وَتَحْمِلُ الْكُلَّ، وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ، وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ. فَانْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ تَوْفَلٍ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى ابْنَ عَمِّ خَدِيجَةَ، وَكَانَ امْرَأً قَدْ تَنَصَّرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ فَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَمِيَ. فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ: يَا بَنَ عَمِّ، اسْمَعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ. فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ: يَا ابْنَ أَخِي، مَاذَا تَرَى؟ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَبَرَ مَا رَأَى. فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ: هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي نَزَّلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى. يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعًا. لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذَا يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [أَوْخَرِجِي هُم؟] قَالَ: نَعَمْ، لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا عُودِي، وَإِنْ يُدْرِكْنِي يَوْمُكَ أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا. ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةُ أَنْ تُوفِّيَ وَفَتَرَ الْوَحْيُ (البخاري (4 و4954 و6982)، ومسلم (231)).

معاني الكلمات:

(مِنْ الْوَحْيِ) أي: من أقسام الوحي.

(مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ) أي: ضياؤه.

(الْحَلَاءُ) الخلوة.

(جَاءَهُ الْحَقُّ) أي: الأمر الحق.

(فَيَتَحَنَّنُ) بمعنى يتحنف، أي: يتبع الحنفية وهي دين إبراهيم. (فَغَطَّنِي) الغط حبس

النفس.

(فَزَمَلُوهُ) أي: لفوه.

(الرَّوْعُ) الفرع.

(الْكُلُّ) هو مَنْ لَا يَسْتَقِلُّ بِأَمْرِهِ.

(النَّامُوسُ) صاحب السر، وهو جبريل عليه السلام.

(جَذَعًا) الجذع هو الصغير من البهائم.

(مُؤَزَّرًا) أي: قويًا من الأزرو وهو القوة.

(لَمْ يَنْشَبْ) أي: لم يلبث.

شرح الحديث:

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (8/ 587-592): قوله (أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) قالت: كان أول ما بُدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة قال النووي: هذا من مراسيل الصحابة، لأن عائشة لم تدرك هذه القصة فتكون سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم أو من صحابي. ومرسل الصحابي ما يرويه من الأمور التي لم يدرك زمانها، بخلاف الأمور التي يدرك زمانها فإنها لا يُقال: إنها مرسلة، بل يحمل على أنه سمعها أو حضرها ولو لم يصرح بذلك، ولا تختص هذا بمرسل الصحابي بل مرسل التابعي إذا ذكر قصة لم يحضرها سميت مرسلة، ولو جاز في نفس الأمر أن يكون سمعها من الصحابي الذي وقعت له تلك القصة. وأما الأمور التي يدركها فيحمل على أنه سمعها أو حضرها، لكن بشرط أن يكون سالمًا من التدليس والله أعلم. ويؤيد أنها سمعت ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم قولها في أثناء هذا الحديث «فجاءه الملك فقال: اقرأ». فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [ما أنا بقارئ]. قال: [فأخذي] إلى آخره. فقوله قال: فأخذي فغطني ظاهره في أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرها بذلك فتحمل بقية الحديث عليه.

قوله: (مِنْ الْوَحْيِ) يعني إليه، ويحتمل أن تكون «من تبعية، أي من أقسام الوحي، ويحتمل أن تكون بيانية، وهو إخبار عما رآه من دلائل نبوته من غير أن يوحى بذلك إليه وهو أول ذلك مطلقًا ما سمعه من بحيرا الراهب، وهو عند الترمذي بإسناد قوي عن أبي موسى، ثم ما سمعه عند بناء الكعبة حيث قيل له «اشدد عليك إزارك» وهو في البخاري من حديث

جابر، وكذلك تسليم الحجر عليه وهو عند مسلم من حديث جابر بن سمرة. والرؤيا الصالحة قال ابن المرباط: هي التي ليست ضغثاً ولا من تلييس الشيطان.

قوله: (في النوم) لزيادة الإيضاح، أو ليخرج رؤيا العين في اليقظة لجواز إطلاقها مجازاً.

قوله: (إلا جاءته مثل فلق الصبح) قال ابن أبي حمزة: إنما شبهها بفلق الصبح دون غيره لأن شمس النبوة كانت الرؤيا مبادي أنوارها فما زال ذلك النور يتسع حتى أشرقت الشمس فمن كان باطنه نورياً كان في التصديق بكرياً كأبي بكر ومن كان باطنه مظلماً كان في التكذيب خفاشاً كأبي جهل، وبقية الناس بين هاتين المتزلتين كل منهم بقدر ما أعطى من النور.

قوله: (حجب) لم يسم فاعله لعدم تحقق الباعث على ذلك وإن كان كل من عند الله، أو لينبه على أنه لم يكن من باعث البشر، أو يكون ذلك من وحي الإلهام. والخلاء بالمد الخلوة، والسرف فيه أن الخلوة فراغ القلب لما يتوجه له. وحراء هو جبل معروف بمكة. والغار نقب في الجبل وجمعه غيران.

قوله: (فيتحنث) هي بمعنى يتحنف، أي: يتبع الحنفية وهي دين إبراهيم، والفاء تبدل ثاء في كثير من كلامهم. والتحنث: إلقاء الحنث وهو الإثم، كما قيل يتأثم ويتحرج ونحوهما.

قوله: (قال والتحنث التعبد) هذا ظاهر في الإدراج، ويحتمل أن يكون من كلام عروة أو من دونه، ولم يأت التصريح بصفة تعبد، عند ابن إسحاق «فيطعم مَنْ يرد عليه من المساكين» وجاء عن بعض المشايخ أنه كان يتعبد بالتفكر، ويحتمل أن تكون عائشة أطلقت على الخلوة بمجرد تعبد، فإن الانعزال عن الناس ولا سيما مَنْ كان على باطل من جملة العبادة كما وقع للخليل ﷺ حيث قال ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ [الصافات: 99].

قوله: (يأتي حراء) قال ابن أبي حمزة: الحكمة في تخصيصه بالتخلي فيه أن المقيم فيه كان يمكنه رؤية الكعبة فيجتمع لمن يخلو فيه ثلاث عبادات: الخلوة، والتعبد، والنظر إلى البيت. قلت: وكأنه مما بقي عندهم من أمور الشرع على سنن الاعتكاف، وقد تقدم أن الزمن الذي

كان يخلو فيه كان شهر رمضان وأن قريشاً كانت تفعله كما كانت تصوم عاشوراء، ويزاد هنا أنهم إنما لم ينازعوا النبي ﷺ في غار حراء مع مزيد الفضل فيه على غيره لأن جده عبد المطلب أول من كان يخلو فيه من قريش وكانوا يعظمونه لجلالته وكبر سنه فتبعه على ذلك من كان يتأله، فكان ﷺ يخلو بمكان جده وسلم له ذلك أعيامه لكرامته عليهم.

قوله: (الليالي ذوات العدد) قال الكرمانى: يحتمل الكثرة إذ الكثير يحتاج إلى العدد وهو المناسب للمقام. وقد جزم الشيخ أبو محمد بن أبي جرة بأن المراد به الكثرة؛ لأن العدد على قسمين فإذا أطلق أريد به مجموع القلة والكثرة فكأنها قالت ليالي كثيرة أي مجموع قسمي العدد. وقال الكرمانى: اختلف في تعبده ﷺ بهاذا كان يتعبد بناء على أنه هل كان متعبداً بشرع سابق أولاً؟ والثاني قول الجمهور ومستندهم أنه لو وجد لنقل، ولأنه لو وقع لكان فيه تنفير عنه. وبهاذا كان يتعبد؟ قيل بها يلقي إليه من أنوار المعرفة، وقيل بها يحصل له من الرؤيا، وقيل بالتفكر، وقيل باجتناّب رؤية ما كان يقع من قومه ورجح الأمدى وجماعة الأول.

قوله: (ثم يرجع إلى خديجة فيتزود) خص خديجة بالذكر بعد إذ عبر بالأهل إما تفسيراً بعد إيهام، وإما إشارة إلى اختصاص التزود بكونه من عندها دون غيرها. وخديجة هي أم المؤمنين بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى.

قوله: (فيتزود لمثلها) والضمير لليالي أو للخلوة أو للعبادة أو للمرات. أي: السابقة، ورجح شيخنا البلقيني: أن الضمير للسنة فذكر من رواية ابن إسحاق «كان يخرج إلى حراء في كل عام شهراً من السنة يتنسك فيه يطعم من جاءه من المساكين». قال: وظاهره أن التزود لمثلها كان في السنة التي تليها لا لمدة أخرى من تلك السنة، وقد كنت قويت هذا ثم ظهر لي بعد ذلك أن مدة الخلوة كانت شهراً كان يتزود لبعض ليالي الشهر فإذا نفذ ذلك الزاد رجع إلى أهله فتزود قدر ذلك من جهة أنهم لم يكونوا في سعة بالغة من العيش، وكان غالب زادهم اللبن واللحم وذلك لا يدخر منه كفاية الشهور لثلا يسرع إليه الفساد ولا سيما وقد وصف بأنه كان يطعم من يرد عليه. ويؤخذ منه إعداد الزاد للمختلي إذا كان بحيث يتعذر عليه تحصيله لبعده مكان

اختلاؤه من البلد مثلاً، وأن ذلك لا يقدح في التوكل وذلك لوقوعه من النبي ﷺ بعد حصول النبوة له بالرؤيا الصالحة، وإن كان الوحي في اليقظة قد تراخى عن ذلك.

قوله: (حتى جاءه الحق) أي: انتهى توجهه لغار حراء بمجيء الملك فترك ذلك، وقوله: «الحق» أي: الأمر الحق. وسُمِّيَ حقاً لأنه وحي من الله تعالى. وقد ثبت في (صحيح مسلم) عن عائشة مرفوعاً [لم أره - يعني جبريل - على صورته التي خلق عليها إلا مرتين]، ويُنَّ أحمد في حديث ابن مسعود أن الأولى كانت عند سؤاله إياه أن يريه صورته التي خلق عليها، والثانية عند المعراج. وللترمذي من طريق مسروق عن عائشة (لم ير محمد جبريل في صورته إلا مرتين: مرة عند سدره المنتهى، ومرة في أجساد).

(تنبيه): إذا علم أنه كان يُجاور في غار حراء في شهر رمضان، وأن ابتداء الوحي جاءه وهو في الغار المذكور اقتضى ذلك أنه نُبِئَ في شهر رمضان، ويُعكر على قول ابن إسحاق: أنه بعث على رأس الأربعين مع قوله: إنه شهر في رمضان ولد، ويمكن أن يكون المجيء في الغار كان أولاً في شهر رمضان وحيث نُبِئَ وأنزل عليه ﴿اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، ثم كان المجيء الثاني في شهر ربيع الأول بالإنذار وأنزلت عليه ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ ﴿١﴾ قُفِّئِي زَيْنَ﴾ [المائدة: 1-2]. فيحمل قول ابن إسحاق «على رأس الأربعين» أي: عند المجيء بالرسالة. وأفاد شيخنا أن سن النبي ﷺ حين جاءه جبريل في حراء كان أربعين سنة على المشهور، قال: وكان ذلك يوم الاثنين نهاراً، قال: الراجح أنه الشهر الذي جاء فيه في حراء فجاءه الملك، وعلى هذا يكون سنه حيثُذ أربعين سنة وستة أشهر.

قوله: (اقرأ) يحتمل أن يكون هذا الأمر لمجرد التنبيه والتهيؤ لما سيلقى إليه، ويحتمل أن يكون على بابه من الطلب فيستدل به على تكليف ما لا يطاق في الحال وإن قدر عليه بعد ذلك، ويحتمل أن تكون صيغة الأمر محذوفة أي قل اقرأ، وإن كان الجواب ما أنا بقارئ فعلى ما فهم من ظاهر اللفظ، وكان السر في حذفها لئلا يتوهم أن لفظ قل من القرآن، ويؤخذ منه جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وأن الأمر على الفور، لكن يمكن أن يجاب بأن الفور

فهم من القرينة. قال شيخنا البلقيني: ظاهره أنه لم يتقدم من جبريل شيء قبل هذه الكلمة ولا السلام، فيحتمل أن يكون سلم وحذف ذكره لأنه معتاد، وقد سلم الملائكة على إبراهيم حين دخلوا عليه، ويحتمل أن يكون لم يسلم؛ لأن المقصود حثيذ تفخيم الأمر وتهويله، وقد تكون مشروعية ابتداء السلام تتعلق بالبشر لا من الملائكة وإن وقع ذلك منهم في بعض الأحيان. قلت: والحالة التي سلموا فيها على إبراهيم كانوا في صورة البشر فلا ترد هنا، ولا يرد سلامهم على أهل الجنة لأن أمور الآخرة مغايرة لأمر الدنيا غالباً.

قوله (ما أنا بقارئ) ثلاثاً. «ما» نافية، إذ لو كانت استفهامية لم يصلح دخول الباء، أي ما أحسن القراءة. فلما قال ذلك ثلاثاً قيل له ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ أي: لا تقرؤه بقوتك ولا بمعرفتك، لكن بحول ربك وإعانتة، فهو يعلمك، كما خلقك وكما نزع عنك علق الدم وغمز الشيطان في الصغر، وعلم أمتك حتى صارت تكتب بالقلم بعد أن كانت أمية، ذكره السهيلي. فإن قيل: لم كرر ذلك ثلاثاً؟ أجاب أبو شامة: بأن يحمل قوله أولاً «ما أنا بقارئ» على الامتناع، وثانياً على الإخبار بالنفي المحض، وثالثاً على الاستفهام.

قوله: (فغطني) والغط حبس النفس، ومنه غطه في الماء، أو أراد غمني ومنه الخنق. والحكمة في هذا الغط شغله عن الالتفات لشيء آخر أو لإظهار الشدة والجد في الأمر تنبيهاً على ثقل القول الذي سيلقى إليه، فلما ظهر أنه صبر على ذلك ألقى إليه، وهذا وإن كان بالنسبة إلى علم الله حاصل لكن لعل المراد إبرازه للظاهر بالنسبة إليه ﷺ، وقيل: ليختبر هل يقول من قبل نفسه شيئاً فلما لم يأت بشيء دل على أنه لا يقدر عليه، وقيل أراد أن يعلمه أن القراءة ليست من قدرته ولو أكره عليها، وقيل: الحكمة فيه أن التخيل والوهم والوسوسة ليست من صفات الجسم؛ فلما وقع ذلك لجسمه علم أنه من أمر الله. وذكر بعض من لقيناه أن هذا من خصائص النبي ﷺ، إذ لم ينقل عن أحد من الأنبياء أنه جرى له عند ابتداء الوحي مثل ذلك.

قوله: (حتى بلغ مني الجهد) روي بالفتح والنصب، أي: بلغ الغط مني غاية وسعي. وروي بالضم والرفع أي بلغ مني الجهد مبلغه. قال التوريشتي: لا أرى الذي قاله بالنصب إلا

وهم، فإنه يصير المعنى أنه غطه حتى استفرغ الملك قوته في ضغطه بحيث لم يبق فيه مزيد، وهو قول غير سديد، فإن البنية البشرية لا تطيق استيفاء القوة الملكية لا سيما في مبتدأ الأمر، وقد صرح الحديث بأنه داخله الرعب من ذلك. قلت: وما المانع أن يكون قواه الله على ذلك ويكون من جملة معجزاته، وقد أجاب الطيبي بأن جبريل لم يكن حيثئذ على صورته الملكية فيكون استفرغ جهده بحسب صورته التي جاء بها حين غطه قال: وإذا صحت الرواية اضمحل الاستبعاد. قال شيخنا: وكان الذي حصل له عند تلقي الوحي من الجهد مقدمة لما صار يحصل له من الكرب عند نزول القرآن كما في حديث ابن عباس (كان يعالج من التنزيل شدة) وكذا في حديث عائشة وعمر ويعلى بن أمية وغيرهم، وهي حالة يؤخذ فيها عن حال الدنيا من غير موت، فهو مقام برزخي يحصل له عند تلقي الوحي، ولما كان البرزخ العام ينكشف فيه للميت كثير من الأحوال خص الله نبيه ببرزخ في الحياة يلقي إليه فيه وحيه المشتمل على كثير من الأسرار، وقد يقع لكثير من الصلحاء عند الغيبة بالنوم أو غيره إطلاع على كثير من الأسرار، وذلك مستمد من المقام النبوي، ويشهد له حديث [رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة]. قال السهيلي: تأويل الغطات الثلاث على ما في رواية ابن إسحاق أنها كانت في النوم أنه سيقع له ثلاث شدائد يتلى بها ثم يأتي الفرج، وكذلك كان، فإنه لقي ومن تبعه شدة أولى بالشعب لما حصرتهم قريش، وثانية لما خرجوا وتوعدوهم بالقتل حتى فروا إلى الحبشة، وثالثة لما هموا بها هموا به من المكربه كما قال تعالى ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ﴾ [الشاقة: 30]. الآية، فكانت له العاقبة في الشدائد الثلاث.

قوله: (فغطني الثالثة) يؤخذ منه أن من يريد التأكيد في أمر وإيضاح البيان فيه أن يكرره ثلاثاً، وقد كان ﷺ يفعل ذلك، ولعل الحكمة في تكرير الإقراء الإشارة إلى انحصار الإيذان الذي ينشأ الوحي بسببه في ثلاث: القول، والعمل، والنية. وأن الوحي يشتمل على ثلاث: التوحيد، والأحكام، والقصص. وفي تكرير الغط الإشارة إلى الشدائد الثلاث التي وقعت له

وهي: الحصر في الشعب، وخروجه في الهجرة وما وقع له يوم أحد. وفي الإرسالات الثلاثة إشارة إلى حصول التيسير له عقب الثلاث المذكورة: في الدنيا، والبرزخ، والآخرة.

قوله: (فَقَالَ ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ - إِلَى قَوْلِهِ - مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ هذا القدر من هذه السورة هو الذي نزل أولاً، بخلاف بقية السورة فإنها نزل بعد ذلك بزمان. والحكمة في هذه الأولية أن هذه الآيات الخمس اشتملت على مقاصد القرآن: ففيها براءة الاستهلال، وهي جديرة أن تسمى عنوان القرآن لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله، وبيان كونها اشتملت على مقاصد القرآن أنها تنحصر في علوم التوحيد والأحكام والأخبار، وقد اشتملت على الأمر بالقراءة والبداءة فيها بيسم الله، وفي هذه الإشارة إلى الأحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة فعل، وفي هذا إشارة إلى أصول الدين، وفيها ما يتعلق بالأخبار من قوله ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾.

قوله (بِأَسْمِ رَبِّكَ) استدل به السهيلي على أن البسملة يؤمر بقراءتها أول كل سورة، لكن لا يلزم من ذلك أن تكون آية من كل سورة، كذا قال، وقرره الطيبي فقال: قوله ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ قدم الفعل لكون الأمر بالقراءة أهم، وقوله (اقْرَأْ) أمر بإيجاد القراءة مطلقاً، وقوله «باسم ربك» حال، أي: اقرأ مفتتحاً باسم ربك: وأصبح تقاديره قل باسم الله ثم اقرأ، قال: فيؤخذ منه أن البسملة مأمور بها في ابتداء كل قراءة انتهى. لكن لا يلزم من ذلك أن تكون مأموراً بها، فلا تدل على أنها آية من كل سورة، وهو كما قال.

وقال النووي: ترتيب أي السور في النزول لم يكن شرطاً، وقد كانت الآية تنزل فتوضع في مكان قبل التي نزلت قبلها ثم تنزل الأخرى فتوضع قبلها، إلى أن استقر الأمر في آخر عهده ﷺ على هذا الترتيب، والمحفوظ أن أول ما نزل ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ وأن نزول الفاتحة كان بعد ذلك.

قوله: (ترجف بوادره) والمراد بها اللحم التي بين المنكب والعنق، جرت العادة بأنها تضطرب عند الفزع.

قوله: (لقد خشيت على نفسي) دلّ هذا مع قوله «يرجف فؤاده» على انفعال حصل له من مجيء الملك، ومن ثم قال «زملوني». والخشية المذكورة اختلف العلماء في المراد بها على اثني عشر قولاً:

وأولى هذه الأقوال بالصواب وأسلمها من الارتياب، مَنْ قال: الموت من شدة الرعب، وقيل: المرض، وقد جزم به ابن أبي حمزة، وقيل: دوام المرض. والله الموفق.

قوله: (زملوني زملوني) التزميل التلفيف، وقال ذلك: لشدة ما لحقه من هول الأمر، وجرت العادة بسكون الرعدة بالتلفيف. وفي مرسل عبيد بن عمير «أنه ﷺ خرج فسمع صوتاً من السماء يقول: يا محمد أنت رسول الله، وأنا جبريل، فوقفت أنظر إليه فما أتقدم وما أتأخر، وجعلت أصرف وجهي في ناحية آفاق السماء فلا أنظر في ناحية منها إلا رأيت كذا» وهو المعتمد، فإن إعلامه بالإرسال وقع بقوله ﴿قُرْآنًا نَزَّلَ﴾.

قوله: (فزملوه حتى ذهب عنه الروع) أي: الفزع، وأما الذي بضم الراء فهو موضع الفزع من القلب. «فقال لخديجة وأخبرها الخبر: لقد خشيتُ» قال عياض: هذا وقع له أول ما رأى التباشير في النوم ثم في اليقظة، وسمع الصوت قبل لقاء الملك، فأما بعد مجيء الملك فلا يجوز عليه الشك ولا يخشى من تسلط الشيطان. وتعقبه النووي بأنه خلاف صريح الشفاء، فإنه قال بعد أن غطه الملك وأقرأه ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ قال: إلا أن يكون أراد أن قوله «خشيت على نفسي» وقع منه إخباراً عما حصل له أولاً لا أنه حالة إخبارها بذلك جازت فينتجه.

قوله: (فقال لخديجة: كلا) معناها النفي والإبعاد، ويحزُنُكَ من الحزن. أو يُحْزِنُكَ من الحزني. وقال القزاز: هي هنا بمعنى الرد لما خشي على نفسه أي لا خشية عليك، ثم استدلت على ما أقسمت عليه من نفي ذلك أبداً بأمر استقرائي وصفته بأصول مكارم الأخلاق، لأن الإحسان إما إلى الأقارب أو إلى الأجانب، وإما بالبدن أو بالمال، وإما على من يستقل بأمره أو من لا يستقل، وذلك كله مجموع فيما وصفته به. والكَلْ: هو من لا يستقل بأمره كما قال الله تعالى ﴿وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ﴾ [النحل: 176].

ومن اللطائف: أن هذه الكلمة التي ابتدأت خديجة النطق بها عقب ما ذكر لها النبي ﷺ من القصة التي وقعت له هي التي وقعت عقب الآيات الخمس من سورة اقرأ في نسق التلاوة فجرت على لسانها اتفاقاً لأنها لم تكن نزلت بعد وإنما نزلت في قصة أبي جهل، وهذا هو المشهور عند المفسرين، قولها (لا يخزيك الله) الخزي الوقوع في بلية وشهرة بذلة، وعند ابن إسحاق مرسلاً «أن خديجة قالت: (أي ابن عم، أتستطيع أن تخبرني بصاحبك إذا جاء؟ قال [نعم]. فجاءه جبريل، فقال [يا خديجة، هذا جبريل]. قالت: قم فاجلس على فخذي اليسرى، ثم قالت: هل تراه؟ قال [نعم]، قالت: فتحول إلى اليمنى كذلك، ثم قالت: فتحول فاجلس في حجري كذلك، ثم ألقت خمارها وتحسرت وهو في حجرها وقالت: هل تراه؟ قال [لا]. قالت: اثبت، فوالله إنه لملك وما هو بشيطان).

وقولها: (وتكسب المعدوم) قال الخطابي: الصواب المعدم بلا واو أي الفقير، لأن المعدوم لا يكسب. قلت: ولا يمتنع أن يطلق على المعدم المعدوم لكونه كالمعدوم الميت الذي لا تصرف له، والكسب هو الاستفادة. فكأنها قالت: إذا رغب غيرك أن يستفيد مالا موجودا رغبته أنت أن تستفيد رجلاً عاجزاً فتعاونيه. وقال قاسم بن ثابت في (الدلائل): قوله: (يكسب) معناه: ما يعدمه غيره ويعجز عنه يصيبه هو ويكسبه. قال أعرابي يمدح إنساناً: كان أكسبهم لمعدوم، وأعطاهم لمحرور. أهـ. وقال غيره: «وتكسب» بفتح أوله، قال عياض: وهذه الرواية أصح. قلت: قد وجهنا الأولى، وهذه الراجحة، ومعناها تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك، ويقال: كسبت الرجل مالا وأكسبته بمعنى.

وقولها: (وتعين على نوائب الحق) هي كلمة جامعة لأفراد ما تقدم ولما لم يتقدم، وفي رواية «وتصدق الحديث» وهي من أشرف الخصال. وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه في هذه القصة «وتؤدى الأمانة».

قوله: (تنصر) أي صار نصرانياً، وكان قد خرج هو وزيد بن عمرو بن نفيل لما كرها عبادة الأوثان إلى الشام وغيرها يسألون عن الدين، فأما ورقة فأعجبه دين النصرانية فتنصر،

وكان لقي مَنْ بقي من الرهبان على دين عيسى ولم يبدل، ولهذا أخبر بشأن النبي ﷺ والبشارة به، إلى غير ذلك مما أفسده أهل التبديل.

قوله: (فكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الإنجيل بالعبرانية)، وفي رواية: ويكتب من الإنجيل بالعربية. ولمسلم: فكان يكتب الكتاب العربي. والجميع صحيح، لأن ورقة تعلم اللسان العبراني والكتابة العبرانية فكان يكتب الكتاب العبراني كما كان يكتب الكتاب العربي، لتمكنه من الكتاين واللسانين. وإنما وصفته بكتابة الإنجيل دون حفظه؛ لأن حفظ التوراة والإنجيل لم يكن متيسراً كتيسر حفظ القرآن الذي خصت به هذه الأمة، فلهذا جاء في صفتها «أناجيلها صدورها».

قولها: (يا بن عم) هذا النداء على حقيقته. وقالت في حق النبي ﷺ: اسمع من ابن أخيك. لأن والده عبد الله بن عبد المطلب وورقة في عدد النسب إلى قصي بن كلاب الذي يجتمعان فيه سواء، فكان من هذه الحيشة في درجة إخوته. أو قالت على سبيل التوقير لسنه. وفيه إرشاد إلى أن صاحب الحاجة يقدم بين يديه من يعرف بقدره ممن يكون أقرب منه إلى المستول، وذلك مستفاد من قول خديجة لورقة «اسمع من ابن أخيك» أرادت بذلك أن يتأهب لسماع كلام النبي ﷺ وذلك أبلغ في التعليم.

قوله: (ماذا ترى؟) فيه حذف يدل عليه سياق الكلام، وقد صرح به في (دلائل النبوة) لأبي نعيم بسند حسن إلى عبد الله بن شداد في هذه القصة قال: فأنت به ورقة ابن عمها فأخبرته بالذي رأى.

قوله: (هذا الناموس الذي نزل الله على موسى). وأشار بقوله «هذا» إلى الملك الذي ذكره النبي ﷺ في خبره، ونزله منزلة القريب لقرب ذكره. والناموس: صاحب السر. وزعم ابن ظفر أن الناموس صاحب سر الخير، والجاسوس صاحب سر الشر. والأول الصحيح الذي عليه الجمهور. وقد سوى بينهما رؤية بن العجاج أحد فصحاء العرب. والمراد بالناموس هنا جبريل عليه السلام.

وقوله: (على موسى) ولم يقل على عيسى مع كونه نصرانياً؛ لأن كتاب موسى ﷺ مشتمل على أكثر الأحكام، بخلاف عيسى. وكذلك النبي ﷺ. أو لأن موسى بعث بالنعمة على فرعون ومن معه، بخلاف عيسى. كذلك وقعت النعمة على يد النبي ﷺ بفرعون هذه الأمة وهو أبو جهل بن هشام ومن معه يدر. أو قاله تحقيقاً للرسالة، لأن نزول جبريل على موسى متفق عليه بين أهل الكتاب، بخلاف عيسى فإن كثيراً من اليهود ينكرون نبوته. نعم في (دلائل النبوة) لأبي نعيم بإسناد حسن إلى هشام بن عروة عن أبيه في هذه القصة أن خديجة أولاً أتت ابن عمها ورقة فأخبرته الخبر فقال: لئن كنت صدقتني إنه ليأتيه ناموس عيسى الذي لا يعلمه بنو إسرائيل أبناءهم. فعلى هذا فكان ورقة يقول تارة ناموس عيسى وتارة ناموس موسى، فعند إخبار خديجة له بالقصة قال لها: ناموس عيسى بحسب ما هو فيه من النصرانية، وعند إخبار النبي ﷺ له قال له ناموس موسى للمناسبة التي قدمناها، وكل صحيح. والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَم. وأخرج الترمذي عن عائشة: (أن خديجة قالت للنبي ﷺ لما سُئِلَ عن ورقة: كان ورقة صدقك. ولكنه مات قبل أن تظهر، فقال: [رأيت في المنام وعليه ثياب بيض]، ولو كان من أهل النار لكان لباسه غير ذلك. وعند البزار والحاكم عن عائشة مرفوعاً [لا تسبوا ورقة فإنني رأيت له جنة أو جنتين].

قوله: (يومك) أي وقت الإخراج، أو وقت إظهار الدعوة، أو وقت الجهاد. وتمسك ابن القيم الحنبلي بقوله في الرواية التي في بدء الوحي «ثم لم ينشب ورقة أن تُوفي» برد ما وقع في (السيرة النبوية) لابن إسحاق أن ورقة كان يمر ببلال والمشركون يعذبونه وهو يقول: أحد أحد فيقول: أحد والله يا بلال، لئن قتلوك لاتخذت قبرك حناناً، هذا والله أعلم وهم، لأن ورقة قال: «وإن أدركني يومك حياً لأنصرك نصراً مؤزراً» فلو كان حياً عند ابتداء الدعوة لكان أول من استجاب، وقام بنصر النبي ﷺ كقيام عمر وحمزة. قلت: وهذا اعتراض ساقط، فإن ورقة إنما أراد بقوله «فإن يدركني يومك حياً أنصرك» اليوم الذي يخرجوك فيه، لأنه قال ذلك

عنه عند قوله «أو مخرجي هم» وتعذيب بلال كان بعد انتشار الدعوة، وبين ذلك وبين إخراج المسلمين من مكة للحبشة ثم للمدينة مدة متطاولة.

قوله: (يا ليتني فيها جذع) التقدير: يا ليتني جعلت فيها جذعاً. وضمير «فيها» يعود على أيام الدعوة. والجذع هو الصغير من البهائم، كأنه تمنى أن يكون عند ظهور الدعاء إلى الإسلام شاباً ليكون أمكن لنصره، وبهذا يتبين سر وصفه بكونه كان كبيراً أعمى.

قوله: (إذ يخرجك) قال ابن مالك: فيه استعمال «إذ» في المستقبل كماذا، وهو صحيح، وهو كقوله تعالى ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [التكوير: 39]. هكذا ذكره ابن مالك وأقره عليه غير واحد. وفيه: دليل على جواز تمني المستحيل إذا كان في فعل خير، لأن ورقة تمنى أن يعود شاباً، هو مستحيل عادة. ويظهر لي أن التمني ليس مقصوداً على بابه، بل المراد من هذا التنبيه على صحة ما أخبره به، والتنويه بقوة تصديقه فيما يجيء به.

قوله: [أو مخرجي هم؟] جمع مخرج، واستبعد النبي ﷺ أن يخرجوه، لأنه لم يكن فيه سبب يقتضي الإخراج، لما اشتمل عليه من مكارم الأخلاق التي تقدم من خديجة وصفها. وقد استدل ابن الدغنة بمثل تلك الأوصاف على أن أبا بكر لا يخرج. قال السهيلي: يؤخذ منه شدة مفارقة الوطن على النفس فإنه ﷺ سمع قول ورقة أنهم يؤذونه ويكذبونه فلم يظهر منه انزعاج لذلك، فلما ذكر له الإخراج تحركت نفسه لذلك لحب الوطن وإلفه فقال [أو مخرجي هم؟] قال: ويؤيد ذلك إدخال الواو بعد ألف الاستفهام فأشعر بأن الاستفهام على سبيل الإنكار أو التفجع، ويؤكد ذلك: أن الوطن المشار إليه حرم الله وجوار بيته وبلدة الآباء من عهد إسماعيل عليه السلام. اهـ. ويحتمل أن يكون انزعاجه كان من جهة خشية فوات ما أمله من إيمان قومه بالله وإنقاذهم به من ضرر الشرك وأدناس الجاهلية ومن عذاب الآخرة وليتم له المراد من إرساله إليهم، ويحتمل أن يكون انزعج من الأمرين معاً.

قوله: (إلا عودي) وفي رواية «إلا أودي» فذكر ورقة أن العلة في ذلك مجيئه لهم بالانتقال عن مألوفهم، ولأنه علم من الكتب أنهم لا يجيبونه إلى ذلك، وأنه يلزمه لذلك منابذتهم

ومعاندتهم فتنشأ العداوة من ثم، وفيه: دليل على أن المجيب يقيم الدليل على ما يجيب به إذا اقتضاه المقام.

قوله: (إن يدركني يومك) ولا بن إسحاق «إن أدركت ذلك اليوم» يعني يوم الإخراج.
قوله: (مؤزرًا) بهمزة أي قويًا مأخوذ من الأزر وهو القوة، وقال أبو شامة: يحتمل أن يكون من الإزار، أشار بذلك إلى تشميره في نصرته، قال الأخطل: «قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهم» البيت.

قوله: (ثم لم ينشب) بفتح الشين المعجمة أي لم يلبث. وأصل النشوب التعلق، أي: لم يتعلق بشيء من الأمور حتى مات. وهذا بخلاف ما في السيرة لابن إسحاق أن ورقة كان يمر ببلال وهو يعذب، وذلك يقتضي أنه تأخر إلى زمن الدعوة، وإلى أن دخل بعض الناس في الإسلام. فإن تمسكنا بالترجيح فما في الصحيح أصح، وفتور الوحي عبارة عن تأخره مدة من الزمان، وكان ذلك ليذهب ما كان ﷺ وجده من الروح، وليحصل له التشوف إلى العود.

(فائدة): وقع في تاريخ أحمد بن حنبل عن الشعبي: أن مدة فترة الوحي كانت ثلاث سنين، وبه جزم ابن إسحاق، وحكى البيهقي أن مدة الرؤيا كانت ستة أشهر، وعلى هذا فابتداء النبوة بالرؤيا وقع من شهر مولده وهو ربيع الأول بعد إكماله أربعين سنة، وابتداء وحي اليقظة وقع في رمضان. وليس المراد بفترة الوحي المقدرة بثلاث سنين وهي ما بين نزول ﴿أَقْرَأْ﴾ و﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ عدم مجيء جبريل إليه، بل تأخر نزول القرآن فقط. ثم راجعت المنقول عن الشعبي من تاريخ الإمام أحمد، ولفظه عن الشعبي: أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة فقرن بنبوته إسرافيل ثلاث سنين فكان يعلمه الكلمة والشيء، ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل، فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (1/ 197-205): وقوله: (أن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا) قالت كان أول ما بُدئَ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصادقة) هذا الحديث من مراسيل الصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ فإن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا لم تُدرك هذه القضية فتكون قد سمعتها من النبي ﷺ أو من الصحابي.

وقولها: (فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح) قال أهل اللغة: فلق الصبح وفرق الصبح بفتح الفاء واللام والراء هو ضياؤه وإنما يُقال هذا في الشيء الواضح البين. قال القاضي رَحِمَهُ اللهُ وغيره من العلماء: إنها ابتدئَ ﷺ بالرؤيا لثلاث أسباب: وبأول خصال النبوة، وتبشير الكرامة من صدق الرؤيا وما جاء في الحديث الآخر من رؤية الضوء، وسماع الصوت، وسلام الحجر والشجر عليه بالنبوة.

قولها: (ثم حُبب إليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه وهو التعبد الليالي أولات العدد قبل أن يرجع إلى أهله، ويتزود ثم يرجع إلى خديجة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا فيتزود لمثلها حتى فجئه الحق) أما (الخلاء) فهو الخلوة وهي شأن الصالحين، وعباد الله العارفين. قال أبو سليمان الخطابي: حببت العزلة إليه ﷺ لأن معها فراغ القلب، وهي معينة على التفكير، وبها ينقطع عن مألوفات البشر، ويتخشع قلبه. وأما (الغار) فهو الكهف والنقب في الجبل وجمعه (غيران) والمغار والمغارة بمعنى الغار وتصغير الغار (غوير). وأما (حراء) فهو جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة أميال عن يسار الذهاب من مكة إلى منى. وأما (التحنث) فقد فسره بالتعب وهو صحيح وأصل الحنث الإثم فمعنى يتحنث الحنث، فكأنه بعبادته يمنع نفسه من الحنث، ومثل يتحنث يتخرج ويتأثم أي يتجنب الحرج والإثم. وأما قولها: (الليالي أولات العدد) فمتعلق بالتحنث لا بالتعب، ومعناه يتحنث الليالي؛ ولو جعل متعلقا بالتعب فسد المعنى فإن التحنث لا يشترط فيه الليالي بل يطلق على القليل والكثير. قوله ﷺ: (ما أنا بقارئ) معناه: لا أحسن القراءة فما نافية هذا هو الصواب.

قوله ﴿فَغَطَّنِي﴾: (فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني) أما (غطني) فمعناه: عصرتني وضمنني يقال: غطه، وغطته، وعصره، وخنقه، وغمزه كله بمعنى واحد. وأما (الجهد) فهو الغاية والمشقة. وأما (أرسلني) فمعناه: أطلقني. قال العلماء: والحكمة في الغط شغله من الالتفات والمبالغة في أمره بإحضار قلبه لما يقوله له، وكرره ثلاثاً مبالغة في التنبيه ففيه: أنه ينبغي للمعلم أن يحنط في تنبيه المتعلم وأمره بإحضار قلبه.

قوله ﴿ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ﴾ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ هذا دليل صريح في أن أول ما نزل من القرآن (اقرأ) وهذا هو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف والخلف. واستدل بهذا الحديث بعض من يقول: إن بسم الله الرحمن الرحيم ليست من القرآن في أوائل السور لكونها لم تذكر هنا. وجواب المثبتين لها: أنها لم تنزل أولاً بل نزلت البسملة في وقت آخر كما نزل باقي السورة في وقت آخر.

قولها: (ترجف بوادره) ومعنى (ترجف): ترعد وتضطرب وأصله شدة الحركة. قال أبو عبيد وسائر أهل اللغة والغريب: وهي اللحمية التي بين المنكب والعنق تضطرب عند فزع الإنسان.

قوله ﴿زَمَلُونِي﴾: (زملوني أي: غطوني بالثياب ولقوني بها).

قوله ﴿لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي﴾ قال القاضي عياض: ليس هو بمعنى الشك فيما أتاه من الله تعالى لكنه ريباً خشي أن لا يقوى على مقاومة هذا الأمر، ولا يقدر على حمل أعباء الوحي فتزهق نفسه، أو يكون هذا لأول ما رأى التبشير في النوم واليقظة وسمع الصوت قبل لقاء الملك وتحققه رسالة ربه فيكون خاف أن يكون من الشيطان الرجيم، فأما منذ جاءه الملك برسالة ربه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الشَّكُّ فِيهِ، وَلَا يَخْشَى مِنْ تَسَلُّطِ الشَّيْطَانِ عَلَيْهِ.

أما قولها: (كلا) فهي هنا كلمة نفي وإبعاد وهذا أحد معانيها. قد تأتي (كلا) بمعنى حقاً وبمعنى ألا التي للتنبيه يستفتح بها الكلام.

قولها: (لا ينجزيك) الخزي الفضيحة والهوان. وأما (صلة الرحم) فهي الإحسان إلى الأقارب على حسب حال الواصل والموصول فتارة تكون بالمال، وتارة بالخدمة، وتارة بالزيارة والسلام وغير ذلك. وأما (الكل) أصله الثقل. ومنه قوله تعالى ﴿وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ﴾ [الحج: 76]. ويدخل في حمل الكل الإنفاق على الضعيف واليتيم والعيال وغير ذلك وهو من الكلال وهو الإعياء.

وقولها: (وتكسب المعدوم) فمعناه: تكسب غيرك المال المعدوم أي تعطيه إياه تبرعاً، وقيل: معناه تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك من نفائس الفوائد ومكارم الأخلاق. وأما قولها: (وتُقرّي الضيف) قال أهل اللغة: يُقال: قرّيت الضيف أقرّيه. ويقال للطعام الذي يضيفه به قري.

قولها: (وتُعين على نوائب الحق) فالنوائب جمع نائبة وهي الحادثة إنها قالت نوائب الحق؛ لأن النائبة قد تكون في الخير وقد تكون في الشر قال لبيد:

نَوَائِبُ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ كَلَامًا فَلَا الْخَيْرُ مَمْدُودٌ وَلَا الشَّرُّ لَازِبٌ

قال العلماء: معنى كلام خديجة ﷺ أنك لا يصيبك مكروه لما جعل الله فيك من مكارم الأخلاق وكرم السمائل. وذكرت ضرورتاً من ذلك، وفي هذا: دلالة على أن مكارم الأخلاق وخصال الخير سبب السلامة من مصارع السوء. وفيه: مدح الإنسان في وجهه في بعض الأحوال نظراً لمصلحة. وفيه: تأنيس من حصلت له مخافة من أمر وتبشير به وذكر أسباب السلامة له، وفيه: أعظم دليل وأبلغ حجة على كمال خديجة ﷺ، وجزالة رأيها، وقوة نفسها، وثبات قلبها، وعظم فقهها.

قولها: (وكان امرأ تنصر في الجاهلية) معناه: صار نصرانياً، والجاهلية ما قبل رسالته ﷺ سموا بذلك لما كانوا عليه من فاحش الجهالة.

قولها: (وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الإنجيل بالعربية ما شاء الله تعالى أن يكتب) هكذا هو في مسلم الكتاب العربي ويكتب بالعربية. ووقع في أول (صحيح البخاري) (يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الإنجيل بالعبرانية) وكلاهما صحيح. وحاصلهما: أنه تمكن من معرفة دين النصارى بحيث إنه صار يتصرف في الإنجيل فيكتب أي موضع شاء منه بالعبرانية إن شاء وبالعربية إن شاء. والله أعلم.

قولها: (فقلت له خديجة ﷺ أي عم اسمع من ابن أخيك) فهو ابن عمها حقيقة فإنه ورقة ابن نوفل بن أسد وهي خديجة بنت خويلد بن أسد. وأما الأول فسمته (عمًا) مجازًا للاحترام. هذه عادة العرب في آداب خطابهم يخاطب الصغير الكبير بيا عم احترامًا له ورفعًا لمرتبه ولا يحصل هذا الغرض بقولها يا ابن عم.

قوله: (هذا الناموس الذي أنزل على موسى ﷺ) (الناموس) وهو جبريل ﷺ قال أهل اللغة: الناموس في اللغة صاحب سر الخير، والجاسوس صاحب سر الشر، واتفقوا على أن جبريل ﷺ يسمى الناموس. قال الهروي: سمي بذلك لأن الله تعالى خصه بالغيب والوحي. قوله: (يا ليتني فيها جذعًا) الضمير (فيها) يعود إلى أيام النبوة ومدتها، وقوله: (جذعًا) يعنى شابًا قويًا حتى أبالغ في نصرتك. والأصل في الجذع للدواب وهو هنا استعارة. قوله: (وإن يدركني يومك) أي: وقت خروجك. قوله: (أنصرك نصرًا مؤزرًا) أي: قويًا بالغًا. اهـ

فوائد الحديث،

- 1 - استحباب تأنيس من نزل به أمر بذكر تيسيره عليه وتهوينه لديه.
- 2 - أن مَنْ نزلت به أمر استحَب له أن يطلع عليه مَنْ يثق بنصيحته وصحة رأيه.
- 3 - أن صاحب الحاجة يقدم بين يديه مَنْ يعرف بقدره ممن يكون أقرب منه إلى المستول.

- 4 - جواز تمنّي المستحيل إذا كان في فعل خير.

- 5 - أن المجيب يقيم الدليل على ما يجيب به إذا اقتضاه المقام.
- 6 - جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب، وأن الأمر على الفور.
- 7 - أن من يريد التأكيد في أمر، وإيضاح البيان فيه أن يكرره ثلاثاً.
- 8 - أن مكارم الأخلاق وخصال الخير سبب السلامة من مصارع سوء.
- 9 - مدح الإنسان في وجهه في بعض الأحوال نظراً لمصلحة.
- 10 - أن أول ما نزل من القرآن ﴿اقرأ﴾.
- 11 - تأنيس من حصلت له غفلة من أمر وتبشيره، وذكر أسباب السلامة له.
- 12 - أعظم دليل وأبلغ حجة على كمال خديجة عليها السلام، وجزالة رأيها، وقوة نفسها، وثبات قلبها، وعظم فقهها.
- 13 - ينبغي للمعلم أن محتاط في تنبيه المتعلم، وأمره بإحضار قلبه.

الحديث الثامن

عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ: لَوْ اسْتَشْفَعْنَا عَلَى رَبِّنَا حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: أَنْتَ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّنَا. فَيَقُولُ لَكُمْ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ، وَيَقُولُ: ائْتُوا نُوحًا أَوَّلَ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ. فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ؛ ائْتُوا إِبْرَاهِيمَ الَّذِي اتَّخَذَهُ اللَّهُ خَلِيلًا. فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ؛ ائْتُوا مُوسَى الَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ. فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، فَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ؛ ائْتُوا عِيسَى. فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ؛ ائْتُوا مُحَمَّدًا ﷺ فَقَدْ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، فَيَأْتُونِي فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ يُقَالُ لِي: ازْفَعْ رَأْسَكَ سَلْ تُعْطَى وَقُلْ يُسْمَعْ وَاشْفَعْ تُشْفَعْ. فَارْفَعُ رَأْسِي، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِتَحْمِيدِ يُعْلَمُنِي، ثُمَّ أَشْفَعُ، فَيَحْدُثُ لِي حَدًّا

ثُمَّ أَخْرَجَهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخَلَهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَعُودُ فَأَقْعُ سَاجِدًا مِثْلَهُ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ حَتَّى مَا يَبْقَى فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ]. وَكَانَ قِتَادَةُ يَقُولُ عِنْدَ هَذَا: أَيُّ وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: [إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ] يَعْنِي قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [البقرة: 162]. البخاري (4476) و(6565) و(7410) و(7509) و(7510) و(7516).

وَعَنْ مَعْبِدِ بْنِ هِلَالِ الْعَنَزِيِّ قَالَ: انْطَلَقْنَا إِلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه وَتَشَفَّعْنَا بِثَابِتٍ، فَاتَّهَيْنَا إِلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي الضُّحَى، فَاسْتَأْذَنَ لَنَا ثَابِتٌ، فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ، وَأَجْلَسَ ثَابِتًا مَعَهُ عَلَى سَرِيرِهِ. فَقَالَ لَهُ: يَا أَبَا حَمْرَةَ، إِنَّ إِخْوَانَكَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ يَسْأَلُونَكَ أَنْ تُحَدِّثَهُمْ حَدِيثَ الشَّفَاعَةِ! قَالَ: حَدَّثْنَا مُحَمَّدٌ رضي الله عنه قَالَ: [إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ مَا جَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ لَهُ: اشْفَعْ لِدُرَّتِكَ! فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا! وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ رضي الله عنه فَإِنَّهُ خَلِيلُ اللَّهِ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا! وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى رضي الله عنه فَإِنَّهُ كَلِيمُ اللَّهِ، فَيُوتَى مُوسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا! وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِعِيسَى رضي الله عنه فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ، فَيُوتَى عِيسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا! وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ رضي الله عنه فَأُوتَى فَأَقُولُ: أَنَا لَهَا! فَانْطَلِقُ فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي، فَأَقُومُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَأَحْمَدُهُ بِمُحَمَّدٍ لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يُلْهِمُنِيهِ اللَّهُ، ثُمَّ أَخِرُّ لَهُ سَاجِدًا، فَيَقَالَ لِي: يَا مُحَمَّدُ، ازْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمَعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَى وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ. فَأَقُولُ: رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي! فَيَقَالَ: انْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ بَرَّةٍ أَوْ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجْهُ مِنْهَا. فَانْطَلِقُ فَأَفْعَلُ، ثُمَّ أَرْجِعُ إِلَى رَبِّي فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ، ثُمَّ أَخِرُّ لَهُ سَاجِدًا، فَيَقَالَ لِي: يَا مُحَمَّدُ ازْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمَعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَى وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي! فَيَقَالَ لِي: انْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَذَى أَدْنَى مِنْ مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجْهُ مِنَ النَّارِ. فَانْطَلِقُ فَأَفْعَلُ] هَذَا حَدِيثُ أَنَسِ الَّذِي أَنْبَأَنَا بِهِ، فَخَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِ، فَلَمَّا كُنَّا

يُظْهِرُ الْجَبَّانِ قُلْنَا: لَوْ مِلْنَا إِلَى الْحَسَنِ فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ وَهُوَ مُسْتَخْفٍ فِي دَارِ أَبِي خَلِيفَةَ. قَالَ: فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ، فَقُلْنَا: يَا أَبَا سَعِيدٍ جِئْنَا مِنْ عِنْدِ أَخِيكَ أَبِي حَمْرَةَ فَلَمْ نَسْمَعْ مِثْلَ حَدِيثِ حَدَّثَنَاهُ فِي الشَّفَاعَةِ! قَالَ: هِيَ، فَحَدَّثَنَاهُ الْحَدِيثَ. فَقَالَ: هِيَ، قُلْنَا: مَا زَادْنَا. قَالَ: قَدْ حَدَّثَنَا بِهِ مِنْذُ عَشْرِينَ سَنَةً وَهُوَ يَوْمِيذُ جَمِيعٍ، وَلَقَدْ تَرَكَ شَيْئًا مَا أَذْرِي أَنْسِيَ الشَّيْخُ أَوْ كَرِهَ أَنْ يُحَدِّثَكُمْ فَتَكَلَّمُوا. قُلْنَا لَهُ: حَدَّثْنَا، فَصَحِّحْ وَقَالَ: خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ؛ مَا ذَكَرْتُ لَكُمْ هَذَا إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُحَدِّثَكُمْوَهُ. [ثُمَّ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّي فِي الرَّابِعَةِ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ، ثُمَّ أَخِرْ لَهُ سَاجِدًا. فَيَقَالَ لِي: يَا مُحَمَّدُ ازْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَ وَاشْفَعْ تُشَفَّعَ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ ائْذَنْ لِي فِيمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. قَالَ: لَيْسَ ذَاكَ لَكَ أَوْ قَالَ لَيْسَ ذَاكَ إِلَيْكَ وَلَكِنْ وَعِزِّي وَكَبِيرِيائِي وَعَظَمَتِي وَجَنِّيائِي؛ لَا أُخْرِجَنَّ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ] قَالَ: فَأَشْهَدُ عَلَى الْحَسَنِ أَنَّهُ حَدَّثَنَا بِهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَرَاهُ قَالَ: قَبْلَ عَشْرِينَ سَنَةً وَهُوَ يَوْمِيذُ جَمِيعٍ. مسلم (286).

شرح الحديث،

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (11 / 440-449): قوله: [يجمع الله الناس يوم القيامة] في رواية معبد بن هلال: [إذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم في بعض] وأول حديث أبي هريرة [أنا سيد الناس يوم القيامة، يجمع الله الناس الأولين والآخرين في صعيد واحد يسمعونهم الداعي وينفذهم البصر، وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون] وزاد في رواية إسحاق بن راهويه عن أبي زرعة فيه: [وتدنو الشمس من رؤوسهم فيشتد عليهم حرها ويشق عليهم دنوها فينطلقون من الضجر والجزع مما هم فيه] وأول حديث أبي بكر: [عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا والآخرة يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فيقطع الناس لذلك والعرق كاد يلجمهم]، وفي رواية معتمر: [يلبثون ما شاء الله من الحبس]، وفي حديث سلمان: [تعطى الشمس يوم القيامة حر عشر سنين، ثم تدنو من جماجم الناس فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض قامة، ثم يرتفع الرجل حتى يقول: عرق عرق] وفي رواية النضر بن أنس: [لغم ما هم فيه والخلق ملجمون بالعرق، فأما المؤمن فهو عليه كالزكمة،

وأما الكافر فيغشاه الموت] وفي حديث عبادة بن الصامت رفعه: [إني لسيد الناس يوم القيامة بغير فخر، وما من الناس إلا من هو تحت لوائي ينتظر الفرّج، وإن معي لواء الحمد] وفي رواية هشام وسعيد وهمام [يجتمع المؤمنون فيقولون] وتبين من رواية النضر بن أنس: أن التعبير بالناس أرجح لكن الذي يطلب الشفاعة هم المؤمنون.

قوله: (فيقولون لو استشفعنا) في رواية مسلم «فيلهمون ذلك» وفي لفظ «فيهتمون بذلك»، وفي رواية همام «حتى يهتموا بذلك».

قوله: (على ربنا) في رواية هشام وسعيد «إلى ربنا» وتوجه بأنه ضمن معنى استشفعنا سعي لأن الاستشفاع طلب الشفاعة وهي انضمام الأدنى إلى الأعلى ليستعين به على ما يرومه. وفي حديث حذيفة وأبي هريرة معًا يجمع الله الناس يوم القيامة، فيقوم المؤمنون حتى تنزل لهم الجنة فيأتون آدم و«حتى» غاية لقيامهم المذكور. ويؤخذ منه: أن طلبهم الشفاعة يقع حين تنزل لهم الجنة. ووقع في أول حديث أبي نضرة عن أبي سعيد في مسلم رفعه «أنا أول من تنشق عنه الأرض» الحديث وفيه «فيفزع الناس ثلاث فزعات، فيأتون آدم» الحديث. قال القرطبي: كان ذلك يقع إذا جيء بهجهم، فإذا زفرت فزع الناس حينئذ وجثوا على ركبهم. اهـ.

قوله: (حتى يريحنا) في رواية مسلم «فيريحنا» وفي حديث ابن مسعود عند ابن حبان «إن الرجل ليلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول: يا رب أرحني ولو إلى النار» وفي رواية ثابت عن أنس «يطول يوم القيامة على الناس، فيقول بعضهم لبعض: انطلقوا بنا إلى آدم أبي البشر فليشفع لنا إلى ربنا فليقض بيننا» وفي حديث سلمان: «فإذا رأوا ما هم فيه قال بعضهم لبعض: اتتوا أباكم آدم».

قوله: (حتى يريحنا من مكاننا هذا) في رواية ثابت: «فليقض بيننا» وفي رواية حذيفة وأبي هريرة فيقولون «يا أبانا استفتح لنا الجنة».

قوله: (فيأتون آدم) وفي رواية شيبان: «فينطلقون حتى يأتوا آدم فيقولون أنت الذي» في رواية مسلم «يا آدم أنت أبو البشر»، وفي رواية همام وشيبان: «أنت أبو البشر»، وفي حديث حذيفة: «فيقولون يا أبانا».

قوله: (خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه) زاد في رواية همام: «وأسكنك جنته وعلمك أسماء كل شيء»، وفي حديث أبي هريرة: «وأمر الملائكة فسجدوا لك» وفي حديث أبي بكر: «أنت أبو البشر وأنت اصطفاك الله». قوله: (فاشفع لنا عند ربنا) في رواية مسلم «عند ربك» وكذا في حديث أبي بكر وأبي هريرة «اشفع لنا إلى ربك»، وزاد أبو هريرة «ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى ما بلغنا».

قوله: (لست هناك) قال عياض: قوله لست هناك كناية عن أن منزلته دون المنزلة المطلوبة قاله تواضعا وإكبارا لما يسألونه، قال: وقد يكون فيه إشارة إلى أن هذا المقام ليس لي بل لغيري. اهـ قلت: وقد وقع في رواية معبد بن هلال «فيقول لست لها» وكذا في بقية المواضع، وفي رواية حذيفة: «لست بصاحب ذاك» وهو يؤيد الإشارة المذكورة.

قوله: (ويذكر خطيئته) زاد مسلم «التي أصاب»، زاد همام في روايته «أكله من الشجرة». وقد نهي عنها»، وفي رواية هشام «فيذكر ذنبه فيستحي»، وفي رواية ابن عباس: «إني قد أخرجت بخطيئتي من الجنة»، وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد: «وإني أذنبت ذنبا فأهبطت به إلى الأرض» وفي رواية حذيفة وأبي هريرة معًا: «هل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم آدم»، وفي رواية عند سعيد بن منصور: «إني أخطأت وأنا في الفردوس فإن يغفر لي اليوم حسبي» وفي حديث أبي هريرة: «إن ربي غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيت، نفسي نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري».

قوله: (اثتوا نوحًا فيأتونه)، في رواية مسلم: «ولكن اثتوا نوحًا أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض. فيأتون نوحًا»، وفي رواية هشام: «فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض»، وفي حديث أبي بكر: «انطلقوا إلى أبيكم بعد أبيكم، إلى نوح، اثتوا عبدًا شاكرا»، وفي حديث

أبي هريرة: «اذهبوا إلى نوح، فيأتون نوحًا فيقولون: يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض، وقد سماك الله عبدًا شكورًا» وفي حديث أبي بكر «فينطلقون إلى نوح فيقولون: يا نوح اشفع لنا إلى ربك، فإن الله اصطفاك واستجاب لك في دعائك ولم يدع على الأرض من الكافرين ديارًا»، ويجمع بينهما بأن آدم سبق إلى وصفه بأنه أول رسول فخاطبه أهل الموقف بذلك، وقد استشكلت هذه الأولية بأن آدم نبي مرسل وكذا شيث وإدريس وهم قبل نوح، ومحصل الأجوبة عن الإشكال المذكور: أن الأولية مقيدة بقوله «أهل الأرض» لأن آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا إلى أهل الأرض، ويشكل عليه حديث جابر، ويجاب بأن بعثته إلى أهل الأرض باعتبار الواقع لصدق أنهم قومه بخلاف عموم بعثة نبينا محمد ﷺ لقومه ولغير قومه، أو الأولية مقيدة بكونه أهلك قومه، أو أن الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسلًا، وإلى هذا جنح ابن بطال في حق آدم، وتعقبه عياض بما صححه ابن حبان من حديث أبي ذر فإنه كالصريح في أنه كان مرسلًا، وفيه: التصريح بإنزال الصحف على شيث وهو من علامات الإرسال، وأما إدريس فذهبت طائفة إلى أنه: كان في بني إسرائيل وهو إلياس. ومن الأجوبة أن رسالة آدم كانت إلى بنيه وهم موحدون ليعلمهم شريعته، ونوح كانت رسالته إلى قوم كفار يدعوهم إلى التوحيد.

قوله: (فيقول: لست هناك، ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحيي ربه منها) في رواية هشام «ويذكر سؤال ربه ما ليس له به علم» وفي رواية شيان «سؤال الله»، وفي رواية معبد ابن هلال مثل جواب آدم لكن قال «وإنه كانت لي دعوة دعوت بها على قومي»، وفي حديث ابن عباس «فيقول ليس ذاكم عندي»، وفي حديث أبي هريرة «إني دعوت بدعوة أغرقت أهل الأرض» ويجمع بينه وبين الأول بأنه اعتذر بأمرين: أحدهما: نهى الله تعالى له أن يسأل ما ليس له به علم فخشي أن تكون شفاعته لأهل الموقف من ذلك، ثانيهما: أن له دعوة واحدة محققة الإجابة وقد استوفاهما بدعائه على أهل الأرض فخشي أن يطلب فلا يجاب. وقال بعض الشراح: كان الله وعد نوحًا أن ينجيهم وأهله، فلما غرق ابنه ذكر لربه ما وعده فقبل له: المراد من أهلك من آمن وعمل صالحًا فخرج ابنك منهم، فلا تسأل ما ليس لك به علم.

قوله: (اتتوا إبراهيم) في رواية مسلم: «ولكن اتتوا إبراهيم الذي اتخذه الله خليلاً» وفي رواية معبد بن هلال: «ولكن عليكم إبراهيم فهو خليل الله».

قوله: (فيأتونه) في رواية مسلم «فيأتون إبراهيم» زاد أبو هريرة في حديثه «فيقولون: يا إبراهيم أنت نبي الله وخليله من أهل الأرض، قم اشفع لنا إلى ربك» وذكر مثل ما لآدم قولاً وجواباً إلا أنه قال «قد كنت كذبت ثلاث كذبات» وذكرهن.

قوله: (فيقول لست هناك، ويذكر خطيئته) زاد مسلم «التي أصاب فيستحيي ربه منها» وفي حديث أبي بكر «ليس ذاكم عندي» وفي رواية همام «إني كنت كذبت ثلاث كذبات» زاد شيان في روايته «قوله إني سقيم» وقوله: ﴿فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾، وقوله لامرأته أخبريه أني أخوك وفي رواية عن أبي سعيد فيقول إني كذبت ثلاث كذبات، قال رسول الله ﷺ [ما منها كذبة إلا ما حل بها عن دين الله] «وما حل بمهمة بمعنى جادل وزنه ومعناه. ووقع في رواية حذيفة المقرونة «لست بصاحب ذاك، إنما كنت خليلاً من وراء وراء» وضبط بفتح الهمزة وبضمها، وصوب ابن دحية الفتح على أن الكلمة مركبة مثل شذر مذر، ومعناه: لم أكن في التقريب والإدلال بمنزلة الحبيب. قال صاحب التحرير: كلمة تُقال على سبيل التواضع، أي: لست في تلك الدرجة.

قال البيضاوي: الحق أن الكلمات الثلاث إنما كانت من معاريف الكلام، لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها استصغاراً لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها، لأن من كان أعرف بالله وأقرب إليه منزلة كان أعظم خوفاً.

قوله: (اتتوا موسى الذي كلمه الله) في رواية مسلم «ولكن اتتوا موسى» وزاد «وأعطاه التوراة»، وفي رواية معبد بن هلال «ولكن عليكم بموسى فهو كلم الله»، وفي رواية الإسماعيلي «عبدًا أعطاه الله التوراة وكلمه تكليماً»، زاد همام في روايته «وقربه نجياً»، وفي رواية حذيفة المقرونة «اعمدوا إلى موسى».

قوله: (فيأتونه) في رواية مسلم «فيأتون موسى فيقول»، وفي حديث أبي هريرة «فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالته وكلامه على الناس، اشفع لنا» فذكر مثل آدم قولاً وجواباً لكنه قال: «إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها».

قوله: (فيقول لست هناك) زاد مسلم «فيذكر خطيئته التي أصاب قتل النفس» وللإسماعيلي «فيستحيي ربه منها»، وفي رواية عند سعيد بن منصور «إني قتلت نفساً بغير نفس، وإن يغفر لي اليوم حسبي» وفي حديث أبي هريرة «إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها» وذكر مثل ما في آدم.

قوله: (اتوا عيسى) زاد مسلم «روح الله وكلمته»، وفي رواية هشام «عبد الله ورسوله وكلمته وروحه»، وفي حديث أبي بكر «فإنه كان يبرئ الأكمه والأبرص ويحيي الموتى».

قوله: (فيأتونه) في رواية مسلم «فيأتون عيسى فيقول: لست هناك» وفي حديث أبي هريرة «فيقولون: يا عيسى أنت رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وكلمت الناس في المهد صبياً، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟» فذكر مثل آدم قولاً وجواباً لكن قال: «ولم يذكر ذنباً» لكن في رواية الترمذي من حديث أبي نضرة عن أبي سعيد «إني عبدت من دون الله» وفي رواية أحمد والنسائي من حديث ابن عباس: «إني اتخذتُ إلهاً من دون الله» وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور نحوه وزاد «وإن يغفر لي اليوم حسبي».

قوله: (اتوا محمداً ﷺ) فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) في رواية مسلم «عبد غفر له إلخ» زاد ثابت «من ذنبه» وفي رواية هشام «غفر الله له» وفي رواية معتمر «انطلقوا إلى من جاء اليوم مغفوراً له ليس عليه ذنب» وفي رواية ثابت أيضاً «خاتم النبيين قد حضر اليوم، رأيتم لو كان متاع في وعاء قد ختم عليه أكان يقدر على ما في الوعاء حتى يفض الخاتم» وعند سعيد ابن منصور «فيرجعون إلى آدم فيقول رأيتم إلخ»، وفي حديث أبي بكر «ولكن انطلقوا إلى سيد ولد آدم فإنه أول من تنشق عنه الأرض» قال عياض: اختلفوا في تأويل قوله تعالى ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [التغ: 6]، قيل: المتقدم ما قبل النبوة والمتأخر العصمة. وقيل:

ما وقع عن سهو أو تأويل. وقيل: المتقدم ذنب آدم والمتأخر ذنب أمته، وقيل: المعنى أنه مغفور له غير مؤاخذ لو وقع، وقيل غير ذلك. قلت: واللائق بهذا المقام القول الرابع، وأما الثالث فلا يتأتى هنا، ويُستفاد من قول عيسى في حق نبينا هذا ومن قول موسى فيما تقدم «إني قتلت نفسيًا بغير نفس، وإن يغفر لي اليوم حسبي» مع أن الله قد غفر له بنص القرآن، التفرقة بين من وقع منه شيء ومن لم يقع شيء أصلاً، فإن موسى عليه السلام مع وقوع المغفرة له لم يرتفع إشفاقه من المؤاخذة بذلك، ورأى في نفسه تقصيراً عن مقام الشفاعة مع وجود ما صدر منه، بخلاف نبينا عليه السلام في ذلك كله، ومن ثم احتج عيسى بأنه صاحب الشفاعة؛ لأنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بمعنى أن الله أخبر أنه لا يؤاخذ به بذنوب لو وقع منه، وهذا من النقائص التي فتح الله بها في فتح الباري فله الحمد.

قوله: (فيأتوني) في رواية النضر بن أنس عن أبيه «حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: [إني لقائم أنتظر أمتي تعبر الصراط إذ جاء عيسى فقال: يا محمد هذه الأنبياء قد جاءتك يسألون لتدعو الله أن يفرق جمع الأمم إلى حيث يشاء لئلا ما هم فيه] فأفادت هذه الرواية: تعيين موقف النبي صلى الله عليه وسلم حيثئذ، وأن هذا الذي وصف من كلام أهل الموقف كله يقع عند نصب الصراط بعد تساقط الكفار في النار، وأن عيسى عليه السلام هو الذي يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم، وأن الأنبياء جميعاً يسألونه في ذلك. وقد أخرج الترمذي وغيره من حديث أبي بن كعب في نزول القرآن على سبعة أحرف وفيه [وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلي فيه الخلق حتى إبراهيم عليه السلام] ووقع في رواية معبد بن هلال [فيأتوني فأقول: أنا لها أنا لها] زاد عقبه بن عامر عند ابن المبارك في الزهد [فيأذن الله لي فأقوم، فيثور من مجلسي أطيب ريح شمها أحد] وفي حديث سلمان بن أبي بكر ابن أبي شيبة [يأتون محمداً فيقولون: يا نبي الله أنت الذي فتح الله بك وختم، وغفر لك ما تقدم وما تأخر، وجئت في هذا اليوم آمناً وترى ما نحن فيه، فقم فاشفع لنا إلى ربنا. فيقول: أنا صاحبكم، فيجوش الناس حتى ينتهي إلى باب الجنة] وفي رواية معتمر [فيقول: أنا صاحبها].

قوله: (على ربي) زاد همام [في داره فيؤذن لي] والإذن له إنما هو في دخول الدار وهي الجنة، وأضيفت إلى الله تعالى إضافة تشريف، قيل الحكمة في انتقال النبي ﷺ من مكانه إلى دار السلام أن أرض الموقف لما كانت مقام عرض وحساب كانت مكان مخافة وإشفاق، ومقام الشافع يناسب أن يكون في مكان إكرام، ومن ثم يستحب أن يتحرى للدعاء المكان الشريف لأن الدعاء فيه أقرب للإجابة. اهـ

قلت: وتقدم في بعض طرقه أن من جملة سؤال أهل الموقف استفتاح باب الجنة. وقد ثبت في (صحيح مسلم) أنه أول من يستفتح باب الجنة، وفي رواية علي ابن زيد عن أنس عند الترمذي [فأخذ حلقة باب الجنة فأقعقعها فيقال: من هذا؟ فأقول: محمد، فيفتحون لي ويرحبون، فأخر ساجدًا] وفي رواية ثابت عن أنس عند مسلم [فيقول الخازن: من؟ فأقول: محمد، فيقول: بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك] وله من رواية عن أنس رفعه: [أنا أول من يقرع باب الجنة] وفي رواية قتادة عن أنس: [آتي باب الجنة فأستفتح فيقال: من هذا؟ فأقول: محمد، فيقال: مرحبًا بمحمد]، وفي حديث سلمان: [فيأخذ بحلقة الباب وهي من ذهب فيقرع الباب فيقال: من هذا؟ فيقول: محمد، فيفتح له حتى يقوم بين يدي الله فيستأذن في السجود فيؤذن له] وفي حديث أبي بكر الصديق: [فيأتي جبريل ربه فيقول ائذن له].

قوله: (إذا رأيته وقعت له ساجدًا) في رواية أبي بكر: [فآتي تحت العرش فأقع ساجدًا لربي] وفي رواية لابن حبان عن أنس: [فيتجلى له الرب ولا يتجلى لشيء قبله] وفي حديث أبي ابن كعب عند أبي يعلى رفعه: [يعرفني الله نفسه، فأسجد له سجدة يرضى بها عني، ثم أمتدحه بمدحة يرضى بها عني].

قوله: (فيدعني ما شاء الله) زاد مسلم [أن يدعني] وكذا في رواية هشام، وفي حديث عبادة بن الصامت [فإذا رأيت ربي خررت له ساجدًا شاكرًا له] وفي رواية معبد بن هلال: [فأقوم بين يديه فيلهمني محامد لا أقدر عليها الآن فأحمده بتلك المحامد، ثم أخرج له ساجدًا] وفي حديث أبي بكر الصديق: [فينطلق إليه جبريل فيخبر ساجدًا قدر جمعة].

قوله: (ثم يقال لي ارفع رأسك) في رواية مسلم [فيقال يا محمد]، وفي رواية النضر بن أنس [فأوحى الله إلى جبريل أن اذهب إلى محمد فقل له ارفع رأسك] فعلى هذا فالمعنى يقول لي على لسان جبريل.

قوله: (وسل تعطه وقل بسمع واشفع تشفع) في رواية مسلم بغير واو، وسقط من أكثر الروايات [وقل بسمع] وفي حديث أبي بكر [فيرفع رأسه فإذا نظر إلى ربه خر ساجداً قدر جمعة] وفي حديث سلمان [فينادي يا محمد ارفع رأسك وسل تعط واشفع تشفع وادع تجب].

قوله: [أرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني] وفي رواية هشام [يعلمني] وفي رواية ثابت [بمحمداً لم يحمده بها أحد قبلي، ولا يحمده بها أحد بعدي] وفي حديث سلمان [يفتح الله له من الثناء والتحميد والتمجيد ما لم يفتح لأحد من الخلائق] وكأنه ﷺ يلهم التحميد قبل سجوده وبعده، وفيه [ويكون في كل مكان ما يليق به] وقد ورد ما لعله يفسر به بعض ذلك لا جميعه، ففي النسائي و(مصنف عبد الرزاق) و(معجم الطبراني) من حديث حذيفة رفعه قال: [يجمع الناس في صعيد واحد فيقال: يا محمد، فأقول: لبيك وسعديك والخير في يديك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك وبك وإليك تباركت وتعاليت سبحانك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك] زاد عبد الرزاق [سبحانك رب البيت] فذلك قوله: ﷻ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا [الأنبياء: 79]. قال ابن منده في كتاب الإيثار: هذا حديث مجمع على صحته إسناده وثقة رواته.

قوله: [فيحد لي حداً] أي: يُبين لي في كل طور من أطوار الشفاعة حداً أقف عنده فلا أتعداه، مثل أن يقول شفعتك فيمن أخل بالجماعة، ثم فيمن أخل بالصلاة، ثم فيمن شرب الخمر، ثم فيمن زنى وعلى هذا الأسلوب، كذا حكاه الطيبي، والذي يدل عليه سياق الأخبار أن المراد به تفضيل مراتب المخرجين في الأعمال الصالحة كما عند أحمد عن يحيى القطان عن قتادة في هذا الحديث بعينه، وكما تقدم في رواية عن أنس في كتاب الإيثار بلفظ [يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة] وفي رواية ثابت عند أحمد [فأقول: أي رب أمتي

أمتي، فيقول: أخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة [ثم ذكر نحو ما تقدم، وقال: [مثقال ذرة] ثم قال: [مثقال حبة من خردل]. وفي طريق النضر بن أنس قال: [فشفعت في أمتي أن أخرج من كل تسعة وتسعين إنسانًا واحدًا، فما زلت أتردد على ربي لا أقوم منه مقامًا إلا شفعت] وفي حديث سلمان: [فيشفع في كل من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة ثم شعيرة ثم حبة من خردل فذلك المقام المحمود].

قوله: (ثم أخرجهم من النار) وهنا إشكال قوي، وقد أجاب عنه عياض وتبعه النووي وغيره: بأنه قد وقع في حديث حذيفة المقرون بحديث أبي هريرة بعد قوله [فيأتون محمدًا فيقوم ويؤذن له] أي في الشفاعة [وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبني الصراط يمينًا وشمالًا فيمر أولكم كالهرق] الحديث. قال عياض: فهذا يتصل الكلام، لأن الشفاعة التي لجأ الناس إليه فيها هي الإراحة من كرب الموقف، ثم تحيي الشفاعة في الإخراج، وقد وقع في حديث أبي هريرة الأمر باتباع كل أمة ما كانت تعبد، ثم تميز المنافقين من المؤمنين، ثم حلول الشفاعة بعد وضع الصراط والمروء عليه، فكان الأمر باتباع كل أمة ما كانت تعبد هو أول فصل القضاء والإراحة من كرب الموقف، قال: وبهذا تجتمع متون الأحاديث وتترتب معانيها. اهـ قلت: فكان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر، وسيأتي بقيته وفيه [حتى يحيي الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفاً وفي جانبي الصراط كلاليب مأمورة بأخذ من أمرت به، فمخدوش ناج ومكدوش في النار] فظهر منه أنه أول ما يشفع ليقضي بين الخلق، وأن الشفاعة فيمن يخرج من النار ممن سقط تقع بعد ذلك، وقد وقع ذلك صريحاً في حديث ابن عمر بلفظ: [إن الشمس تدنو حتى يبلغ العرق نصف الأذن، فيينا هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد فيشفع ليقضي بين الخلق، فيمشي حتى يأخذ بحلقة الباب، فيومئذ يبعث الله مقامًا محمودًا يحمده أهل الجمع كلهم] وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى: [ثم أمتدحه بمدحة يرضى بها عني، ثم يؤذن لي في الكلام، ثم تمر أمتي على الصراط وهو منصوب بين ظهراي جهنم فيمرون] وفي حديث ابن عباس عند أحمد [فيقول عز وجل: يا محمد ما تريد أن أصنع في أمتك؟ فأقول: يا رب عجل

حسابهم] وفي رواية عن ابن عباس عند أحمد وأبي يعلى: [فأقول أنا لها، حتى يأذن الله لمن يشاء ويرضى، فإذا أراد الله أن يفرغ من خلقه نادى مناد: أين محمد وأمة] الحديث.

وأجاب القرطبي عن أصل الإشكال: بأن في قوله آخر حديث أبي زرعة عن أبي هريرة بعد قوله ﷺ [فأقول يا رب أمتي أمتي، فيقال: أدخل من أمتك من الباب الأيمن من أبواب الجنة من لا حساب عليه ولا عذاب] قال: في هذا ما يدل على أن النبي ﷺ يشفع فيما طلب من تعجيل الحساب، فإنه لما أذن له في إدخال من لا حساب عليه دل على تأخير من عليه حساب ليحاسب، وفي حديث الصور الطويل عند أبي يعلى: [فأقول يا رب وعدتني الشفاعة فشفعني في أهل الجنة يدخلون الجنة، فيقول الله: وقد شفعتك فيهم وأذنت لهم في دخول الجنة] قلت: وفيه إشعار بأن العرض والميزان وتطاير الصحف يقع في هذا الموطن، ثم ينادي المنادي: ليتبع كل أمة من كانت تعبد، فيسقط الكفار في النار، ثم يميز بين المؤمنين والمنافقين بالامتحان بالسجود عند كشف الساق، ثم يؤذن في نصب الصراط والمرور عليه، فيطفأ نور المنافقين فيسقطون في النار أيضًا، ويمر المؤمنون عليه إلى الجنة، فمن العصاة من يسقط ويوقف بعض من نجا عند القنطرة للمقاصة بينهم ثم يدخلون الجنة. قوله (ثم أعود فأقع ساجدا مثله في الثالثة أو الرابعة) في رواية هشام [فأحد لهم حدا فأدخلهم الجنة، ثم أرجع ثانيًا فأستأذن] إلى أن قال [ثم أحد لهم حدًا ثالثًا فأدخلهم الجنة ثم أرجع]. وعند أحمد عن قتادة: [ثم أعود الرابعة فأقول: يا رب ما بقي إلا من حبسه القرآن] ولم يشك بل جزم بأن هذا القول يقع في الرابعة. ووقع في رواية معبد بن هلال عن أنس: أن الحسن حدث معبدًا بعد ذلك بقوله [فأقوم الرابعة وفيه قول الله له [ليس ذلك لك] وأن الله يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وإن لم يعمل خيرًا قط. فعلى هذا فقوله [حبسه القرآن] يتناول الكفار وبعض العصاة ممن ورد في القرآن في حقه التخليد، ثم يخرج العصاة في القبضة وتبقى الكفار، ويكون المراد بالتخليد في حق العصاة المذكورين البقاء في النار بعد إخراج من تقدمهم.

قوله (إلا من حبسه القرآن، وكان قتادة يقول عند هذا: أي وجب عليه الخلود) في رواية همام «إلا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود» كذا أبيهم قائل أي: وجب «وتبين من رواية أبي عوانة أنه قتادة أحد رواة. وفي رواية سعيد عند أحمد بعد قوله إلا من حبسه القرآن» قال: فحدثنا أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: [فيخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة] الحديث، وفي رواية معبد بن هلال بعد روايته عن أنس من روايته عن الحسن البصري عن أنس قال [ثم أقوم الرابعة فأقول أي رب ائذن لي فيمن قال لا إله إلا الله، فيقول لي ليس ذلك لك] فذكر بقية الحديث في إخراجهم، وقد تمسك به بعض المبتدعة في دعواهم أن من دخل النار من العصاة لا يخرج منها لقوله تعالى ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ [التة: 23]. وأجاب أهل السنة: بأنها نزلت في الكفار، وعلى تسليم أنها في أعم من ذلك فقد ثبت تخصيص الموحدين بالإخراج، ولعل التأيد في حق من يتأخر بعد شفاعة الشافعين حتى يخرجوا بقبضة أرحم الراحمين، فيكون التأيد مؤقتاً، وقال عياض: استدل بهذا الحديث مَنْ جوز الخطايا على الأنبياء كقول كل من ذكر فيه ما ذكر، وأجاب عن أصل المسألة بأنه لا خلاف في عصمتهم من الكفر بعد النبوة وكذا قبلها على الصحيح، وكذا القول في الكبيرة، ويلتحق بها ما يزري بفاعله من الصغائر، وكذا القول في كل ما يقدح في الإبلاغ من جهة القول، واختلفوا في الفعل فمنعه بعضهم حتى في النسيان، وأجاز الجمهور السهو لكن لا يحصل التماذي، واختلفوا فيما عدا ذلك كله من الصغائر، فذهب جماعة من أهل النظر إلى عصمتهم منها مطلقاً، وأولوا الأحاديث والآيات الواردة في ذلك بضروب من التأويل، ومن جملة ذلك: أن الصادر عنهم إما أن يكون بتأويل من بعضهم أو بسهو أو بإذن، لكن خشوا أن لا يكون ذلك موافقاً لمقامهم فأشفقوا من المؤاخذه أو المعاتبة، قال: وهذا أرجح المقالات، وليس هو مذهب المعتزلة وإن قالوا بعصمتهم مطلقاً؛ لأن مترعهم في ذلك التكفير بالذنوب مطلقاً ولا يجوز على النبي الكفر، ومترعنا أن أمة النبي مأمورة بالاعتداء به في أفعاله فلو جاز منه وقوع المعصية للزم الأمر بالشيء الواحد والنهي عنه في حالة واحدة وهو باطل. ثم قال عياض: وجميع ما ذكر في حديث الباب لا يخرج عما قلناه لأن أكل آدم من الشجرة كان

عن سهو، وطلب نوح نجاه ولده كان عن تأويل، ومقالات إبراهيم كانت معاريف وأراد بها الخير، وقتل موسى كان كافراً. اهـ

وقوله فيه: (فذهبنا معنا بثابت البناني إليه يسأله) قال ابن التين: فيه تقديم الرجل الذي هو من خاصة العالم ليسأله.

وفي قوله: « فإذا هو في قصره » قال ابن التين: فيه اتخاذ القصر لمن كثرت ذريته.

قوله: (وهو متوار في منزل أبي خليفة) هو حجاج بن عتاب العبدي البصري والد عمير بن أبي خليفة، سمى البخاري في (تاريخه).

قوله: (وهو جميع) أي: مجتمع العقل وهو إشارة إلى أنه كان حيث لم يدخل في الكبر الذي هو مظنة تفرق الذهن، وحدوث اختلاط الحفظ.

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (1/3/53-59) و(61-65): قوله ﷺ: [يجمع الله الناس يوم القيامة فيهتمون لذلك] وفي رواية (فيلهمون) فمعنى الأولى: أنهم يعتنون بسؤال الشفاعة وزوال الكرب الذي هم فيه، ومعنى الثانية: أن الله تعالى يلهمهم سؤال ذلك، والإلهام؛ أن يلقي الله تعالى في النفس أمراً يحمل على فعل الشيء أو تركه. والله أعلم.

قوله ﷺ في الناس: [أنهم يأتون آدم ونوحاً وباقي الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم فيطلبون شفاعتهم فيقولون: لسنا هناكم، ويذكرون خطاياهم] إلى آخره. اعلم أن العلماء من أهل الفقه والأصول وغيرهم اختلفوا في جواز المعاصي على الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وقد لخص القاضي رَحِمَهُ اللهُ مقاصد المسألة فقال: لا خلاف أن الكفر عليهم بعد النبوة ليس بجائز بل هم معصومون منه، واختلفوا فيه قبل النبوة، والصحيح أنه لا يجوز، وأما المعاصي فلا خلاف أنهم معصومون من كل كبيرة، وكذلك لا خلاف أنهم معصومون من الصغائر التي تزرى بفاعلها وتحط منزلته وتسقط مروءته، واختلفوا في وقوع غيرها من الصغائر منهم، فذهب معظم الفقهاء والمحدثين والمتكلمين من السلف والخلف إلى جواز

وقوعها منهم وحجتهم ظواهر القرآن والأخبار وذهب جماعة من أهل التحقيق والنظر من الفقهاء والمتكلمين من أئمتنا إلى عصمتهم من الصغائر كعصمتهم من الكبائر، وأن منصب النبوة يجلب عن موافقتها وعن مخالفة الله تعالى عمدًا، وتكلموا على الآيات والأحاديث الواردة في ذلك وتأولوها، وأن ما ذكر عنهم من ذلك إنما هو فيما كان منهم على تأويل أو سهو أو من إذن من الله تعالى في أشياء أشفقوا من المؤاخذه بها وأشياء منهم قبل النبوة، وهذا المذهب هو الحق لما قدمناه، ولأنه لو صح ذلك منهم لم يلزمنا الاقتداء بأفعالهم وإقرارهم وكثير من أقوالهم، ولا خلاف في الاقتداء بذلك، وانظر هذه الخطايا التي ذكرت للأنبياء من أكل آدم عليه الصلاة والسلام من الشجرة ناسيًا، ومن دعوة نوح عليه السلام على قوم كفار، وقتل موسى عليه السلام الكافر لم يؤمر بقتله، ومدافعة إبراهيم عليه السلام الكفار بقول عرض به هو فيه من وجه صادق، وهذه كلها في حق غيرهم ليست بذنوب، لكنهم أشفقوا منها إذ لم تكن عن أمر الله تعالى، وعتب على بعضهم فيها لقدر منزلتهم من معرفة الله تعالى. هذا آخر كلام القاضي عياض رحمته الله والله أعلم.

قوله: [في آدم خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه] هو من باب إضافة التشریف.

قوله: [اتوا إبراهيم الذي اتخذه الله خليلًا] قال القاضي عياض رحمته الله: أصل الخلّة الاختصاص والاستصفاء وقيل: أصلها الانقطاع إلى من خاللت، مأخوذ من الخلّة وهي الحاجة، فسمى إبراهيم بذلك؛ لأنه قصر حاجته على ربه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. وقيل: (الخلّة) صفاء المودة التي توجب تخلل الأسرار. وقيل معناها: المحبة والإلطف. هذا كلام القاضي، وقال ابن الأنباري: الخليل: معناه المحب الكامل المحبة، والمحبوب: الموفي بحقيقة المحبة اللذان ليس في حبهما نقص ولا خلل، قال الواحدي: هذا القول هو الاختيار؛ لأن الله عزَّ وجلَّ خليل إبراهيم وإبراهيم خليل الله، ولا يجوز أن يُقال الله تعالى خليل إبراهيم من الخلّة التي هي الحاجة. اهـ.

قوله عليه السلام [إن كل واحد من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم يقول: لست هناكم، أو لست لها] قال القاضي عياض: هذا يقولونه تواضعًا وإكبارًا لما يسألونه. قال: وقد تكون إشارة من كل واحد منهم إلى أن هذه الشفاعة وهذا المقام ليس له بل لغيره، وكل واحد منهم يدل

على الآخر حتى انتهى الأمر إلى صاحبه، قال: ويحتمل أنهم علموا أن صاحبها محمد ﷺ معيناً وتكون إحالة كل واحد منهم على الآخر على تدريج الشفاعة في ذلك إلى نبينا محمد ﷺ، قال: وفيه تقديم ذوي الأسنان والآباء على الأبناء في الأمور التي لها بال، قال: وأما مبادرة النبي ﷺ لذلك إجابته لدعوتهم فلتحققه ﷺ أن هذه الكرامة والمقام له ﷺ خاصة. أهـ والحكمة في أن الله تعالى ألهمهم سؤال آدم ومن بعده صلوات الله وسلامه عليهم في الابتداء، ولم يلهموا سؤال نبينا محمد ﷺ هي - والله أعلم - إظهار فضيلة نبينا محمد ﷺ، فإنهم لو سألوه ابتداء لكان يحتمل أن غيره يقدر على هذا ويحصله، وأما إذا سألوا غيره من رسل الله تعالى وأصفياه فامتنعوا ثم سألوه فأجاب وحصل غرضهم؛ فهو النهاية في ارتفاع المنزلة وكمال القرب وعظيم الإدلال والأنس. وفيه تفضيله ﷺ على جميع المخلوقين من الرسل والادميين والملائكة؛ فإن هذا الأمر العظيم وهي الشفاعة العظمى لا يقدر على الإقدام عليه غيره ﷺ وعليهم أجمعين. قوله ﷺ في موسى ﷺ: [الذي كلمه الله تكليماً] هذا بإجماع أهل السنة على ظاهره، وأن الله تعالى كلم موسى حقيقة كلاماً سمعه يغير واسطة، ولهذا أكد بالمصدر، والكلام صفة ثابتة لله تعالى لا يشبه كلام غيره.

قوله ﷺ: (اتتوا محمدًا ﷺ عبدًا قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) هذا مما اختلف العلماء في معناه. قال القاضي: قيل: المتقدم ما كان قبل النبوة والمتأخر عصمتك بعدها، وقيل: المراد به ذنوب أمته ﷺ، قلت: فعلى هذا يكون المراد الغفران لبعضهم أو سلامتهم من الخلود في النار. وقيل: المراد ما وقع منه ﷺ عن سهو. وتأويل حكاه الطبري واختاره القشيري، وقيل: ما تقدم لأبيك آدم وما تأخر من ذنوب أمتك. وقيل: المراد أنه مغفور لك غير مؤاخذ بذنب لو كان. وقيل: هو تنزيهه له من الذنوب ﷺ. والله أعلم.

قوله ﷺ: [فيأتوني فاستأذن على ربي فيؤذن لي] قال القاضي عياض رَحِمَهُ اللهُ: معناه - والله أعلم - فيؤذن لي في الشفاعة الموعود بها والمقام المحمود الذي ادخره الله تعالى له، وأعلمه أنه يبعثه فيه، قال القاضي: وجاء في حديث أنس وحديث أبي هريرة ابتداء النبي ﷺ بعد

سجوده وحمده والإذن له في الشفاعة بقوله (أمتي أمتي) وقد جاء في حديث حذيفة بعد هذا في الحديث نفسه قال [فيأتون محمدًا ﷺ فيقوم ويؤذن له، وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط يمينًا وشمالًا فيمر أولهم كالبرق] وساق الحديث، وبهذا يتصل الحديث؛ لأن هذه هي الشفاعة التي لجأ الناس إليه فيها وهي الإراحة من الموقف، والفصل بين العباد، ثم بعد ذلك حلت الشفاعة في أمته ﷺ وفي المذنبين، وحلت الشفاعة للأنبياء والملائكة وغيرهم صلوات الله وسلامه عليهم كما جاء في الأحاديث الأخرى، وجاء في الأحاديث المتقدمة في الرؤية وحشر الناس اتباع كل أمة ما كانت تعبد، ثم تمييز المؤمنين من المنافقين، ثم حلول الشفاعة ووضع الصراط فيحتمل أن الأمر باتباع الأمم ما كانت تعبد هو أول الفصل والإراحة من هول الموقف، وهو أول المقام المحمود، وأن الشفاعة التي ذكر حلولها هي الشفاعة في المذنبين على الصراط، وهو ظاهر الأحاديث وأنها لنبينا محمد ﷺ ولغيره كما نص عليه في الأحاديث، ثم ذكر بعدها الشفاعة فيمن دخل النار، وبهذا تجتمع متون الحديث وتترتب معانيها إن شاء الله تعالى. أهـ

قوله ﷺ: [ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن] أي: وجب عليه الخلود. وبين مسلم رحمه الله أن قوله (أي وجب عليه الخلود) هو تفسير قتادة الراوي، وهذا التفسير صحيح، ومعناه: من أخبر القرآن أنه مخلد في النار وهم الكفار كما قال الله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ وفي هذا: دلالة لمذهب أهل الحق وما أجمع عليه السلف أنه لا يخلد في النار أحد مات على التوحيد. والله أعلم.

قوله ﷺ: [ثم آتية فأقول يا رب] معنى (آتية) أي: أعود إلى المقام الذي قمت فيه أولاً وسألت، وهو مقام الشفاعة.

قوله ﷺ: [فيقال: انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من إيمان فأخرجوه منها فأنطلق فأفعل] ثم قال ﷺ بعده [فيقال: انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه] ثم قال ﷺ [فيقال لي انطلق فمن كان في قلبه أدنى أدنى مثقال

حبة من خردل من إيمان فأخرجه [أما الثاني والثالث فاتفقت الأصول على أنه (فأخرجه) بضميره هو وحده. فمن روى (فأخرجوه) يكون خطاباً للنبي ﷺ ومن معه من الملائكة. وفي هذا الحديث دلالة لمذهب السلف وأهل السنة ومن وافقهم من المتكلمين في أن الإيمان يزيد وينقص، ونظائره في الكتاب والسنة كثيرة.

وقوله (هذا حديث أنس الذي أنبأنا به فخرجنا من عنده فلما كنا بظهر الجبان قلنا: لو ملنا إلى الحسن فسلمنا عليه وهو مستخف في دار أبي خليفة، قال: فدخلنا عليه فسلمنا عليه وقلنا: يا أبا سعيد جئناك من عند أخيك أبي حمزة فلم نسمع بمثل حديث حدثناه في الشفاعة قال: هيه، فحدثناه الحديث، قال: هيه، قلنا: ما زادنا، قال: حدثنا به منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع، ولقد ترك منه شيئاً ما أدري أنسي الشيخ أو كره أن يحدثكم فتكلموا، قلنا له: حدثنا، فضحك وقال: خلق الإنسان من عجل، ما ذكرت لكم هذا إلا وأنا أريد أن أحدثكموه: [ثم أرجع إلى ربي في الرابعة فأحمده بتلك المحامد، ثم أخر له ساجداً، فيقال لي: يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع لك وسل تعط، واشفع تشفع فأقول: يا رب ائذن لي فيمن قال: لا إله إلا الله قال: ليس ذلك لك أو قال: ليس ذلك إليك، ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لأخرجن من قال: لا إله إلا الله] قال: فأشهد على الحسن أنه حدثنا به أنه سمع أنس بن مالك أراه قال: قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع) هذا الكلام فيه فوائد كثيرة فلهذا نقلت المتن بلفظه مطولاً ليعرف مُطالعه مقاصده.

أما قوله: (بظهر الجبان) أي بظاهرها وأعلاها المرتفع منها. قال أهل اللغة: الجبان والجبانة هما الصحراء ويسمى بهما المقابر، لأنها تكون في الصحراء، وهو من تسمية الشيء باسم موضعه.

وقوله: (ملنا إلى الحسن) يعني عدلنا، وهو الحسن البصري. وقوله (وهو مستخف) يعني متغيباً خوفاً من الحجاج بن يوسف.

وقوله: (قال: هيه) قال أهل اللغة: يقال في استزادة الحديث (إيه) ويُقال (هيه) بالهاء بدل الهمزة، قال الجوهري: تقول للرجل إذا استزدته من حديث أو عمل (إيه) بكسر الهمزة.

وأما قوله: (وهو يومئذ جميع) أي: مجتمع القوة والحفظ.

وقوله (فضحك) فيه: أنه لا بأس بضحك العالم بحضرة أصحابه إذا كان بينه وبينهم أنس، ولم يخرج بضحكه إلى حد يعد تركاً للمروءة.

وقوله (فضحك وقال: خلق الإنسان من عجل) فيه: جواز الاستشهاد بالقرآن في مثل هذا الموطن، وقد ثبت في (الصحيح) مثله من فعل رسول الله ﷺ لما طرق فاطمة وعلياً عليهما السلام ثم انصرف وهو يقول ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [الكهف: 54] ونظائر هذا كثيرة.

وقوله ﷺ: [أئذن لي فيمن قال لا إله إلا الله، قال: ليس ذلك لك ولكن وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي وأخرجني مَنْ قَالَ لا إله إلا الله] معناه: لأفضلن عليهم بإخراجهم من غير شفاعاة، كما في الحديث [شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين]. وأما قوله عَزَّ وَجَلَّ (وجبريائي) أي: عظمتي وسلطاني أو قهري.

فوائد الحديث:

- 1- عصمة الأنبياء من الكبائر مطلقاً، ومن الصغائر كذلك.
- 2- فيه: دلالة لمذهب أهل الحق وما أجمع عليه السلف أنه لا يخلد في النار أحد مات على التوحيد.
- 3- فيه: دلالة لمذهب السلف وأهل السنة وَمَنْ وافقهم من المتكلمين في أن الإيمان يزيد وينقص.
- 4- إثبات الشفاعات لرسول الله ﷺ، وأولها وأجلها شفاعته في الخلائق أجمعين.

5- تفضيل محمد ﷺ على جميع الخلق؛ لأن الرسل والأنبياء والملائكة أفضل ممن سواهم، وقد ظهر فضله في هذا المقام عليهم، قال القرطبي: ولو لم يكن في ذلك إلا الفرق بين من يقول نفسي نفسي وبين من يقول أمي أمي لكان كافياً.

6- الرد على الخوارج والمعتزلة وأمثالهم المخالفون في المسائل السابقة.

7- أن نوحاً أول رسول بعثه الله تعالى، وأن إبراهيم خليل الله، وأن موسى كلمه الله حقيقة.

8- ينبغي للعالم وكبير المجلس أن يكرم فضلاء الداخلين عليه ويميزهم بمزيد إكرام في المجلس وغيره.

9- تقديم ذوي الأسنان والآباء على الأبناء في الأمور التي لها بال.

10- لا بأس بضحك العالم بحضرة أصحابه إذا كان بينه وبينهم أنس، ولم يخرج بضحكه إلى حد يعد تركاً للمروءة.

11- جواز الاستشهاد بالقرآن في موطن التعجب والتندر وغيره.

12- تفضيل الأنبياء المذكورين فيه على مَنْ لم يذكر فيه لتأهلهم لذلك المقام العظيم دون من سواهم، وقد قيل: إنما اختص المذكورون بذلك لمزايا أخرى لا تتعلق بالتفضيل، فآدم لكونه والد الجميع، ونوح لكونه الأب الثاني، وإبراهيم للأمر باتباع ملته، وموسى لأنه أكثر الأنبياء تبعاً، وعيسى لأنه أولى الناس بنبينا محمد ﷺ كما ثبت في الحديث الصحيح. ويحتمل أن يكونوا اختصوا بذلك لأنهم أصحاب شرائع عمل بها من بين من ذكر أولاً ومن بعده.

13- أن مَنْ طلب من كبير أمراً مهماً أن يقدم بين يدي سؤاله وصف المسئول بأحسن صفاته وأشرف مزاياه ليكون ذلك أدعى لإجابته لسؤاله.

14- أن المسئول إذا لم يقدر على تحصيل ما سئل يعتذرياً يقبل منه ويدل على مَنْ يظن أنه يكمل في القيام بذلك فالدال على الخير كفاعله، وأنه يشي على المدلول عليه بأوصافه المقتضية لأهليته، ويكون أدعى لقبول عذره في الامتناع.

15- العمل بالعام قبل البحث عن المخصص أخذاً من قصة نوح في طلبه نجاة ابنه.

16- أن الناس يوم القيامة يستصحبون حالهم في الدنيا من التوسل إلى الله تعالى في حوائجهم بأنبيائهم، والباعث على ذلك الإلهام كما تقدم في صدر الحديث.

17- أنهم يستشير بعضهم بعضاً ويجمعون على الشيء المطلوب، وأنهم يغطى عنهم بعض ما علموه في الدنيا لأن في السائلين من سمع هذا الحديث ومع ذلك فلا يستحضر أحد منهم أن ذلك المقام يختص به نبينا ﷺ، إذ لو استحضروا ذلك لسألوه من أول وهلة ولما احتاجوا إلى التردد من نبي إلى نبي، ولعل الله تعالى أنساهم ذلك للحكمة التي تترب عليه من إظهار فضل نبينا ﷺ.

18- جواز إطلاق الغضب على الله والمراد به ما يظهر من انتقامه ممن عصاه، وما يشاهده أهل الموقف من الأهوال التي لم يكن مثالها ولا يكون، كذا قرره النووي. وقال غيره: المراد بالغضب لازمه وهو إرادة إيصال السوء للبعض، وقول آدم ومن بعده «نفسي نفسي» أي نفسي هي التي تستحق أن يشفع لها.

الحديث التاسع

عَنْ نَضْرِ بْنِ حَزْنٍ رضي الله عنه قَالَ: افْتَخَرُ أَهْلُ الْإِبِلِ وَالشَّاةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [بُعِثَ مُوسَى عليه السلام وَهُوَ رَاعِي غَنَمٍ، وَبُعِثَ دَاوُدَ عليه السلام وَهُوَ رَاعِي غَنَمٍ، وَبُعِثْتُ وَأَنَا أَرْعَى غَنَمًا لِأَهْلِي بِأَجْيَادٍ] (السنن الكبرى 6/396).

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَرِّ الظَّهْرَانِ نَجْنِي الْكَبَاثَ، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: [عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ] قَالُوا: أَكُنْتَ تَرْعَى الْغَنَمَ؟ قَالَ [وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا] البخاري (3406).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ [مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى الْغَنَمَ] فَقَالَ أَصْحَابُهُ: وَأَنْتَ؟ فَقَالَ: [نَعَمْ، كُنْتُ أَرْعَاهَا عَلَى قَرَارِيطَ لِأَهْلِ مَكَّةَ] البخاري (2262).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: [مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَاعِي غَنَمٍ] قَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ: وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: [وَأَنَا كُنْتُ أَرْعَاهَا لِأَهْلِ مَكَّةَ بِالْقَرَارِيطِ] قَالَ سُؤِيدٌ: يَعْنِي كُلَّ شَاةٍ بِقِيرَاطٍ. ابن ماجه (2140).

شرح الحديث

قال الحافظ ابن حجر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (4/ 516): قوله: (بمر الظهران) مكان معروف على مرحلة من مكة. قوله: (نجني) أي: نقتطف.

قوله: (فقل: أكنت ترعى الغنم)؟ في السؤال اختصار والتقدير: أكنت ترعى الغنم حتى عرفت أطيب الكباث؟ لأن راعي الغنم يكثر تردده تحت الأشجار لطلب المرعى منها والاستظلال تحتها، وأفاد ابن التين عن الداودي: أن الحكمة في اختصاصها بذلك لكونها لا تتركب فلا تزهو نفس راكبها، قال: وفيه إباحة أكل ثمر الشجر الذي لا يملك، قال ابن بطال: كان هذا في أول الإسلام عند عدم الأقوات، فإذا أغنى الله عباده بالحنطة أو الحبوب الكثيرة وسعة الرزق فلا حاجة بهم إلى ثمر الأراك. قلت: إن أراد بهذا الكلام الإشارة إلى كراهة تناوله فليس بمسلم، ولا يلزم من وجود ما ذكر منع ما أبيح بغير ثمن، بل كثير من أهل الورع لهم رغبة في مثل هذه المباحات أكثر من تناول ما يشتري والله أعلم. تكملة: أخرج البيهقي هذا الحديث في كتاب «الدلائل» عن يحيى بن بكير بسنده إلى جابر فذكر هذا الحديث وقال في آخره «وقال إن ذلك كان يوم بدر يوم جمعة لثلاث عشرة بقيت من رمضان».

قوله: [على قراريط لأهل مكة] في رواية ابن ماجه [كنت أرحاها لأهل مكة بالقراريط] قال سويد أحد رواة: يعني كل شاة بقيراط، يعني القيراط الذي هو جزء من الدينار أو الدرهم، قال إبراهيم الحربي: «قراريط» اسم موضع بمكة ولم يرد القراريط من الفضة،

وصوبه ابن الجوزي تبعًا لابن ناصر وخطأ سويدًا في (تفسيره)، لكن رجح الأول؛ لأن أهل مكة لا يعرفون بها مكانًا يُقال له قراريط. وأما ما رواه النسائي من حديث نصر بن حزن قال «افتخر أهل الإبل وأهل الغنم، فقال رسول الله ﷺ: [بعث موسى وهو راعي غنم، وبعث داود وهو راعي غنم، وبعثتُ وأنا أرعى غنم أهلي بجياد] فزعم بعضهم: أن فيه ردًا لتأويل سويد بن سعيد؛ لأنه ما كان يرعى بالأجرة لأهله فيتعين أنه أراد المكان فعبر تارة بجياد وتارة بقراريط. وليس الرد يجيد إذ لا مانع من الجمع بين أن يرعى لأهله بغير أجره ولغيرهم بأجرة، أو المراد بقوله «أهلي» أهل مكة فيتحد الخبران ويكون في أحد الحديثين بين الأجرة وفي الآخر بين المكان فلا ينافي ذلك والله أعلم. وقال بعضهم: لم تكن العرب تعرف القيراط الذي هو من النقد، ولذلك جاء في (الصحيح) [يستفتحون أرضًا يذكر فيها القيراط] وليس الاستدلال لما ذكر من نفي المعرفة بواضح.

قال العلماء: الحكمة في إلهام الأنبياء من رعي الغنم قبل النبوة أن يحصل لهم التمرن برعيها على ما يكلفونه من القيام بأمر أمتهم، ولأن في مخالطتها ما يحصل لهم الحلم، والشفقة لأنهم إذا صبروا على رعيها وجمعها بعد تفرقها في المرعى، ونقلها من مسرح إلى مسرح ودفع عدوها من سبع وغيره كالسارق، وعلموا اختلاف طباعها وشدة تفرقها مع ضعفها، واحتياجها إلى المعاهدة؛ ألقوا من ذلك الصبر على الأمة، وعرفوا اختلاف طباعها وتفاوت عقولها فجبروا كسرهما ورفقوا بضعيفها، وأحسنوا التعاهد لها فيكون تحملهم لمشقة ذلك أسهل مما لو كلفوا القيام بذلك من أول وهلة لما يحصل لهم من التدريج على ذلك برعي الغنم، وخصت الغنم بذلك لكونها أضعف من غيرها، ولأن تفرقها أكثر من تفرق الإبل والبقر لإمكان ضبط الإبل والبقر بالربط دونها في العادة المألوفة، ومع أكثرية تفرقها فهي أسرع انقيادًا من غيرها. وفي ذكر النبي ﷺ لذلك بعد أن علم كونه أكرم الخلق على الله ما كان عليه من عظيم التواضع لربه والتصريح بمتمته عليه وعلى إخوانه من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر الأنبياء.

قال السندي في شرح (ستن ابن ماجه): قوله: [إلا راعي غنم] اسم فاعل من الرعي، ولعل ذلك؛ لأن الغنم أكثر من المواشي انتشارًا وضعفًا فراعيتها يكون أقدر لجمع المتفرق وأعرف بتديره ويكون أرق قلبًا يراعي الضعيف وجمع المتفرق (بالقراريط) جمع قيراط على أن ياء بدل من الواو وهو من أجزاء الدينار وهو نصف عشره في أكثر البلاد وأهل الشام يجعلونه جزءا من أربعة وعشرين.

فوائد الحديث،

- 1- ما كان عليه النبي ﷺ من عظيم التواضع لربه.
- 2- تصريحه بمنن الله عز وجل عليه وعلى إخوانه من الأنبياء أن لم يضع النبوة في أبناء الدنيا والمترفين منهم
- 3- رعي الغنم مهنة شريفة مباركة امتنها أشرف الخلق.
- 4- إباحة أكل ثمر الشجر الذي لا يملك.
- 5- الحكمة في رعاية الأنبياء للغنم؛ ليأخذوا أنفسهم بالتواضع، وتعتاد قلوبهم الخلوة، ويترقوا من سياستها إلى سياسة الأمم.

الحديث العاشر

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: [مَرَزْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِبَيْتِ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ رَجُلًا أَدَمَ طَوَالًا جَعْدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ، وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَجُلًا مَرْبُوعًا مَرْبُوعَ الْخَلْقِ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ سَبِطَ الرَّأْسِ، وَرَأَيْتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَالْذَّجَالَ فِي آيَاتٍ أَرَاهُنَّ اللَّهُ إِيَّاهُ ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مَرْيَمَ مِنْ لِقَائِهِ﴾ [التجدة: 23]. [البخاري (3239) ومسلم (240)].

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [لَيْلَةَ أُسْرِي بِبَيْتِ يَاسِينَ رَأَيْتُ مُوسَى وَإِذَا هُوَ رَجُلٌ ضَرْبُ رَجُلِ الرَّأْسِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ، وَرَأَيْتُ عِيسَى فَإِذَا هُوَ رَجُلٌ رُبْعَةٌ أَخْمَرُ كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْ دِيَّاسٍ، وَأَنَا أَشْبَهُ وَلَدَ إِبْرَاهِيمَ ﷺ بِهِ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِإِنَاءَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا لَبَنٌ وَفِي

الآخر خمر، فقال: اشرب أيهما شئت. فأخذت اللبن فشربته، فقال جبريل: الحمد لله الذي هداك للفطرة ولو أخذت الخمر غوث أمتك [البخاري (3394) و(3437) و(4709)].

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: [لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي الْحَجْرِ وَقُرَيْشٍ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَايَ فَسَأَلْتُنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ لَمْ أَتِبْهَا، فَكُرِبْتُ كُرْبَةً مَا كُرِبْتُ مِثْلَهُ قَطُّ. قَالَ: فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ، مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ، وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ؛ فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ يُصَلِّي فَإِذَا رَجُلٌ ضَرْبٌ جَعْدٌ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَاءَ، وَإِذَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَائِمٌ يُصَلِّي أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهاً عُرْوَةً بَنُ مَسْعُودِ الثَّقَفِيِّ، وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ قَائِمٌ يُصَلِّي أَشَبَّ النَّاسِ بِهِ صَاحِبُكُمْ - يَعْنِي نَفْسَهُ -، فَحَانَتْ الصَّلَاةُ فَأَمَتُّهُمْ فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ قَائِلٌ: يَا مُحَمَّدُ، هَذَا مَالِكُ النَّارِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، فَالْتَفَتُ إِلَيْهِ فَبَدَأَنِي بِالسَّلَامِ]. مسلم (251).

معاني الكلمات

(ضَرْبٌ) أي: نحيف.

(آدَمَ) الأذمة لون بين البياض والسواد، والمراد شديد السمرة.

(رَجُلٌ) أي: دهن الشعر مسترسل؛ وقيل: غير جعد.

(شَنْوَاءَ) حي من اليمن ينسبون إلى شنوءة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك ابن نصر بن الأزد، ولقب شنوءة لشان كان بينه وبين أهله، والنسبة إليه شنوئي، قال ابن قتيبة: سُمِّيَ بذلك من قولك: رجل فيه شنوءة أي تقرز، والتقرز التباعد من الأدناس، قال الداودي: رجال الأزد معروفون بالطول.

(جَعْدًا) قال النووي: الجعودة في صفة موسى جعودة الجسم وهو اكتنازه واجتماعه لا جعودة الشعر لأنه جاء أنه كان رجل الشعر.

(رَبْعَةٌ) وهو المربع، والمراد أنه ليس بطويل جدا ولا قصير جدا بل وسط.

(ديّاس) والديّاس في اللغة السرب، ويُطلق أيضًا على الكن، والحمام من جملة الكن. والمراد من ذلك وصفه بصفاء اللون ونضارة الجسم وكثرة ماء الوجه حتى كأنه كان في موضع كن فخرج منه وهو عرقان.

(بِإِيلِيَاءَ) هي مدينة بيت المقدس، وهو ظاهر في أن عرض ذلك عليه ﷺ وقع وهو في بيت المقدس.

(غَوَتْ أَمَّتُكَ) معناه: ضلت وانهمكت في الشر.

شرح الحديث

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ (36 / 10): قوله ﷺ [وأنا أشبه ولد إبراهيم به] أي: الخليل ﷺ، وزاد مسلم في رواية عن جابر: [ورأيتُ جبريل فإذا أقرب الناس به شبهًا دحية].

قوله: [ولو أخذت الخمر غوت أمتك] قال ابن عبد البر: يحتمل أن يكون ﷺ نفر من الخمر؛ لأنه تفرس أنها ستحرم لأنها كانت حيثيذ مباحة، ولا مانع من افتراق مباهين مشتركين في أصل الإباحة في أن أحدهما سيحرم والآخر تستمر إباحته. اهـ قلت: ويحتمل أن يكون نفر منها لكونه لم يعتد شربها فوافق بطبعه ما سيقع من تحريمها بعد، حفظًا من الله تعالى له ورعاية، واختار اللبن لكونه مألوفًا له، سهلًا طيبًا طاهرًا، سائغًا للشاربين، سليم العاقبة، بخلاف الخمر في جميع ذلك. والمراد بالفطرة هنا الاستقامة على الدين الحق.

وقوله: [غوت أمتك] يحتمل أن يكون أخذه من طريق الفأل، أو تقدم عنده علم بترتب كل من الأمرين وهو أظهر.

قوله: (إن النبي ﷺ أتى ليلة أسري به بإيلياء بقدهين من خمر ولبن، فنظر إليهما فأخذ اللبن فقال له جبريل: الحمد لله الذي هداك للفطرة، لو أخذت الخمر غوت أمتك) فألهمه الله تعالى اختيار اللبن، لما أراده سُبحَانَهُ وَتَعَالَى من توفيق هذه الأمة، واللفظ بها، فله الحمد والمنة.

وقول جبريل عليه السلام: (أصبت الفطرة) أظهر الأقوال فيه: أن الله تعالى أعلم جبريل أن النبي عليه السلام إن اختار اللبن كان كذا، وإن اختار الخمر كان كذا. وأما الفطرة فالمراد بها هنا الإسلام والاستقامة.

وقوله: (الحمد لله) فيه: استحباب حمد الله عند تجدد النعم، وحصول ما كان الإنسان يتوقع حصوله، واندفاع ما كان يخاف وقوعه. والله أعلم.

قال الإمام النووي رحمته الله (1/2/226-228 و232 و238): قوله عليه السلام: [موسى آدم طوال كأنه من رجال شنوءة وقال: عيسى جعد مربع] أما (طوال) فمعناه طويل. وأما (شنوءة) وهي قبيلة معروفة. قال ابن قتيبة في (أدب الكاتب): سموا بذلك من قولك رجل فيه شنوءة أي تقزز قال: ويُقال: سموا بذلك لأنهم تشانوا وتباعدوا وقال الجوهري: الشنوءة التقزز وهو التباعد من الأدناس ومنه أزد شنوءة وهم حي من اليمن ينسب إليهم. وأما قوله عليه السلام: (مربع) فقال أهل اللغة: هو الرجل بين الرجلين في القامة ليس بالطويل البائن ولا بالقصير الحقير. وأما قوله عليه السلام في عيسى عليه السلام أنه: (جعد) وفي أكثر الروايات في صفته: (سبط الرأس) فقال العلماء: المراد بالجعد هنا جعودة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وليس المراد جعودة الشعر. وأما الجعد في صفة موسى عليه السلام فقال صاحب التحرير فيه معنيان أحدهما ما ذكرناه في عيسى عليه السلام وهو اكتناز الجسم والثاني جعودة الشعر قال: والأول أصح. والمعنيان فيه جائزان وتكون جعودة الشعر على المعنى الثاني ليست جعودة القبط بل معناها أنه بين القبط والسبط. والله أعلم. والسَّيْطُ قال أهل اللغة: الشعر السبط هو المسترسل ليس فيه تكسر ويقال في الفعل منه سبط شعره.

قوله عليه السلام: [وأري مالكا خازن النار] ومعناه: أري النبي عليه السلام مالكا، وقد ثبت في (صحيح البخاري) في هذا الحديث [ورأيت مالكا] وفيه فوائد يتنبه بها على غيره والله أعلم.

قوله عليه السلام: [وأري مالكا خازن النار والدجال في آيات أراهن الله إياه] فلا تَكُنْ في مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ عليه السلام قال: كان قتادة يفسرها أن نبي الله عليه السلام قد لقي موسى عليه السلام هذا الاستشهاد بقوله

تعالى ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ﴾ هو من استدلال بعض الرواة. وأما تفسير قتادة فقد وافقه عليه جماعة منهم مجاهد والكلبي والسدي، وعلى مذهبهم معناه فلا تكن في شك من لقائك موسى. وذهب كثيرون من المحققين من المفسرين وأصحاب المعاني إلى أن معناها فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب وهذا مذهب ابن عباس ومقاتل والزجاج وغيرهم.

قوله ﷺ في صفة عيسى ﷺ: (إذا رُبعة أحر كأنها خرج من ديباس) يعني: حمامًا، وأما (الديباس) فسرّه الراوي بالحمام، والمعروف عند أهل اللغة أن الديباس هو السرب، وهو أيضا الكن قال الهروي في هذا الحديث: قال بعضهم: الديباس هنا هو الكن أي كأنه مخدر لم ير شمسًا، وقال بعضهم: المراد به السرب ومنه دمسته إذا دفتته. وقال الجوهرى في (صحاحه): في هذا الحديث قوله (خرج من ديباس) يعني: في نضارته، وكثرة ماء وجهه كأنه خرج من كن؛ لأنه قال في وصفه كأن رأسه يقطر ماء. وأما وصف عيسى صلوات الله عليه وسلامه في رواية أبي هريرة ﷺ: بأنه أحر، ووصفه في رواية ابن عمر ﷺ بعدها: بأنه آدم، والآدم الأسمر. وقد روى البخاري عن ابن عمر ﷺ أنه أنكر رواية أحر وحلف: أن النبي ﷺ لم يقله يعني، وأنه اشتبه على الراوي فيجوز أن يتأول الأحمر على الآدم، ولا يكون المراد حقيقة الأدمة والحمرة بل ما قاربها. والله أعلم.

قوله ﷺ: [فكربت كربة ما كربت مثله قط] وهو الكرب أو الغم أو الهم أو الشيء.

قوله ﷺ: [وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء صلوات الله عليهم فإذا موسى ﷺ قائم يُصلي، وإذا عيسى بن مريم ﷺ قائم يُصلي، وإذا إبراهيم ﷺ قائم يصلي فحانت الصلاة فأمتهم] قال القاضي عياض رَحِمَهُ اللهُ: وقد تكون الصلاة هنا بمعنى الذكر والدعاء وهي من أعمال الآخرة. قال القاضي: فإن قيل: كيف رأى موسى ﷺ يصلي في قبره، وصلى النبي ﷺ بالأنبياء في بيت المقدس ووجدهم على مراتبهم في السموات وسلموا عليه ورحبوا به؟ فالجواب: أنه محتمل أن تكون رؤيته موسى في قبره عند الكتيب الأحمر كانت قبل صعود النبي ﷺ إلى السماء وفي طريقه إلى بيت المقدس، ثم وجد موسى قد سبقه إلى السماء. ويحتمل أنه ﷺ

رأى الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وصلى بهم على تلك الحال لأول ما رأهم ثم سألوهم ورحبوا به، أو يكون اجتماعه بهم وصلاته، ورؤيته موسى بعد انصرافه ورجوعه عن سدره المنتهى. والله أعلم.

هواند الحديث،

1- استحباب حمد الله عند تجدد النعم، وحصول ما كان الإنسان يتوقع حصوله، واندفاع ما كان يخاف وقوعه.

2- دين الأنبياء واحد.

3- شرف النبي ﷺ على الخلق أجمعين لإمامته لأفضلهم وهم الأنبياء في الصلاة.

الحديث الحادي عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ حُرَّةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، وَإِنْ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا سَتِيرًا، وَكَانَ يَغْتَسِلُ وَخَدَهُ، لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَاءً مِنْهُ، فَأَذَاهُ مَنْ آذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا: مَا يَسْتَرُ هَذَا التَّسْتُرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ يَجْلِيهِ إِمَّا بَرَصٌ وَإِمَّا أَذْرَةٌ وَإِمَّا آفَةٌ. وَإِنَّ اللَّهَ أَرَادَ أَنْ يُبَرِّتَهُ مِمَّا قَالُوا لِمُوسَى؛ فَخَلَا يَوْمًا وَخَدَهُ، فَذَهَبَ يَغْتَسِلُ، فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ، ثُمَّ اغْتَسَلَ، فَلَمَّا فَرَّغَ أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا، وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا بِثَوْبِهِ، فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ الْحَجَرَ، فَجَعَلَ يَقُولُ: ثَوْبِي حَجَرٌ.. ثَوْبِي حَجَرٌ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَرَأَوْهُ غُرْبَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ، فَقَالُوا: وَاللَّهِ مَا بِمُوسَى مِنْ بَأْسٍ، وَأَبْرَأَهُ مِمَّا يَقُولُونَ، وَقَامَ الْحَجَرُ، فَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَلَبِسَهُ، وَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا بِعَصَاهُ، فَوَاللَّهِ إِنَّ بِالْحَجَرِ لَنَدَبًا مِنْ أَثَرِ ضَرْبِهِ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيبًا﴾ [الْأَنْعَامُ: 69]. [البخاري (3404)،

والترمذي وقال: حسن صحيح.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: (كَانَ مُوسَى عليه السلام رَجُلًا حَيًّا. قَالَ: فَكَانَ لَا يُرَى مُتَجَرِّدًا. قَالَ: فَقَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ: إِنَّهُ آدَرُ. قَالَ: فَاغْتَسَلَ عِنْدَ مُوَيْهِ، فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ، فَانْطَلَقَ الْحَجَرُ يَسْعَى، وَاتَّبَعَهُ بِعَصَاهُ يَضْرِبُهُ؛ ثَوْبِي حَجَرٌ.. ثَوْبِي حَجَرٌ، حَتَّى وَقَفَ عَلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَنَزَلَتْ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ [الْجُرُثُ: 69]. مسلم (4373).

معاني الكلمات:

(أَذَرَهُ) هي انتفاخ في الخصية. (بَرَصٌ) مرض بالجلد. (آفَةٌ) داء.

(طَفِقَ) بدأ وشرع.

(نَدَبًا) الأثر.

(وجيهاً) ذا جاه ومنزلة.

شرح الحديث:

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (1/ 460): قوله [كانت بنو إسرائيل] أي: جماعة منهم يغتسلون عراة متجردين، وكان هذا جائزاً في شرعهم، وإلا لما أقرهم موسى على ذلك، وأما هو عليه السلام فكان حياً؛ فكان يغتسل وحده أخذاً بالأفضل.

قوله: [عدا بثوبه] أي: جرى به، وخاطبه ثوبي حجر، فأجراه مجرى مَنْ يعقل لكونه فرّ بثوبه، فانتقل عنده من حكم الجهاد إلى حكم الحيوان فناداه، فلما لم يعطه ضربه.

قوله: [فراوه عرياناً] ظاهر في أنهم رأوا عورته (موضع الاتهام).

قوله: [ثوبي يا حجر] أي: أعطني، وإنما خاطبه؛ لأنه أجراه مجرى مَنْ يعقل لكونه فرّ بثوبه فانتقل عنده من حكم الجهاد إلى حكم الحيوان فناداه، فلما لم يعطه ضربه. وقيل: يحتمل أن يكون موسى أراد بضربه إظهار المعجزة بتأثير ضربه فيه، ويحتمل أن يكون عن وحي.

قوله: (لندب) وهو الأثر.

قوله: (لا يرى من جلده شيء استحياء منه) هذا يشعر بأن اغتسال بني إسرائيل عراة بمحضر منهم كان جائزاً في شرعهم. وإنما اغتسل موسى وحده استحياء.

قوله (فخلا يوماً وحده فوضع ثيابه) وظاهره أنه دخل الماء عرياناً. وفي رواية عن أنس عند أحمد في هذا الحديث: [إن موسى كان إذا أراد أن يدخل الماء لم يلق ثوبه حتى يوارى عورته في الماء].

قوله: (عدا بثوبه) أي: مضى مسرعاً.

قوله: (ثوبي حجر.. ثوبي حجر) أي: أعطني ثوبي، أو رد ثوبي.

قوله (وأبرأه مما يقولون) في رواية عن أبي هريرة: [فقاتل بنو إسرائيل: قاتل الله الأفاكين وكانت براءته]

قوله (ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً) وعند ابن مردويه عن أبي هريرة الجزم بست ضربات. وفي الحديث جواز المشي عرياناً للضرورة، وقال ابن الجوزي: لما كان موسى في خلوة وخرج من الماء فلم يجد ثوبه تبع الحجر بناء على أن لا يصادف أحداً وهو عريان، فاتفق أنه كان هناك قوم فاجتاز بهم، كما أن جوانب الأنهار وإن خلت غالباً لا يؤمن وجود قوم قريب منها، فبُني الأمر على أنه لا يراه أحد لأجل خلاء المكان، فاتفق رؤية مَنْ رآه. والذي يظهر أنه استمر يتبع الحجر على ما في الخبر حتى وقف على مجلس لبني إسرائيل كان فيهم من قال فيه ما قال. وبهذا تظهر الفائدة، وإلا فلو كان الوقوف على قوم منهم في الجملة لم يقع ذلك الموقع.

وقد روى «أحمد بن منيع في مسنده» والطبري وابن أبي حاتم بإسناد قوي عن ابن عباس عن علي قال: «صعد موسى وهارون الجبل، فمات هارون، فقال بنو إسرائيل لموسى: أنت قتلت، كان ألين لنا منك وأشد حباً فأذوه بذلك، فأمر الله الملائكة فحملته فمرت به على مجالس بني إسرائيل، فعلموا بموته» قال الطبري: يحتمل أن يكون هذا المراد بالأذى في قوله ﴿لَا

تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى ﴿٩٦﴾ [الأنبياء: 96] قلت: وما في الصحيح أصح من هذا، لكن لا مانع أن يكون للشيء سببان فأكثر كما تقدم تقريره غير مرة. اهـ

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (4/32): إنه يجوز كشف العورة في موضع الحاجة في الخلوة، وذلك كحالة الاغتسال وحال البول ومعاشرة الزوجة ونحو ذلك، فهذا كله جائز فيه التكشف في الخلوة، وأما بحضرة الناس فيحرم كشف العورة في كل ذلك. قال العلماء: والتستر بمئزر ونحوه في حال الاغتسال في الخلوة أفضل من التكشف، والتكشف جائز مدة الحاجة في الغسل ونحوه والزيادة على قدر الحاجة حرام على الأصح. والله أعلم. وموضع الدلالة من هذا الحديث أن موسى ﷺ اغتسل في الخلوة عرياناً، وهذا يتم على قول من يقول من أهل الأصول أن شرع من قبلنا شرع لنا. والله أعلم.

قوله ﷺ: [كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سوء بعض] يحتمل أن هذا كان جائزاً في شرعهم، وكان موسى ﷺ يتركه تنزهًا واستحياباً وحياء ومروءة، ويحتمل أنه كان حراماً في شرعهم كما هو حرام في شرعنا، وكانوا يتساهلون فيه كما يتساهل فيه كثيرون من أهل شرعنا. والسوءة هي العورات سُميت بذلك؛ لأنه يسوء صاحبها كشفها. والله أعلم.

قوله ﷺ: [فطفق بالحجر ضرباً] معناه: جعل وأقبل وصار ملتزماً لذلك، ويجوز أن يكون أراد موسى ﷺ بضرب الحجر إظهار معجزة لقومه بأثر الضرب في الحجر، ويحتمل أنه أوحى إليه أن يضربه لإظهار المعجزة.

قوله: (أنه آدر) وهو عظيم الخصيتين. وطفق ضرباً أي: جعل يضرب. وأما النذب فأصله أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد.

وقوله: (ثوبي حجر) أي: دع ثوبي يا حجر. اهـ

قال شارح الترمذي: قوله ﴿يَكَايِبُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ أي: لا تؤذوا نبيكم كما آذى بنو إسرائيل موسى وهو قولهم إنه آدر ﴿فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا

قَالُوا ﴿ أَي: فطهره الله عما قالوا فيه ﴾ ﴿ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً ﴾ أَي: كريماً ذا جاه وقدر. ومما أُوذِيَ به نبينا ﷺ أنه قسم قسمًا فقال رجل هذه قسمة ما أريد بها وجه الله. فغضب النبي ﷺ من ذلك. وقال: [يرحم الله موسى لقد أُوذِيَ بأكثر من هذا فصبر] رواه البخاري.

ونقل ابن كثير (3/ 499): عن ابن عباس، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (في قوله ﴿ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ قال: صعد موسى وهارون الجبل، فمات هارون رضي الله عنه، فقال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: أنت قتلتَه؛ كان ألين لنا منك، وأشد حياءً، فأذوه من ذلك، فأمر الله الملائكة فحملته، فمروا على مجالس بني إسرائيل، فتكلمت بموته، فما عرف موضع قبره إلا الرُحَم؛ وإن الله جعله أصم أبكم) قال ابن جرير: وجائز أن يكون هذا هو المراد بالأذى، وجائز أن يكون الأول هو المراد، فلا قول أولى من قول الله عَزَّ وَجَلَّ. اهـ.

فوائد الحديث:

- 1- جواز الغسل عرياناً في الخلوة، وإن كان ستر العورة أفضل، وبهذا قال جماهير العلماء.
- 2- جواز كشف العورة في موضع الحاجة في الخلوة، وذلك كحالة الاغتسال وحال البول، ومعاشرة الزوجة ونحو ذلك.
- 3- جواز المشي عرياناً لضرورة.
- 4- جواز النظر إلى العورة عند الضرورة الداعية لذلك من مداواة أو براءة من عيب، كما لو ادعى أحد الزوجين على الآخر البرص ليفسخ النكاح فأنكر.
- 5- فيه: أن الأنبياء في خلقهم وخلقهم على غاية الكمال متزهون عن النقائص في الخلق والخلق، سالمون من العاهات والمعائب.
- 6 - فيه: أن من نسب نبياً من الأنبياء إلى نقص في خلقته فقد آذاه، ويخشى على فاعله من الكفر.

7- فيه: معجزتين ظاهرتين لموسى ﷺ إحداهما: مشى الحجر بثوبه إلى ملا بني إسرائيل،

والثانية: حصول الندب في الحجر.

8- فيه: أن الأدمي يغلب عليه طباع البشر؛ لأن موسى علم أن الحجر ما سار بثوبه إلا

بأمر من الله، ومع ذلك عامله معاملة مَنْ يعقل حتى ضربه. ويحتمل أنه أراد بيان معجزة أخرى لقومه بتأثير الضرب بالعصا في الحجر.

9- وجود التمييز في الجهاد كالحجر ونحوه ومثله تسليم الحجر بمكة وحنين الجذع

ونظائره.

10- فيه: ما ابتلى به الأنبياء والصالحون من أذى السفهاء والجهال وصبرهم عليهم،

وجعل الله العاقبة لهم على مَنْ آذاهم.

الحديث الثاني عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: [اِخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى؛ فَقَالَ لَهُ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَخْرَجْتَكَ خَطِيئَتَكَ وَذُرِّيَّتَكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَأَشَقَيْتَهُمْ؟ قَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اضْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَاتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَخَطَّ لَكَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ، ثُمَّ تَلَوْنِي عَلَى أَمْرِ قَدَرَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً؟] فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: [فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى ثَلَاثًا] [البخاري (3409) و(6614) و(7515)].

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [اِخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عِنْدَ رَبِّهِمَا فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى. قَالَ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ، ثُمَّ أَهْبَطْتَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ؟ فَقَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اضْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ، وَأَعْطَاكَ الْأَلْوَاخَ فِيهَا نَبِيَّانُ كُلُّ شَيْءٍ، وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا، فَبِكُمْ وَجَدْتَ اللَّهُ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ؟ قَالَ مُوسَى: بِأَرْبَعِينَ عَامًا. قَالَ آدَمُ: فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا: وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَنَوَى؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: أَتَلَوْنِي عَلَى أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَتَبَهُ اللَّهُ

عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً؟] قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى] مسلم (4795) وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وأحمد، ومالك.

معاني الكلمات:

(اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى) أي: التقيا إما بأرواحهما أو بأشخاصهما.

(اِصْطَفَاكَ) أي: اختصك وأثرك بذلك.

(قَدَّرَهُ اللَّهُ عَلَيَّ) المراد بالتقدير هنا: الكتابة في اللوح المحفوظ، وفي صحف التوراة والأرواحها.

شرح الحديث:

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ (11/ 515-520): قوله [احتج آدم وموسى]، في رواية [تحتاج]، وفي رواية [حج آدم وموسى] وعليها شرح الطيبي فقال: معنى قوله [حج آدم وموسى] غلبه بالحجة. وقوله بعد ذلك: [قال موسى: أنت آدم.. الخ] توضيح لذلك، وتفسير لما أجمل، وقوله في آخره [فحج آدم وموسى] تقرير لما سبق وتأكيد له، وفي رواية [عند ربهما] وفي رواية [التقى آدم وموسى] وفي رواية [لقى آدم موسى]، وفي حديث عمر [لقي موسى آدم]، وأما أبو داود فلفظه [قال موسى: يا رب أرني آدم].

وقد اختلف العلماء في وقت هذا اللفظ؛ فقيل: يحتمل أنه في زمان موسى فأحيا الله له آدم معجزة له فكلمه، أو كشف له عن قبره فتحدثا، أو أراه الله روحه كما أرى النبي ﷺ ليلة المعراج أرواح الأنبياء، أو أراه الله له في المنام ورؤيا الأنبياء وحي ولو كان يقع في بعضها ما يقبل التعبير كما في قصة الذبيح، أو كان ذلك بعد وفاة موسى فالتقيا في البرزخ أول ما مات موسى فالتقت أرواحهما في السماء، وقد وقع في حديث عمر لما قال موسى: أنت آدم؟ قال له: من أنت؟ قال: أنا موسى، وأن ذلك لم يقع بعد وإنما يقع في الآخرة؛ والتعبير عنه في الحديث بلفظ الماضي لتحقق وقوعه. وذكر ابن الجوزي احتمال التقائهما في البرزخ، واحتمال أن يكون

ذلك ضرب مثل والمعنى: لو اجتمعوا لقالا ذلك، ونُحْصِ موسى بالذكر لكونه أول نبي بعث بالتكاليف الشديدة، قال: وهذا وإن احتمل لكن الأول أولى، قال: وهذا مما يجب الإيمان به لثبوته عن خبر الصادق وإن لم يطلع على كيفية الحال، وليس هو بأول ما يجب علينا الإيمان به، وإن لم نقف على حقيقة معناه كعذاب القبر ونعيمه، ومتى ضاقت الحيل في كشف المشكلات لم يبق إلا التسليم. وقال ابن عبد البر: مثل هذا عندي يجب فيه التسليم ولا يوقف فيه على التحقيق لأننا لم نؤت من جنس هذا العلم إلا قليلاً.

قوله: [أنت أبونا] في رواية [أنت الناس]، وكذا في حديث عمر [أنت آدم أبو البشر].

قوله: [خيتنا وأخرجتنا من الجنة] في رواية [أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة] وفي رواية مالك: [أنت الذي أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة] ومعنى أغويت: كنت سبباً لغواية من غوى منهم، وهو سبب بعيد إذ لو لم يقع الأكل من الشجرة لم يقع الإخراج من الجنة، ولو لم يقع الإخراج ما تسلط عليهم الشهوات والشيطان المسبب عنها الإغواء، والغى ضد الرشد وهو الانهماك في غير الطاعة، ويُطلق أيضاً على مجرد الخطأ يُقال: غوى أي أخطأ صواب ما أمر به. وفي رواية أبي سلمة: [أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنبك] وعند أحمد [أنت الذي أدخلت ذريتك النار] والقول فيه كالقول في أغويت، وفي رواية [فأهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض] وأوله عنده [أنت الذي خلقك الله بيده واسجد لك ملائكته] وفي رواية [ونفخ فيك من روحه] ولم يقل [واسجد لك ملائكته] وفي رواية [يا آدم خلقك الله بيده، ثم نفخ فيك من روحه، ثم قال لك كن فكن، ثم أمر الملائكة فسجدوا لك، ثم قال لك ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 35]. فنهاك عن شجرة واحدة فعصيت]، وفي رواية [أنت آدم الذي خلقك الله بيده]، وفي حديث عمر بعد قوله [أنت آدم؟ قال: نعم. قال: أنت الذي نفخ الله فيك من روحه وعلمك الأسماء كلها وأمر الملائكة فسجدوا لك؟ قال: نعم. قال: فلم أخرجتنا ونفسك من الجنة؟]، وفي لفظ [فوالله لولا ما فعلت ما دخل أحد من ذريتك النار] وهذا يشعر بأن جميع ما ذكر في

هذه الروايات محفوظ، وأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر. وقوله: [أنت آدم؟] استفهام تقرير، وإضافة الله خلق آدم إلى يده في الآية إضافة تشريف وكذا إضافة روحه إلى الله، والنفخ بمعنى الخلق أي خلق فيك الروح، ومعنى قوله: [أخرجتنا] كنت سببًا لإخراجنا كما تقدم تقريره.

وقوله: [أغويتنا وأهلكتنا] من إطلاق الكل على البعض، بخلاف أخرجتنا فهو على عمومته، ومعنى قوله: أخطأت وعصيت ونحوهما فعلت خلاف ما أمرت به، وأما قوله: [خبيتنا] من الخيبة فالمراد به الحرمان، وقيل: هي كأغويتنا من إطلاق الكل على البعض، والمراد من يجوز منه وقوع المعصية، ولا مانع من حمله على عمومته، والمعنى: أنه لو استمر على ترك الأكل من الشجرة لم يخرج منها، ولو استمر فيها لولد له فيها وكان ولده سكان الجنة على الدوام، فلما وقع الإخراج فأتاه أهل الطاعة من ولده استمرار الدوام في الجنة، وإن كانوا إليها يتقلون، وفات أهل المعصية تأخر الكون في الجنة مدة الدنيا وما شاء الله من مدة العذاب في الآخرة إما مؤقتًا في حق الموحدين وإما مستمرًا في حق الكفار؛ فهو حرمان نسبي.

قوله: [فقال له آدم: يا موسى اصطفاك الله بكلامه، وخط لك بيده] في رواية [أنت موسى الذي أعطاك الله علم كل شيء، واصطفاك على الناس برسالته]، وفي رواية زاد [وقربك نجيا، وأعطاك الألواح فيها بيان كل شيء]، وفي رواية [اصطفاك الله برسالته، واصطفاك لنفسه، وأنزل عليك التوراة]، وفي حديث عمر قال: [أنا موسى]. قال: نبي بني إسرائيل؟ قال: نعم. قال: أنت الذي كلمك الله من وراء حجاب ولم يجعل بينك وبينه رسولًا من خلقه؟ قال: نعم.

قوله [أتلومني على أمر قدر الله عليّ] في رواية [فكيف تلومني على أمر كتبه الله أو قدره الله عليّ] ولم يذكر المدة، وفي رواية [فكم تجد في التوراة أنه كتب على العمل الذي عملته قبل أن أخلق؟ قال: بأربعين سنة. قال: فكيف تلومني عليه؟] وفي رواية زاد [فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى؟ قال: نعم]، وفي رواية عند أحمد [فهل وجدت فيها - يعني الألواح أو التوراة

- أني أهبط، وفي رواية [أفليس تجد فيما أنزل الله عليك أنه سيخرجني منها قبل أن يدخلنيها؟ قال: بلى] وفي رواية [ألم تعلم أن الله قدر هذا علي قبل أن يخلقني] وفي رواية [فوجدته كتب علي قبل أن يخلقني؟ قال: نعم] وفي رواية [فتلومني في شيء كتبه الله علي قبل خلقي] وفي حديث عمر قال: [فلم تلومني على شيء سبق من الله تعالى فيه القضاء] ووقع في حديث أبي سعيد الخدري [أتلومني على أمر قدره علي قبل أن يخلق السماوات والأرض] والجمع بينه وبين الرواية المقيدة بأربعين سنة حملها على ما يتعلق بالكتابة، وحمل الأخرى على ما يتعلق بالعلم، وقال ابن التين: يحتمل أن يكون المراد بالأربعين سنة ما بين قوله تعالى ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30] إلى نفخ الروح في آدم، وأجاب غيره أن ابتداء المدة وقت الكتابة في الألواح و آخرها ابتداء خلق آدم، وقال ابن الجوزي: المعلومات كلها قد أحاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها، ولكن كتابتها وقعت في أوقات متفاوتة، وقد ثبت في (صحيح مسلم) [أن الله قدر المقادير قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة] فيجوز أن تكون قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه بأربعين سنة، ويجوز أن يكون ذلك القدر مدة لبثه طيناً إلى أن نفخت فيه الروح، فقد ثبت في (صحيح مسلم) أن بين تصويره طيناً، ونفخ الروح فيه كان مدة أربعين سنة، ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عموماً قبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، وقال المازري: الأظهر أن المراد أنه كتبه قبل خلق آدم بأربعين عاماً، ويحتمل أن يكون المراد أظهره للملائكة أو فعل فعلاً ما أضاف إليه هذا التاريخ، وإلا فمشيئة الله وتقديره قديم، والأشبه أنه أراد بقوله: [قدره الله علي قبل أن أخلق] أي كتبه في التوراة لقوله في الرواية: [فكم وجدته كتب في التوراة قبل أن أخلق؟] وقال النووي: المراد بتقديرها كتبه في اللوح المحفوظ أو في التوراة أو في الألواح، ولا يجوز أن يراد أصل القدر لأنه أزلي ولم يزل الله سبحانه وتعالى مريداً لما يقع من خلقه. وكان بعض شيوخنا يزعم أن المراد إظهار ذلك عند تصوير آدم طيناً فإن آدم أقام في طيته أربعين سنة، والمراد على هذا بخلق نفخ الروح فيه. قلت: وقد يعكر على هذا رواية [كتبه الله علي قبل أن يخلق السماوات والأرض] لكنه يحمل قوله فيه [كتبه الله علي] قدره أو على تعدد الكتابة لتعدد المكتوب، والعلم عند الله تعالى.

قوله: [فحج آدم موسى.. فحج آدم موسى ثلاثاً] وفي حديث عمر: [فاحتجوا إلى الله؛ فحج آدم موسى، قالها ثلاث مرات]، وفي رواية [لقد حج آدم موسى.. لقد حج آدم موسى.. لقد حج آدم موسى]، وفي حديث أبي سعيد [فحج آدم موسى ثلاثاً] واتفق الرواة والنقلة والشرح: على أن آدم بالرفع وهو الفاعل، وشذ بعض الناس فقرأه بالنصب على أنه المفعول وموسى في محل الرفع على أنه الفاعل نقله الحافظ أبو بكر بن الخاصية عن مسعود بن ناصر السجزي الحافظ قال: سمعته يقرأ فحج آدم بالنصب قال: وكان قدرياً. قلت: هو محجوج بالاتفاق قبله على أن آدم بالرفع على أنه الفاعل، وقد أخرجه أحمد عن أبي هريرة بلفظ [فحج آدم] وهذا يرفع الإشكال، ومعنى [حجه] غلبه بالحجة مثل خاصمته فخصمته. اهـ

وقال الإمام الخطابي في «معالم السنن»: يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر يستلزم الجبر وقهر العبد، ويتوهم أن غلبة آدم كانت من هذا الوجه، وليس كذلك وإنما معناه: الإخبار عن إثبات علم الله بما يكون من أفعال العباد، وصدورها عن تقدير سابق منه، فإن القدر اسم لما صدر عن فعل القادر، وإذا كان كذلك فقد نفى عنهم من وراء علم الله أفعالهم وأكسابهم، ومباشرتهم تلك الأمور عن قصد وتعمد واختيار، فالحجة إنما نلزمهم بها واللائمة إنما تتوجه عليها، وجماع القول في ذلك: أنها أمران لا يبدل أحدهما عن الآخر: أحدهما بمنزلة الأساس والآخر بمنزلة البناء ونقضه وإنما جهة حجة آدم أن الله علم منه أنه يتناول من الشجرة فكيف يمكنه أن يرد علم الله فيه، وإنما خلق للأرض، وأنه لا يترك في الجنة بل ينقل منها إلى الأرض فكان تناوله من الشجرة سبباً لإهباطه واستخلافه في الأرض كما قال تعالى قبل خلقه ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيقَةً﴾ [البقرة: 30]. قال: فلما لامه موسى عن نفسه قال له: أتلومني على أمر قدره الله عليّ؟ فاللوم عليه من قبلك ساقط عني إذ ليس لأحد أن يعير أحداً بذنب كان منه؛ لأن الخلق كلهم تحت العبودية سواء وإنما يتجه اللوم من قبل الله سبحانه وتعالى إذ كان نهاه فباشر ما نهاه عنه، قال: وقول موسى وإن كان في النفس منه شبهة، وفي ظاهره تعلق لا احتجاجة بالسبب لكن تعلق آدم بالقدر أرجح فلهذا غلبه. والغلبة تقع مع المعارضة كما تقع

مع البرهان. انتهى ملخصاً. قلت: ولم يتلخص من كلامه مع تطويله دفع للشبهة إلا في دعواه أنه ليس للأدمي أن يلوم آخر مثله على ما فعل ما قدره الله عليه، وإنما يكون ذلك لله تعالى لأنه هو الذي أمره ونهاه. وللمعترض أن يقول: وما المانع إذا كان ذلك لله أن يباشره من تلقى عن الله من رسوله ومن تلقى عن رسوله ممن أمر بالتبليغ عنهم؟ اهـ.

وقال القرطبي: إنما غلبه بالحجة؛ لأنه علم من التوراة أن الله تاب عليه فكان لومه له على ذلك نوع جفاء كما يقال ذكر الجفاء بعد حصول الصفاء جفاء، ولأن أثر المخالفة بعد الصفع ينمحي حتى كأنه لم يكن فلا يُصادف اللوم من اللائم حيثئذ محلاً. انتهى. وهو المعتمد. اهـ.

وقد أنكر القدرية هذا الحديث؛ لأنه صريح في إثبات القدر السابق، وتقرير النبي ﷺ لأدم على الاحتجاج به، وشهادته بأنه غلب موسى، فقالوا: لا يصح لأن موسى لا يلوم على أمر قد تاب منه صاحبه، وقد قتل هو نفساً لم يؤمر بقتلها ثم قال: رب اغفر لي، فغفر له، فكيف يلوم آدم على أمر قد غفر له؟ ثانيها: لو ساغ اللوم على الذنب بالقدر الذي فرغ من كتابته على العبد لا يصح هذا لكان من عُوتِبَ على معصية قد ارتكبها فيحتج بالقدر السابق ولو ساغ ذلك لانسد باب القصاص والحدود، ولاحتج به كل أحد على ما يرتكبه من الفواحش، وهذا يفضي إلى لوازم قطعية، فدل ذلك على أن هذا الحديث لا أصل له.

والجواب من أوجه: أحدها: أن آدم إنما احتج بالقدر على المعصية لا المخالفة فإن محصل لوم موسى إنما هو على الإخراج، فكأنه قال: أنا لم أخرجكم، وإنما أخرجكم الذي رتب الإخراج على الأكل من الشجرة والذي رتب ذلك قدره قبل أن أخلق فكيف تلومني على أمر ليس لي فيه نسبة إلا الأكل من الشجرة والإخراج المرتب عليها ليس من فعلي. قلت: وهذا الجواب لا يدفع شبهة الجبرية.

ثانيها: إنما حكم النبي ﷺ لأدم بالحجة في معنى خاص وذلك لأنه لو كانت في المعنى العام لما تقدم من الله تعالى

لومه بقوله ﴿أَلَمْ أَتَاهُكَمَا عَنْ يَلْكَمَا الشَّجَرَةَ﴾ [الأنعام: 22]. ولا واخذه بذلك حتى أخرجه من الجنة، وأهبطه الى الأرض، ولكن لما أخذ موسى في لومه وقدم قوله له: أنت الذي خلقتك الله بيده وأنت وأنت لم فعلت كذا؟ عارضه آدم بقوله: أنت الذي اصطفاك الله وأنت وأنت. وحاصل جوابه: إذا كنت بهذه المنزلة كيف يخفي عليك أنه لا محيد من القدر وإنما وقعت الغلبة لآدم من وجهين: أحدهما: أنه ليس لمخلوق أن يلوم مخلوقاً في وقوع ما قدر عليه إلا بإذن من الله تعالى فيكون الشارع هو اللائم، فلما أخذ موسى في لومه من غير أن يؤذن له في ذلك عارضه بالقدر

فأسكته. والثاني: أن الذي فعله آدم اجتمع فيه القدر والكسب، والتوبة تمحو أثر الكسب، وقد كان الله تاب عليه فلم يبق إلا القدر، والقدر لا يتوجه عليه لوم لأنه فعل الله ولا يسأل عما يفعل.

ثالثها: قال ابن عبد البر: هذا عندي مخصوص بآدم؛ لأن المناظرة بينهما وقعت بعد أن تاب الله على آدم قطعاً.

كما قال تعالى ﴿فَلَقَّيْءَ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ قَنَابَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: 37]. فحسن منه أن ينكر على موسى لومه على الأكل من الشجرة؛ لأنه كان قد تيب عليه من ذلك وإلا فلا يجوز لأحد أن يقول لمن لومه على ارتكاب معصية كما لو قتل أو زنى أو سرق: هذا سبق في علم الله وقدره على قبل أن يخلقني فليس لك أن تلومني عليه، فإن الأمة أجمعت على جواز لوم من وقع منه ذلك بل على استحباب ذلك كما أجمعوا على استحباب محمداً من واطب على الطاعة قال: وقد حكى ابن وهب في (كتاب القدر) عن مالك، عن يحيى بن سعيد أن ذلك كان من آدم بعد أن تيب عليه. رابعها: إنها توجهت الحجة لآدم لأن موسى لومه بعد أن مات، واللوم إنما يتوجه على المكلف ما دام في دار التكليف فإن الأحكام حيثئذ جارية عليهم فيلام العاصي ويقام عليه الحد والقصاص وغير ذلك، وأما بعد أن يموت فقد ثبت النهي عن سب الأموات [ولا تذكروا موتاكم إلا بخير] لأن مرجع أمرهم إلى الله، وقد ثبت أنه لا يثنى العقوبة على من أقيم عليه

الحد، بل ورد النهي عن التريب على الأمة إذا زنت وأقيم عليها الحد، وإذا كان كذلك فلوم موسى لآدم إنما وقع بعد انتقاله عن دار التكليف، وثبت أن الله تاب عليه فسقط عنه اللوم، فلذلك عدل إلى الاحتجاج بالقدر السابق، وأخير النبي ﷺ بأنه غلب موسى بالحجة.

قال المازري: لما تاب الله على آدم صار ذكر ما صدر منه إنما هو كالبحث عن السبب الذي دعاه إلى ذلك، فأخبر هو أن الأصل في ذلك القضاء السابق فلذلك غلب بالحجة. اهـ

قال الداودي فيما نقله ابن التين: إنما قامت حجة آدم؛ لأن الله خلقه ليجعله في الأرض خليفة، فلم يحتج آدم في أكله من الشجرة بسابق العلم لأنه كان عن اختيار منه، وإنما احتج بالقدر لخروجه لأنه لم يكن بد من ذلك. وقيل: إن آدم أب وموسى ابن، وليس للابن أن يلوم أباه. حكاه القرطبي وغيره، ومنهم من عبر عنه بأن آدم أكبر منه، وتعقبه بأنه بعيد من معنى الحديث، ثم هو ليس على عمومته بل يجوز للابن أن يلوم أباه في عدة مواطن، وقيل: إنما غلبه لأنها شريعتين متغايرتين، وتعقب بأنها دعوى لا دليل عليها، ومن أين يعلم أنه كان في شريعة آدم أن المخالف يحتج بسابق القدر، وفي شريعة موسى أنه لا يحتج أو أنه يتوجه له اللوم على المخالف، وفي الجملة فأصح الأجوبة الثاني والثالث، ولا تنافي بينهما فيمكن أن يمتزج منهما جواب واحد وهو أن التائب لا يلام على ما تيب عليه منه ولا سيما إذا انتقل عن دار التكليف. وقد سلك النووي هذا المسلك فقال: معنى كلام آدم أنك يا موسى تعلم أن هذا كتب علي قبل أن أخلق فلا بد من وقوعه، ولو حرصت أنا والخلق أجمعون على رد مثقال ذرة منه لم نقدر فلا تلمني فإن اللوم على المخالفة شرعي لا عقلي، وإذا تاب الله عليّ وغفر لي زال اللوم فمن لامي كان محجوجاً بالشرع. فإن قيل فالعاصي اليوم لو قال: هذه المعصية قُدرت عليّ فينبغي أن يسقط عني اللوم قلنا: الفرق أن هذا العاصي باق في دار التكليف جارية عليه الأحكام واللوم وفي ذلك له ولغيره زجر وعظة، فأما آدم فميت خارج عن دار التكليف مستغن عن الزجر فلم يكن للومه فائدة بل فيه إيذاء وتحجيل فلذلك كان الغلبة له. وقال التوربشتي: ليس معنى قوله كتبه الله عليّ الزمني به، وإنما معناه أثبت في أم الكتاب قبل أن يخلق آدم وحكم أن

ذلك كائن. ثم إن هذه الحاجة إنما وقعت في العالم العلوي عند ملتقى الأرواح ولم تقع في عالم الأسباب، والفرق بينهما: أن عالم الأسباب لا يجوز قطع النظر فيه عن الوسائط والاكتساب، بخلاف العالم العلوي بعد انقطاع موجب الكسب وارتفاع الأحكام التكليفية، فلذلك احتج آدم بالقدر السابق. اهـ

- وفيه: استعمال التعريض بصيغة المدح يُؤخذ ذلك من قول آدم لموسى [أنت الذي اصطفاك الله برسالته] إلى آخر ما خاطبه به، أشار بذلك إلى أنه اطلع على عذره، وعرفه بالوحي فلو استحضر ذلك ما لأمه مع وضوح عذره. وأيضاً ففيه: إشارة إلى شيء آخر أعم من ذلك وإن كان لموسى فيه اختصاص فكأنه قال: لو لم يقع إخراجي الذي رتب على أكلي من الشجرة ما حصلت لك هذه المناقب لأنى لو بقيت في الجنة واستمر نسلي فيها ما وجد من تجاهر بالكفر الشنيع بما جاهر به فرعون حتى أرسلت أنت إليه وأعطيت ما أعطيت، فإذا كنت أنا السبب في حصول هذه الفضائل لك فكيف يسوغ لك أن تلومني. قال الطيبي: مذهب الجبرية إثبات القدرة لله ونفيها عن العبد أصلاً، ومذهب المعتزلة بخلافه، وكلاهما من الإفراط والتفريط على شفا جرف هار، والطريق المستقيم القصد، فلما كان سياق كلام موسى يؤول إلى الثاني بأن صدر الجملة بحرف الإنكار والتعجب، وصرح باسم آدم ووصفه بالصفات التي كل واحدة منها مستقلة في عليّة عدم ارتكابه المخالفة، ثم أسند الإهباط إليه ونفس الإهباط منزلة دون فكأنه قال: ما أبعد هذا الانحطاط من تلك المناصب العالية، فأجاب آدم بما يقابلها بل أبلغ فصدر الجملة بهمزة الإنكار أيضاً وصرح باسم موسى، ووصفه بصفات كل واحدة مستقلة في عليّة عدم الإنكار عليه، ثم رتب العلم الأزلي على ذلك، ثم أتى بهمزة الإنكار بدل كلمة الاستبعاد فكأنه قال: تجد في التوراة هذا ثم تلومني قال: وفي هذا التقرير تنبيه على تحري قصد الأمور. قال: وختم النبي ﷺ الحديث بقوله: [فحج آدم موسى] تنبيهاً على أن بعض أمته كالمعتزلة ينكرون القدر فاهتم لذلك وبالع في الإرشاد. اهـ

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (6 / 2 / 200-202): قوله ﷺ [حج آدم موسى] قال أبو الحسن القاضي: التقت أرواحهما في السماء، فوق الحجاج بينهما. قال القاضي عياض: ويحتمل أنه على ظاهره. وأنها اجتمعا بأشخاصهما، وقد ثبت في حديث الإسراء: أن النبي ﷺ اجتمع بالأنبياء، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين في السموات، وفي بيت المقدس، وصلى بهم. قال: فلا يبعد أن الله تعالى أحياهم كما جاء في الشهداء. قال: ويحتمل أن ذلك جري في حياة موسى؛ سأل الله تعالى أن يريه آدم فحاجه.

قوله ﷺ: [فقال موسى: يا آدم أنت أبونا خيبتنا، وأخرجتنا من الجنة]، وفي رواية: [أنت آدم الذي أغويت الناس، وأخرجتهم من الجنة]، وفي رواية [أهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض]. معنى (خيبتنا) أوقعتنا في الخيبة، وهي الحرمان والخسران. وقد خاب يخيب ويخوب، ومعناه كنت سبب خيبتنا، وإغوائنا بالخطيئة التي ترتب عليها إخراجك من الجنة، ثم تعرضنا نحن لإغواء الشياطين. والغى الانهباك في الشر.

قوله: [اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده] في (اليد) هنا مذهبان: أحدهما؛ الإيمان بها، ولا يتعرض لتأويلها، مع أن ظاهرها غير مراد. والثاني: تأويلها على القدرة.

ومعنى قوله: [أتلومني على أمر قدره الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟] المراد بالتقدير هنا الكتابة في اللوح المحفوظ، وفي صحف التوراة وألواحها، أي: كتبه عليّ قبل خلقي بأربعين سنة، وقد صرح بهذا في الرواية التي بعد هذه [فقال: بكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق؟ قال موسى: بأربعين سنة. قال: أتلومني على أن عملت عملا كتب الله علي أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟] فهذه الرواية مصرحة ببيان المراد بالتقدير، ولا يجوز أن يراد به حقيقة القدر، فإن علم الله تعالى وما قدره على عباده وأراد من خلقه أزي لا أول له، ولم يزل سبحانه مريدا لما أراده من خلقه من طاعة ومعصية، وخير وشر.

قوله ﷺ: [فحج آدم موسى] هكذا الرواية في جميع كتاب الحديث باتفاق الناقلين والرواة والشرح وأهل الغريب [فحج آدم موسى] برفع آدم، وهو فاعل، أي: غلبه بالحجة، وظهر عليه بها. ومعنى كلام آدم أنك يا موسى تعلم أن هذا كتب علي قبل أن أخلق، وقدر علي، فلا بد من وقوعه، ولو حرصت أنا والخلائق أجمعون على رد مثقال ذرة منه لم نقدر، فلم تلومني على ذلك؟. ولأن اللوم على الذنب شرعي لا عقلي، وإذ تاب الله تعالى على آدم، وغفر له، زال عنه اللوم فمن لومه كان محجوباً بالشرع. فإن قيل: فالعاصي منا لو قال: هذه المعصية قدرها الله علي لم يسقط عنه اللوم والعقوبة بذلك، وإن كان صادقاً فيما قاله. فالجواب: أن هذا العاصي باقٍ في دار التكليف، جارٍ عليه أحكام المكلفين من العقوبة، واللوم والتوبيخ وغيرها، وفي لومه وعقوبته زجر له ولغيره عن مثل هذا الفعل، وهو محتاج إلى زجر ما لم يمت فأما آدم فميت خارج عن دار التكليف، وعن الحاجة إلى الزجر، فلم يكن في القول المذكور له فائدة، بل فيه إيذاء وتخجيل. والله أعلم.

قال ابن عبد البر رحمه الله: قوله: [أتلومني على أمر قد قدر علي] فهذا عندي مخصوص به آدم لأن ذلك إنما كان منه ومن موسى عليهما السلام بعد أن تيب على آدم، وبعد أن تلقى من ربه كلمات تاب بها عليه، فحسن منه أن يقول ذلك لموسى؛ لأنه قد كان تيب عليه من ذلك الذنب. جائز أن يقوله اليوم أحد إذا أتى ما نهاه الله عنه ويحتج بمثل هذا فيقول: أتلومني على أن قتلت أو زنت أو سرت وذلك قد سبق في علم الله وقدره عليّ قبل أن أخلق هذا ما لا يسوغ لأحد أن يقوله وقد اجتمعت الأمة أن من أتى ما يستحق الذم عليه فلا بأس بذمه ولا حرج في لومه ومن أتى ما يحمده له فلا بأس بمدحه عليه وحمده، وقد حكى مالك عن يحيى بن سعيد معنى ما ذكرناه؛ أن ذلك إنما كان من آدم ﷺ بعد أن تيب عليه. ذكره ابن وهب عن مالك وهذا صحيح لأن روحه لم يجتمع بروح موسى، ولم يلتقيا والله أعلم إلا بعد الوفاة وبعد رفع أرواحهما في عليين فكان التقاؤهما كتنحو التقاء رآه ﷺ بمن لقيه في المعراج من الأنبياء على ما جاء في الأثر الصحيح، وإن كان ذلك عندي لا يحتمل تكييفاً وإنما فيه التسليم لأننا لم نؤت من جنس هذا العلم إلا قليلاً. اهـ

وقال ابن عبد البر أيضًا (17/18): قال أبو عمر: هذا الحديث من أوضح ما روي عن النبي ﷺ في إثبات القدر ودفع قول القدرية. يُطالب خلقه بما قضى عليهم وقدر، ولكن يطالبهم بما نهاهم عنه وأمر. فطالب نفسك من حيث يطالبك ربك والسلام، وروينا أن الناس لما خاضوا في القدر بالبصرة اجتمع مسلم بن يسار ورفيع أبو العالية فقال أحدهما لصاحبه: تعال حتى ننظر فيما خاض الناس فيه هذا الأمر. قال: فقعدا ففكرا فاتفقا رأيا أنها يكفي المؤمن من هذا الأمر أن يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له وأنه مجزي بعمله. اهـ

فوائد الحديث،

- 1- إياحة التقرير والتعريض في معنى التوبيخ في درج الحجاج حتى تقرر الحجة مقرها.
 - 2- أن اللوم على مَنْ أيقن وعلم أشد من اللوم على مَنْ لم يحصل له ذلك.
 - 3- إياحة مناظرة الصغير للكبير والأصغر للأسن إذا كان ذلك طلبًا للازدياد من العلم، وتقريرًا للحق وابتغاء له.
 - 4- وفيه: ذكر الجنة وهي موجودة من قبل آدم. هذا مذهب أهل الحق.
 - 5- الأصل الجسيم الذي أجمع عليه أهل الحق، وهو أن الله عزَّ وجلَّ قد فرغ من أعمال العباد، فكل يجري فيما قدر له وسبق في علم الله تبارك اسمه.
 - 6- فيه: حجة لأهل السنة في أن الجنة التي أخرج منها آدم هي جنة الخلد التي وعد المتقون ويدخلونها في الآخرة، خلافاً لمن قال من المعتزلة وغيرهم: إنها جنة أخرى، ومنهم من زاد على ذلك فزعم أنها كانت في الأرض.
 - 7- وفيه: حجة لأهل السنة في إثبات القدر، وخلق أفعال العباد.
 - 8- وفيه: إطلاق العموم وإرادة الخصوص في قوله: [أعطاك علم كل شيء] والمراد به كتابه المنزل عليه
- وكل شيء يتعلق به؛ وليس المراد عمومته؛ لأنه قد أقر الخضر على قوله: [وإني على علم من علم الله لا تعلمه أنت].

9- وإياحة التوبيخ والتعريض في أثناء الحجاج ليتوصل إلى ظهور الحجة.

10- وفيه: أنه يغتفر للشخص في بعض الأحوال مالا يغتفر في بعض كحالة الغضب والأسف وخصوصًا ممن طبع على حدة الخلق وشدة الغضب، فإن موسى عليه السلام لما غلبت عليه حالة الإنكار في المناظرة خاطب آدم مع كونه والده باسمه مجردًا وخاطبه بأشياء لم يكن ليخاطب بها تلك الحالة، ومع ذلك فأقره على ذلك، وعدل إلى معارضته فيما أبداه من الحجة في دفع شبهته.

11- وفيه: جواز إطلاق الشيء على سببه.

12- وفيه: مشروعية الحجج في المناظرة لإظهار طلب الحق.

الحديث الثالث عشر

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: إِنَّ نَوْفًا الْبَكَايَ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ. فَقَالَ: كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ؛ فَأَخْبَرَ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحَرُ بْنُ قَيْسِ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ خَضِرٌ. فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ، فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ: إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى؛ الَّذِي سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ. هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ يَقُولُ: [قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَتَّى إِذَا قَاضَتْ الْعُيُونُ وَرَقَّتِ الْقُلُوبُ، وَلَى. فَأَذْرَكَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ، هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ؟ قَالَ مُوسَى: لَا. فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ. فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى: بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ، هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ. قَالَ: يَا رَبِّ وَكَيْفَ بِهِ؟ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ، فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحَوْتَ آيَةً، فَقِيلَ لَهُ: ائْجِلْ حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، وَقِيلَ لَهُ: إِذَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ، فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ، فَاَنْطَلَقَ وَانْطَلَقَ بِفَتَاهُ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ، وَحَمَلَا حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، فَقَالَ لِفَتَاهُ: لَا أَكْلُفُكَ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنِي بِحَيْثُ يُفَارِقُكَ الْحَوْتُ. قَالَ: مَا كَلَفْتُ كَثِيرًا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﷻ وَإِذَا قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ ﷻ، فَكَانَ مُوسَى ﷺ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْحَوْتِ فِي الْبَحْرِ. حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ فِي مَكَانٍ

ثُرْيَانٍ وَضَعَا رُءُوسَهُمَا وَنَامَا، فَانْسَلَّ الْحَوْتُ مِنَ الْمِكْتَلِ ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَبًا، وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحَوْتِ جَزِيَّةَ الْمَاءِ فَصَارَ مِثْلَ الطَّاقِ، فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ نَسِيَ صَاحِبَهُ أَنْ يُخْرِجَهُ بِالْحَوْتِ فَانْطَلَقَا بِقِيَّةِ لَيْلَتَيْهِمَا وَيَوْمَهُمَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ ﴿إِنَّا غَدَاةٌ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾، وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسًّا مِنَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَ بِهِ. فَقَالَ فَتَى مُوسَى لِمُوسَى ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ، وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ فَكَانَ لِلْحَوْتِ سَرَبًا وَلَهُمَا عَجَبًا. قَالَ مُوسَى ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ رَجَعَا يَقْضِيَانِ آثَارَهُمَا، فَلَمَّا انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَوَجَدَا خَضِرًا رَجُلًا مُسْجِي بِثَوْبٍ قَدْ جَعَلَ طَرَفَهُ تَحْتَ رِجْلَيْهِ وَطَرَفَهُ تَحْتَ رَأْسِهِ، فَسَلَّمَ مُوسَى، فَقَالَ الْخَضِرُ: وَأَنْتَ بِأَرْضِكَ السَّلَامُ؟ فَقَالَ: أَنَا مُوسَى. فَقَالَ: مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ: نَعَمْ. وَكَانَ مِنْ شَأْنَيْهَا مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾ أَمَا يَكْفِيكَ أَنَّ التَّوْرَةَ بِيَدَيْكَ، وَأَنَّ الْوَحْيَ يَأْتِيكَ، يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَمِيهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ، وَأَنْتَ عَلَى عِلْمِ عَلَمِكَ لَا أَعْلَمُهُ ﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ ﴿فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لُهُمَا سَفِينَةٌ، فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ، فَكَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا، فَعَرِفَ الْخَضِرُ فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوْلٍ. فَجَاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ، فَتَقَرَّرَ نَقْرَةً أَوْ نَقْرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ الْخَضِرُ: يَا مُوسَى مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَنَقْرَةٍ هَذَا الْعُصْفُورُ فِي الْبَحْرِ. فَعَمَدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنَ الْوَحْيِ السَّفِينَةِ، فَلَمْ يَفْجَأْ مُوسَى إِلَّا وَقَدْ قَلَعَ لَوْحًا بِالْقُدُومِ فَتَزَعَهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: مَا صَنَعْتَ؟ قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَهَا ﴿لِنُفِرَّقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٦٨﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا. فَانْطَلَقَا، فَلَمَّا خَرَجَا مِنَ الْبَحْرِ يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ مَرُّوا بِغُلَامٍ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَامَيْنِ، فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ، فَاقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ، فَقَالَ مُوسَى ﴿أَقَلَّتْ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴿٧٠﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ قَالَ: وَهَذِهِ أَشَدُّ

مِنَ الْأُولَى ﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا ﴾ (٧٦) فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ ﴿ قَالَ الْحَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: قَوْمُ أَتَيْنَاهُم فَلَمْ يُطْعِمُونَا وَلَمْ يُضَيِّقُوا عَلَيْنَا عَمَدَتْ إِلَى حَائِطِهِمْ ﴿ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ (٧٧) قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿ (٧٨) أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿ (٧٩) وَأَمَّا الْفُلَانُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿ (٨٠) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿ (٨١) وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى لَوِ دِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يُقْصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا] قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﷺ يَقْرَأُ ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ - صَالِحِي - غَصْبًا ﴾، وَكَانَ يَقْرَأُ ﴿ وَأَمَّا الْفُلَانُ فَكَانَ - كَافِرًا وَكَانَ - أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿ (٨٠) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً ﴾ البخاري (122) و(3401).

معاني الكلمات:

(سَرَبًا) التسلل خفية.	(النَّصَبِ) التعب.
(الْمِخْتَلِ) القفة أو السلة.	(فَارْتَدَا) رجعا.
(انْسَلَّ) خرج برفق.	(تَمَارَيْتُ) تجادلت وتجاوزت.
(النَّوْلِ) العطاء والأجر.	(إِمْرًا) الأمر المنكر الشنيع.
(يَنْقُضُ) تصدع وكاد يسقط.	(قَصَصَا) تتبع الأثر.
(أَمْرِهِمَا) ما مر بهما من أعاجيب وغرائب.	
(الطَاق) السقف أو ما جعل كالقوس من الأبنية والأشكال.	

شرح الحديث

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ (1/ 264-268) و (6/ 499-502): قوله: (قال ابن عباس: هو خضر) وخضر بفتح أوله وكسر ثانيه أو بكسر أوله وإسكان ثانيه، وبإثبات الألف واللام فيه ويحذفهما؛ وهذا التماري الذي وقع بين ابن عباس والخر غير التماري الذي وقع بين سعيد بن جبير ونوف البكالي، فإن هذا في صاحب موسى هل هو الخضر أو غيره، وذلك في موسى هل هو موسى بن عمران الذي أنزلت عليه التوراة أو موسى بن ميثاء، ويُقال: إن اسم الخضر بلياً.

قوله: (فدعاه) أي: ناداه وذكر أن فيه حذفاً والتقدير؛ فقام إليه فسأله لأن المعروف عن ابن عباس التأدب مع مَنْ يأخذ عنه وأخباره في ذلك شهيرة.

قوله: (كذب عدو الله) قال ابن التين: لم يرد ابن عباس إخراج نوف عن ولاية الله، ولكن قلوب العلماء تنفر إذا سمعت غير الحق، فيطلقون أمثال هذا الكلام لقصد الرجز والتحذير منه وحقيقته غير مرادة. قلت: ويجوز أن يكون ابن عباس اتهم نوفاً في صحة إسلامه، فلهذا لم يقل في حق الحر بن قيس هذه المقالة مع تواردهما عليها. وأما تكذيبه فيستفاد منه للعالم إذا كان عنده علم بشيء فسمع غيره يذكر فيه شيئاً بغير علم أن يكذبه، ونظيره قوله ﷺ: [كذب أبو السنابل] أي أخبر بها هو باطل في نفس الأمر.

قوله: [إذ قال: سلوني] فيه: جواز قول العالم ذلك، ومحلّه إذا أمن العجب أو دعت الضرورة إليه كخشية نسيان العلم.

قوله: [حتى إذا فاضت العيون ورقّت القلوب] فيه: أن الواعظ إذا أثر وعظه في السامعين فخشعوا وبكوا ينبغي أن يخفف لئلا يملوا.

قوله: [فقال: أنا أعلم] في جواب: أي الناس أعلم؟ وعند النسائي عن سعيد بن جبير بهذا السند [قام موسى خطيباً فعرض في نفسه أن أحداً لم يؤت من العلم ما أوتي، وعلم الله بها

حدث به نفسه. فقال: يا موسى، إن من عبادي من أتيته من العلم ما لم أوتك [وعند مسلم من وجه آخر بلفظ [ما أعلم في الأرض رجلاً خيراً أو أعلم مني] قال ابن المنير: ظن ابن بطال أن ترك موسى الجواب عن هذه المسألة كان أولى. قال: عندي أنه ليس كذلك بل رد العلم إلى الله تعالى متعين أجاب أو لم يجب، فلو قال موسى ﷺ: أنا والله أعلم لم تحصل المعاتبة، وإنما عُوتب على اقتصاره على ذلك أي لأن الجزم يوهم أنه كذلك في نفس الأمر، وإنما مراده الإخبار بما في علمه، والعتب من الله تعالى محمول على ما يليق به لا على معناه العرفي في الأدميين كنظائره.

قوله: [هو أعلم منك] ظاهر في أن الخضر نبي بل نبي مرسل إذا لو لم يكن كذلك للزم تفضيل العالي على الأعلى وهو باطل من القول، والمراد بهذا الإطلاق تقييد الألفية بأمر مخصوص لقوله بعد ذلك [إني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه أنت، وأنت على علم علمكه الله لا أعلمه] والمراد بكون النبي أعلم أهل زمانه أي ممن أرسل إليه، ولم يكن موسى مرسلًا إلى الخضر وإذا فلا نقص به إذا كان الخضر أعلم منه إن قلنا أنه نبي مرسل، أو أعلم منه في أمر مخصوص إن قلنا أنه نبي أو ولي. ومن أوضح ما يستدل به على نبوة الخضر.

قوله: [وما فعلته عن أمري] وينبغي اعتقاد كونه نبيًا لئلا يتذرع بذلك أهل الباطل في دعواهم أن الولي أفضل من النبي، حاشا وكلا. قال ابن المنير: وليس قول موسى ﷺ: [أنا أعلم] كقول آحاد الناس مثل ذلك، ولا نتيجة قوله كنتيجة قولهم فإن نتيجة قولهم العجب والكبر، ونتيجة قوله المزيد من العلم، والحث على التواضع والحرص على طلب العلم. وموسى إنما اعترض بظاهر الشرع لا بالعقل المجرد ففيه حجة على صحة الاعتراض بالشرع على ما لا يسوغ فيه ولو كان مستقيمًا في باطن الأمر.

قوله: [قال خذ حوتًا] في رواية أبي إسحاق عند مسلم [فقبل له تزود حوتًا ما لحا فإنه حيث تفقد الحوت].

ويُستفاد من هذه الرواية: أن الحوت كان ميتاً لأنه لا يملح وهو حي، ومنه تعلم الحكمة في تخصيص الحوت دون غيره من الحيوانات لأن غيره لا يؤكل ميتاً، ولا يرد الجراد لأنه قد يفقد وجوده لا سيما بمصر.

قوله: [فقال لفتاه] لفظ الفتى مأخوذ من الفتى وهو الشاب، وأطلق ذلك على مَنْ يخدم المرء سواء كان شاباً أو شيخاً؛ لأن الأغلب أن الخدم تكون شباناً.

قوله: [في مكان ثريان] أي مبلول.

قوله ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَتِلْعَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ [الكهف: 60].
اختلف في مكان مجمع البحرين، فروى عبد الرزاق عن معمر، عن قتادة قال: بحر فارس والروم، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال: هما الكر والرس حيث يصبان في البحر.

قال ابن عطية: مجمع البحرين ذراع في أرض فارس من جهة أذربيجان يخرج من البحر المحيط من شماليه إلى جنوبيه وطرفيه مما يلي بر الشام، وقيل: هما بحر الأردن والقلم، وقال محمد بن كعب القرظي: مجمع البحرين ﴿أَوْ أَمْضَىٰ حُقْبًا﴾ زماناً، وجمعه أحقاب. هو قول أبي عبيدة قال: ويُقال فيه أيضاً حقبة أي بكسر أوله والجمع حقب. وقال عبد الرزاق: عن معمر، عن قتادة: الحقب الزمان. وعن ابن عباس: الحقب الدهر. وعن سعيد بن جبيرة: الحقب الحين أخرجهما بن المنذر. وجاء تقديره عن غيرهم فروى بن المنذر عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه ثمانون سنة، وروى عبد بن حميد عن مجاهد أنه سبعون.

قوله: [فانطلقا بقية ليلتهما ويومهما] نبه بعض الخذاق على أنه مقلوب، وأن الصواب بقية يومهما وليلتها لقوله بعده [فلما أصبح] لأنه لا يصبح إلا عن ليل.

قوله ﴿ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴾ [الكهف: 61]. مذهباً، يسرب يسلك. ومنه: سارب بالنهار. قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴾ أي مسلکاً ومذهباً يسرب فيه، وفي آية أخرى ﴿ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴾ [الزهد: 10]. وقال أيضاً في قوله

﴿وَسَارِبٌ بِالتَّهَارِ﴾ سالك في سربه أي: مذهبه، ومنه أصبح فلان آمناً في سربه، ومنه انسرب فلان إذا مضى.

قوله تعالى ﴿نَسِيَا حُوتَهُمَا﴾ ف قيل: نسب النسيان إليهما تغليبا، والناسي هو الفتى نسي أن يخبر موسى كما في هذا الحديث. وقيل: بل المراد أن الفتى نسي أن يخبر موسى بقصة الحوت، ونسي موسى أن يستخبره عن شأن الحوت بعد أن استيقظ لأنه حيث لم يكن معه وكان بصدد أن يسأله أين هو؟ فنسي ذلك. وصريح الآية يدل على صحة صريح الخبر، وأن الفتى يتحقق على ما جرى للحوت، ونسي أن يخبر موسى بذلك. وذكر ابن عطية: أنه رأى سمكة أحد جانبيها شوك وعظم وجلد رقيق على أحشائها ونصفها الثاني صحيح، ويذكر أهل ذلك المكان أنها من نسل حوت موسى، إشارة إلى أنه لما حيي بعد أن أكل منه استمرت فيه تلك الصفة ثم في نسله، والله أعلم.

قوله: ﴿مَا كُنَّا نَبْعُ﴾ أي: نطلب، لأن فقد الحوت جعل أية أي علامة على الموضع الذي فيه الخضر.

قوله ﴿فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ قال: رجعا يقصان آثارهما؛ أي آثار سيرهما حتى انتهيا إلى الصخرة، وهذا يدل على أن الفتى لم يخبر موسى حتى سارا زماناً إذ لو أخبره أول ما استيقظ ما احتاجا إلى اقتصاص آثارهما.

قوله: [حتى انتهيا إلى الصخرة فإذا رجل] المراد أنها لما انتهيا إلى الصخرة تتبعاه إلى أن وجداه في الجزيرة.

قوله: [قال: وأنى بأرضك السلام؟] وهي بمعنى أين أو كيف وهو استفهام استبعاد يدل على أن أهل تلك الأرض لم يكونوا إذ ذاك مسلمين.

قوله: [وأنى؟] أي كيف بأرضك السلام، ويؤيده ما في التفسير: هل بأرضي من سلام، أو من أين كما في قوله تعالى ﴿أَنَّىٰ لَكَ هَٰذَا﴾ [الأنعام: 37]. والمعنى: من أين السلام في هذه

الأرض التي لا يُعرف فيها وكأنها كانت بلاد كفر أو كانت تحيتمهم بغير السلام، وفيه: دليل على أن الأنبياء ومن دونهم لا يعلمون من الغيب إلا ما علمهم الله، إذ لو كان الخضر يعلم كل غيب لعرف موسى قبل أن يسأله.

قوله: [فجاء عصفور] قيل: هو الصُّرْد، وقيل: أنه الخطاف.

قوله: [ما نقص علمي وعلمك من علم الله] لفظ النقص ليس على ظاهره؛ لأن علم الله لا يدخله النقص، فقيل: معناه لم يأخذ، وهذا توجيه حسن، ويكون التشبيه واقعاً على الآخذ لا على المأخوذ منه، وأحسن منه: أن المراد بالعلم المعلوم بدليل دخول حرف التبعية؛ لأن العلم القائم بذات الله تعالى صفة قديمة لا تتبعض والمعلوم هو الذي يتبعض. وقال القرطبي: وقع في رواية بلفظ أحسن سياقاً من هذا، وأبعد إشكالاً، فقال: [ما علمي وعلمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا العصفور بمنقاره من البحر].

قوله: [يا موسى إن لي علماً لا ينبغي لك أن تعلمه] أي: جميعه [وإن لك علماً لا ينبغي لي أن أعلمه] أي: جميعه، وتقدير ذلك متعين؛ لأن الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى بالملكف عنه، وموسى كان يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحي.

قوله: [فانطلقا يمشيان] أي: موسى والخضر ولم يذكر فتى موسى - وهو يوشع - لأنه تابع غير مقصود بالأصالة.

قوله: [فكلموهم] ضم يوشع معهما في الكلام لأهل السفينة؛ لأن المقام يقتضي كلام التابع.

قوله: [فحملوهما] يُقال فيه ما قيل في يمشيان، ويحتمل أن يكون يوشع لم يركب معهما لأنه لم يقع له ذكر بعد ذلك. وعن مجاهد أنه قيل له الخضر؛ لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله.

قوله ﴿ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ كذا أطلق بالصيغة الدالة على استمرار النفي لما أطلعه الله عليه من أن موسى لا يصبر على ترك الإنكار إذا رأى ما يخالف الشرع، لأن ذلك

شأن عصمته، ولذلك لم يسأله موسى عن شيء من أمور الديانة بل مشى معه ليشاهد منه ما أطلع به على منزلته في العلم الذي اختص به.

وقوله ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ ﴾ استفهام عن سؤال تقديره: لم قلت إنني لا أصبر وأنا سأصبر، قال: كيف تصبر؟

وقوله ﴿ قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾ [الكهف: 69]. قيل: استثنى في الصبر فصبر ولم يستثن في العصيان فعصاه، وفيه نظر، وكان المراد بالصبر أنه صبر عن إتباعه والمشي معه غير ذلك، لا الإنكار عليه فيما يخالف ظاهر الشرع.

قوله ﴿ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾ قال مجاهد: منكراً. وعن قتادة قال: عجباً. وقيل: عظيماً. زاد مسلم في هذه القصة؛ فقال النبي ﷺ [رحمة الله علينا وعلى موسى لولا أنه عجل لرأى العجب، ولكنه أخذته ذمامة من صاحبه فقال: إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني].

قوله: [فانطلقا فوجدا جداراً] وفي رواية [فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية] وعند مسلم [أهل قرية لثاماً، فطافا في المجالس، فاستطعما أهلها] قيل: هي الأبله. وقيل: إنطاكية. وقيل: أذربيجان. وقيل: برقة. وقيل: ناصرة. وقيل: جزيرة الأندلس. وهذا الاختلاف قريب من الاختلاف في المراد بمجمع البحرين وشدة المباينة في ذلك تقتضي أن لا يوثق بشيء من ذلك.

قوله ﴿ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ [الكهف: 77]. قال سعيد: أجراً نأكله. وذكر الثعلبي أن الخضر قال لموسى: أتلومني على خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار، ونسيت نفسك حين ألقيت في البحر وحين قتلت القبطي وحين سقيت أغنام ابنتي شعيب احتساباً.

قوله: [كان أبواه مؤمنين وكان كافراً] يعني الغلام المقتول، وفي رواية [وأما الغلام فطبع يوم طبع كافراً، وكان أبواه قد عطفوا عليه].

قوله: ﴿ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴾ [الكهف: 80]. أن يحملها حبه على أن يتابعه على دينه.

قوله: ﴿خَيْرًا مِّنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ [الأنعام: 81]. لقوله ﴿أَفَلَمْ تَنفَسْ زَكَاةً﴾ يعني أن قوله ﴿زَكَاةً﴾ ذكر للمناسبة المذكورة. وعن ابن جريج في قوله ﴿خَيْرًا مِّنْهُ زَكَاةً﴾ قال: إسلامًا. وقال عطية العوفي: دينًا.

قوله: ﴿وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ هما به أرحم منهما بالأول الذي قتل خضر، وعن الأصمعي قال: الرحم بكسر الحاء القرابة، ويسكونها فرج الأنثى، وبضم الراء ثم السكون الرحمة. وعن أبي عبيد القاسم بن سلام: الرحم والرحم يعني بالضم والفتح مع السكون فيهما مثل العمر والعمر.

قال سعيد بن جبیر: إنها أبدلا جارية، وللنسائي عن ابن عباس (فأبدلها ربهما خيرا منه زكاة قال: أبدلها جارية فولدت نبيا من الأنبياء)، ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال: ولدت جارية فولدت نبيا، وهو الذي كان بعد موسى فقالوا له: ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله، واسم هذا النبي شمعون، واسم أمه حنة.

وقال ابن جريج: وبلغني أن أمه يوم قتل كانت حبلى بغلام. وقال ابن بطال: قول الخضر وأما الغلام فكان كافرا هو باعتبار ما يثول إليه أمره أن لو عاش حتى يبلغ، واستحباب مثل هذا القتل لا يعلمه إلا الله، والله أن يحكم في خلقه بما يشاء قبل البلوغ وبعده. انتهى. ويحتمل أن يكون جواز تكليف المميز قبل أن يبلغ كان في تلك الشريعة فيرتفع الإشكال.

قوله ﴿يَنْقُضُ﴾ قال أبو عبيدة في قوله ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ أي يقع يقال: انقضت الدار إذا انهدمت. قال: وقرأه قوم ينقاض أي: ينقلع من أصله كقولك انقاضت السن إذا انقلعت من أصلها، وهو أبلغ من ينقض، وينقض بوزن يفعل من انقضاض الطائر إذا سقط إلى الأرض.

قوله ﴿نُكْرًا﴾ داهية، وعند أبي عبيدة في قوله ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ داهية، ونكرا أي عظيما. واختلف في أيها أبلغ؛ فقليل إمرا أبلغ من نكرا لأنه قالها بسبب الخرق الذي يفضي إلى

هلاك عدة أنفس وتلك بسبب نفس واحدة. وقيل: نكرًا أبلغ لكون الضرر فيها ناجزًا بخلاف إمرًا لكون الضرر فيها متوقعًا ويؤيد ذلك أنه قال في نكرًا ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ﴾ ولم يقلها في إمرًا.

قوله ﴿رُحْمًا﴾ قال أبو عبيدة: من الرحم، وهي أشد مبالغة من الرحمة، ويظن أنه من الرحيم، وتدعى مكة أم رحم أي الرحمة تنزل بها. فحاصل كلامه: أن رحما من الرحم التي هي القرابة، وهي أبلغ من الرحمة التي هي رقة القلب؛ لأنها تستلزمها غالبًا من غير عكس.

وفي حديث أبي هريرة [إنما سُمِّيَ الخضر؛ لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز من خلفه خضراء] وقد زاد عبد الرزاق في مصنفه (الفرو الحشيش). والخضر قد اختلف في اسمه وفي اسم أبيه وفي نسبه وفي نبوته وفي تعميره؛ فقال وهب بن منبه: هو بلياً بن ملكان بن فالغ بن عابز بن شالح بن أرفشخند بن سام بن نوح، فعلى هذا فمولده قبل إبراهيم الخليل؛ لأنه يكون ابن عم جد إبراهيم. قال وهب: وكنيته أبو العباس. وأخرج النقاش أخبارًا كثيرة تدل على بقاءه لا تقوم بشيء منها حجة قاله ابن عطية قال: ولو كان باقيًا لكان له في ابتداء الإسلام ظهور ولم يثبت شيء من ذلك. وقال القرطبي: هو نبي ثم الجمهور والآية تشهد بذلك؛ لأن النبي ﷺ لا يتعلم ممن هو دونه، ولأن الحكم بالباطن لا يطلع عليه إلا الأنبياء. وقال ابن الصلاح: هو حي عند جمهور العلماء والعامة معهم في ذلك، وإنما شذَّ بإنكاره بعض المحدثين. وتبعه النووي وزاد أن ذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل الصلاح، وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به أكثر من أن تحصر. انتهى. والذي جزم بأنه غير موجود الآن البخاري، وإبراهيم الحربي، وأبو جعفر بن المنادي، وأبو يعلى ابن الفراء، وأبو طاهر العبادي، وأبو بكر ابن العربي وطائفة، وعمدتهم: الحديث المشهور عن ابن عمر وجابر وغيرهما أن النبي ﷺ قال في آخر حياته [لا يبقى على وجه الأرض بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم أحد] قال ابن عمر: أراد بذلك إنخرام قرنه. وأجاب من أثبت حياته بأنه كان حيثذ على وجه البحر، أو هو مخصوص من الحديث كما خص منه إبليس بالاتفاق. ومن حجج من أنكر ذلك قوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرِّ مِّنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَفَإِنَّ مَتَّ فَهُمْ لِّلْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: 34]. وحديث ابن عباس [ما بعث الله نبيًا إلا أخذ

عليه الميثاق؛ لئن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولننصرنه [البخاري، ولم يأت في خبر صحيح أنه جاء إلى النبي ﷺ ولا قاتل معه، وقد قال ﷺ يوم بدر: [اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض] فلو كان الخضر موجوداً لم يصح هذا النفي. وقال ﷺ: [رحم الله موسى لوددنا لو كان صبر حتى يقص علينا من خبرهما] فلو كان الخضر موجوداً لما حسن هذا التمني، ولا حضره بين يديه وأراه العجائب وكان أدعى لإيمان الكفرة لا سيما أهل الكتاب. وجاء في اجتماعه مع النبي ﷺ أحاديث ضعيفة، وكذلك في اجتماعه ببعض الصحابة فمن بعدهم أخبار أكثرها واهي الإسناد، وذكر ابن حجر بعضاً من هذه الأحاديث والأخبار.

وفي قصة موسى والخضر من الفوائد: أن الله يفعل في ملكه ما يريد، ويحكم في خلقه بما يشاء مما ينفع أو يضر، فلا مدخل للعقل في أفعاله ولا معارضة لأحكامه، بل يجب على الخلق الرضا والتسليم، فإن إدراك العقول لأسرار الربوبية قاصر فلا يتوجه على حكمه لم ولا كيف، وأن ذلك راجع إلى الشرع فما حسنه بالثناء عليه فهو حسن وما قبحه بالذم فهو قبيح، وإن الله تعالى فيما يقضيه حكماً وأسراراً في مصالح خفية اعتبرها كل ذلك بمشيئته وإرادته من غير وجوب عليه ولا حكم عقل يتوجه إليه، بل بحسب ما سبق في علمه ونافذ حكمه فما اطلع الخلق عليه من تلك الأسرار عرف، وإلا فالعقل عنده واقف. فليحذر المرء من الاعتراض فإن مآل ذلك إلى الخيبة. قال: ولتنبه هنا على مغالطتين؛ الأولى: وقع لبعض الجهلة أن الخضر أفضل من موسى تمسكاً بهذه القصة وبما اشتملت عليه، وهذا ممن قصر نظره على القصة ولم ينظر فيما خص الله به موسى ﷺ من الرسالة وسماع كلام الله وإعطائه التوراة فيها علم كل شيء، وأن أنبياء بني إسرائيل كلهم داخلون تحت شريعته ومخاطبون بحكم نبوته حتى عيسى، وأدلة ذلك في القرآن كثيرة، ويكفي من ذلك قوله تعالى ﴿قَالَ يَكْمُومُونَ إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَتِي﴾. [الأنعام: 441] قال: والخضر وإن كان نبياً فليس برسول باتفاق، والرسول أفضل من نبي ليس برسول، وغاية الخضر أن يكون كواحد من أنبياء بني إسرائيل وموسى أفضلهم. وإن قلنا أن الخضر ليس بنبي بل ولي فالنبي أفضل من الولي وهو أمر مقطوع به عقلاً ونقلاً،

والصائر إلى خلافه كافر لأنه أمر معلوم من الشرع بالضرورة. قال: وإنما كانت قصة الخضر مع موسى امتحاناً لموسى ليعتبر. الثانية: ذهب قوم من الزنادقة إلى سلوك طريقة تستلزم هدم أحكام الشريعة فقالوا: أنه يُستفاد من قصة موسى والخضر أن الأحكام الشرعية العامة تختص بالعامة والأغبياء وأما الأولياء والخواص فلا حاجة بهم إلى تلك النصوص، بل إنما يراد منهم ما يقع في قلوبهم، ويحكم عليهم بما يغلب على خواطرهم لصفاء قلوبهم عن الأكدار وخلوها عند الأغيار. فتنجلي لهم العلوم الإلهية والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكائنات ويعلمون الأحكام الجزئيات فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات، كما اتفق للخضر، فإنه استغنى بما ينجلي له من تلك العلوم عما كان عند موسى. قال القرطبي: وهذا القول زندقة وكفر؛ لأنه إنكار لما علم من الشرائع، فإن الله قد أجرى سنته، وأنفذ كلمته بأن أحكامه لا تعلم إلا بواسطة رسله السفراء بينه وبين خلقه المبينين لشرائعه وأحكامه، كما قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: 75]. وقال ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: 124]. وحثَّ على طاعتهم والتمسك بما أمروا به فإن فيه الهدى. فمن ادعى أن هناك طريقاً أخرى يعرف بها أمره ونهيه غير الطرق التي جاءت بها الرسل يستغني بها عن الرسول فهو كافر يقتل ولا يستتاب. وهي دعوى تستلزم إثبات نبوة بعد نبينا، لأن مَنْ قال إنه يأخذ عن قلبه؛ لأن الذي يقع فيه هو حكم الله، وأنه يعمل بمقتضاه من غير حاجة منه إلى كتاب ولا سنة فقد أثبت لنفسه خاصة النبوة. وقد بلغنا عن بعضهم أنه قال: أنا لا آخذ عن الموتى، وإنما آخذ عن الحي الذي لا يموت. وكذا قال آخر: أنا آخذ عن قلبي عن ربي. وكل ذلك كفر باتفاق أهل الشرائع. ومن استدل بقصة الخضر على أن الولي يجوز أن يطلع من خفايا الأمور على ما يخالف الشريعة ويجوز له فعله فقد ضلَّ، فإن الذي فعله الخضر ليس في شيء منه ما يناقض الشرع، فإن نقض لوح من ألواح السفينة لدفع الظالم عن غضبها ثم إذا تركها أعيد اللوح جائز شرعاً وعقلاً. ولكن مبادرة موسى بالإنكار بحسب الظاهر. وفي رواية عند مسلم [فإذا جاء الذي يستخرها فوجد ما منخرقة تجاوزها فأصلحها] فيُستفاد منه: وجوب التأيي عن الإنكار

في المحتملات. وأما قتله الغلام فلعله كان في تلك الشريعة. وأما إقامة الجدار فمن باب مقابلة الإساءة بالإحسان.

فوائد الحديث:

- 1- استحباب الحرص على الازدياد من العلم والرحلة فيه.
- 2- مشروعية حمل الزاد في السفر.
- 3- لقاء المشايخ، وتجشم المشاق في ذلك، والاستعانة في ذلك بالأتباع.
- 4- إطلاق الفتى على التابع.
- 5- استخدام الحر.
- 6- طوعية الخادم لمخدومه.
- 7- عذر الناسي.
- 8- قبول الهبة من غير المسلم.
- 9- العمل بخبر الواحد الصدوق.
- 10- للعالم إذا كان عنده علم بشيء فسمع غيره يذكر فيه شيئاً بغير علم أن يكذبه.
- 11- جواز قول العالم: سلوني، وعمله إذا أمن العجب أو دعت الضرورة إليه كخشية نسيان العلم.
- 12- جواز التجادل في العلم إذا كان بغير تعنت.
- 13- الرجوع إلى أهل العلم عند التنازع.

14- خضوع الكبير لمن يتعلم منه. ووجه الدلالة منه قوله تعالى لنبيه ﷺ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْتَدَةٌ﴾ [الأنعام: 90]. وموسى ﷺ منهم، فتدخل أمة النبي ﷺ تحت هذا الأمر إلا فيما ثبت نسخه.

15- أن الواعظ إذا أثر وعظه في السامعين، فخشعوا وبكوا، ينبغي أن يخفف لثلا يملوا.

16- ما يستحب للعالم إذا سُئِلَ أي الناس أعلم؟ فيكل العلم إلى الله.

17- الترغيب في احتمال المشقة في طلب العلم؛ لأن ما يغتبط به تحمل المشقة فيه، ولأن موسى ﷺ لم يمنعه بلوغه من السيادة المحل الأعلى من طلب العلم، وركوب البر والبحر لأجله.

18- ركوب البحر في طلب العلم بل في طلب الاستكثار منه.

19- جواز طلب القوت وطلب الضيافة.

20- لزوم التواضع في كل حال، ولهذا حرص موسى على الالتقاء بالخضر عليهما السلام، وطلب التعلم منه تعليمًا لقومه أن يتأدبوا بأدبه، وتنبيهًا لمن زكى نفسه أن يسلك مسلك التواضع.

21- صحة الاعتراض بالشرع على ما لا يسوغ فيه، ولو كان مستقيمًا في باطن الأمر.

22- الأنبياء ومن دونهم لا يعلمون من الغيب إلا ما علمهم الله، إذ لو كان الخضر يعلم كل غيب لعرف موسى قبل أن يسأله!

23- الإغضاء على بعض المنكرات مخافة أن يتولد منه ما هو أشد.

24- أن الله يفعل في ملكه ما يريد، ويحكم في خلقه بما يشاء مما ينفع أو يضر، فلا مدخل للعقل في أفعاله ولا معارضة لأحكامه، بل يجب على الخلق الرضا والتسليم.

25- جواز دفع أغلظ الضررين بأخفهما.

26- إفساد بعض المال لإصلاح معظمه؛ كخصاء البهيمة للسمن، وقطع أذننها لتمييز، ومن هذا مصالحة ولي اليتيم السلطان على بعض مال اليتيم خشية ذهابه بجميعة.

27- أن الخضر نبي، لعدة معان؛ كقوله ﴿وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ وكاتباع موسى رسول الله له ليتعلم منه، وكإطلاق أنه أعلم منه، وكإقدامه على قتل النفس، وغير ذلك فصحيح لكن فيما لا يُعارض منصوص الشرع فلا يسوغ الإقدام على قتل النفس ممن يتوقع منه أن يقتل أنفساً كثيرة قبل أن يتعاطى شيئاً من ذلك، وإنما فعل الخضر ذلك لإطلاع الله تعالى عليه.

28- جواز الإخبار بالتعب، ويلحق به الألم من مرض ونحوه، وعمل ذلك إذا كان سخط من المقدور.

29- أن المتوجه إلى ربه يُعان فلا يسرع إليه النصب والجوع بخلاف المتوجه إلى غيره كما في قصة موسى في توجهه إلى ميقات ربه، وذلك في طاعة ربه فلم ينقل عنه أنه تعب ولا طلب غداء ولا رافق أحداً، وأما في توجهه إلى مدين فكان في حاجة نفسه فأصابه الجوع، وفي توجهه إلى الخضر لحاجة نفسه أيضاً فتعب وجاع.

30- قيام العذر بالمرّة الواحدة، وقيام الحجة بالثانية. قال ابن عطية: يشبه أن يكون هذا أصل مالك في ضرب الآجال في الأحكام إلى ثلاثة أيام.

31- حسن الأدب مع الله، وأن لا يُضاف إليه ما يستهجن لفظه، وإن كان الكل بتقديره وخلق له قول الخضر عن السفينة ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ وعن الجدار ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾ ومثل هذا قوله ﷺ: [والخير بيدك والشر ليس إليك].

الحديث الرابع عشر

عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُهُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَرْفَعُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: [سَأَلَ مُوسَى عليه السلام اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ: مَا أَذْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنَزَلَةً؟ قَالَ: هُوَ رَجُلٌ يَجِيءُ بَعْدَ مَا أُذْخِلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، فَيَقَالُ لَهُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ! فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ، كَيْفَ وَقَدْ نَزَلَ النَّاسُ مَنَازِلَهُمْ وَأَخَذُوا أَخَذَاتِهِمْ! فَيَقَالُ لَهُ: أَتَرْضَى أَنْ يَكُونَ لَكَ مِثْلُ مُلْكٍ مَلِكٍ مِنْ مُلُوكِ الدُّنْيَا؟] فَيَقُولُ: رَضِيتُ رَبِّ. فَيَقُولُ: لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ وَمِثْلُهُ وَمِثْلُهُ، فَقَالَ فِي الْخَامِسَةِ: رَضِيتُ رَبًّا! فَيَقُولُ: هَذَا لَكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ، وَلَكَ مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ. فَيَقُولُ: رَضِيتُ رَبًّا! قَالَ: رَبُّ فَأَعْلَاهُمْ مَنَزَلَةً؟ قَالَ: أُولَئِكَ الَّذِينَ أَرَدْتُ غَرَسْتُ كَرَامَتَهُمْ بِيَدِي وَخَتَمْتُ عَلَيْهَا، فَلَمْ تَرَ عَيْنٌ وَلَمْ تَسْمَعْ أُذُنٌ وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ]. قَالَ: وَمِصْدَاقُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [التكْوِيْن: 17]. مسلم (276).

معاني الحديث:

(مَا أَذْنَى) أي: ما صفة أو ما علامة أدنى أهل الجنة؟.

(وَأَخَذُوا أَخَذَاتِهِمْ) قال القاضي: هو ما أخذوه من كرامة مولا لهم وحصلوه، أو: قصدوا

منازلهم.

(أَرَدْتُ) اخترت واصطفيت. (وَمِصْدَاقُهُ) دليله وما يصدقه.

(غَرَسْتُ كَرَامَتَهُمْ بِيَدِي) اصطفيتهم وتوليتهم، فلا يتطرق إلى كرامتهم تغيير.

شرح الحديث:

قال الإمام النووي رحمته الله (1/3/46): اعلم أن قولهم: رواية أو يرفعه أو ينميه أو

يبلغ به، كلها ألفاظ موضوعة عند أهل العلم لإضافة الحديث إلى رسول الله ﷺ لا خلاف

في ذلك بين أهل العلم.

وأما قول موسى ﷺ: (ما أدنى أهل الجنة؟) معناه: ما صفة أو ما علامة أدنى أهل الجنة؟

قوله: (كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم؟) قال القاضي: هو ما أخذوه من كرامة مولاهم وحصلوه، أو يكون معناه: قصدوا منازلهم.

قوله ﷺ: (فأعلاهم منزلة؟) قال: أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي، وختمت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر، قال ومصادقه في كتاب الله تعالى) أما (أردت) معناه: اخترت واصطفيت. وأما (غرست كرامتهم بيدي) إلى آخره فمعناه: اصطفيتهم وتوليتهم، فلا يتطرق إلى كرامتهم تغيير، وفي آخر الكلام حذف اختصر للعلم به تقديره: ولم يخطر على قلب بشر ما أكرمهم به وأعدته لهم، وأما (ومصادقه) معناه: دليله وما يصدقه. والله أعلم.

الحديث الخامس عشر

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: [قال موسى ﷺ: يا رب علمني شيئاً أذكرك به وأدعوك به. قال: يا موسى قل: لا إله إلا الله. قال: يا رب كل عبادك يقول هذا. قال: قل لا إله إلا الله، قال: لا إله إلا أنت. يا رب إنما أريد شيئاً تخصني به. قال: يا موسى، لو كان السماوات السبع وعامرهن غيري، والأرضين السبع في كفة، ولا إله إلا الله في كفة مالت بين لا إله إلا الله.] أخرجه الحاكم وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وأخرجه ابن حبان في (صحيحه). وضعفه الألباني.

شرح الحديث

قال شارح كتاب التوحيد (1/ 41): أبو سعيد اسمه سعد بن مالك بن سنان بن عبيد الأنصاري الخزرجي صحابي جليل، وأبوه أيضاً كذلك استصغر أبو سعيد بأحد ثم شهد ما بعدها مات بالمدينة سنة ثلاث أو أربع أو خمس وستين، وقيل: أربع وسبعين.

قوله: (أذكرك وأدعوك) أي: أثني عليك وأحمدك به، وأدعوك أي: أتوسل به إليك إذا دعوتك.

قوله: (قل يا موسى لا إله إلا الله) فيه: أن الذاكر بها يقولها كلها، ولا يقتصر على لفظ الجلالة كما يفعله جهال المتصوفة، ولا يقول أيضًا (هو) كما يقوله غلاة جهالهم، فإذا أرادوا الدعاء قالوا: يا هو، فإن ذلك بدعة وضلالة، وقد صنف جهالهم في المسألتين، وصنف ابن عربي كتابًا سماه كتاب «الهو».

قوله: (كل عبادك يقولون هذا) وفي (سنن النسائي) والحاكم وشرح السنة بعد قوله (كل عبادك يقولون هذا).

(إنما أريد أن تخصصني به) أي: بذلك الشيء من بين عموم عبادك، فإن من طبع الإنسان أن لا يفرح فرحًا شديدًا إلا بشيء يختص به دون غيره، كما إذا كانت عنده جوهرة ليست موجودة عند غيره مع أن من رحمة الله، وستة المطردة أن ما اشتدت إليه الحاجة والضرورة كان أكثر وجودًا كالبر والملح والماء ونحو ذلك دون الياقوت واللؤلؤ ولما كان بالناس بل بالعالم كله من الضرورة إلى لا إله إلا الله ما لا نهاية في الضرورة فوقع كانت أكثر الأذكار وجودًا وأيسرها حصولًا وأعظمها معنى، والعوام والجهال يعدلون عنها إلى الأسماء الغريبة، والدعوات المبتدعة التي لا أصل لها في الكتاب والسنة كالأحزاب والأوراد التي ابتدعها جهلة المتصوفة.

قوله (وعامرهن غيري) هو بالنصب عطف على السموات أي: لو أن السموات السبع ومن فيهن من العمار غير الله، والأرضين السبع ومن فيهن، وضعوا في كفة الميزان ولا إله إلا الله في الكفة الأخرى مالت بهن لا إله إلا الله. وروى الإمام أحمد: عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ: [أن نوحًا عليه السلام قال لابنه عند موته: أمرك بلا إله إلا الله فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضعت في كفة ولا إله إلا الله في كفة رجحت بهن لا إله إلا الله، ولو أن السموات السبع والأرضين السبع كن حلقة مبهمة قصمتهن لا إله إلا الله] وفيه: دليل على أن الله تعالى فوق السموات.

قوله: (في كفة) من كفة الميزان. قال بعضهم: ويطلق لكل مستدير.

قوله: (مالت بين لا إله إلا الله) أي رجحت عليهن، وذلك لما اشتملت عليه من توحيد الله الذي هو أفضل الأعمال وأساس الملة ورأس الدين، فمن قالها بإخلاص ويقين وعمل بمقتضاها ولوازمها واستقام على ذلك فهو من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون كما قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾﴾ [فصلت: 30-31]. والحديث يدل على أن لا إله إلا الله أفضل الذكر كما في حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً: [خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير] رواه أحمد والترمذي، وعنه أيضاً مرفوعاً: [يُصاح برجل من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة، فينشر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجل منها مد البصر، ثم يقال: أتتكر من هذا شيئاً؟ فيقول: لا يا رب. فيقال: ألك عذر أو حسنة؟ فيهاب الرجل فيقول: لا. فيقال: بلى إن لك عندنا حسنات وإنه لا ظلم عليك، فيخرج له بطاقة فيها «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله». فيقول: يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فيقال: إنك لا تظلم، فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة] رواه الترمذي وحسنه، والنسائي، وابن حبان، والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم، وقال الذهبي في (تلخيصه) صحيح.

قال ابن القيم: فالأعمال لا تتفاضل بصورها وعددها، وإنما تتفاضل بتفاضل ما في القلوب فتكون صورة العمل واحدة وبينهما من التفاضل كما بين السماء والأرض. قال: تأمل حديث البطاقة التي توضع في كفة، ويقابلها تسعة وتسعون سجلاً كل سجل منها مد البصر فتثقل البطاقة وتطيش السجلات فلا يعذب، ومعلوم أن كل موحد له هذه البطاقة وكثير منهم يدخل النار بذنوبه. اهـ، وعن أبي هريرة مرفوعاً [ما قال عبد لا إله إلا الله مخلصاً قط إلا فتحت

له أبواب السماء حتى تفضي إلى العرش ما اجتنبت الكبائر] رواه الترمذي، وحسنه، والنسائي، والحاكم وقال: على شرط مسلم.

قوله: (رواه ابن حبان والحاكم) ابن حبان اسمه محمد بن حبان بن أحمد بن حبان أبو حاتم التميمي البستي الحافظ صاحب التصانيف كـ (الصحيح) و (التاريخ) و (الضعفاء والثقات) وغير ذلك. قال الحاكم: كان من أوعية العلم في الفقه واللغة والحديث والوعظ ومن عقلاء الرجال مات سنة أربع وخمسين وثلاثمائة بمدينة بستان. وأما الحاكم فاسمه محمد ابن عبد الله بن محمد الضبي النيسابوري أبو عبد الله الحافظ ويُعرف بابن البيع ولد سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة وصنف التصانيف كـ (المستدرک) و (تاريخ نيسابور) وغيرهما، ومات سنة خمس وأربعمائة.

فوائد الحديث:

1- الذاكر لا بد أن يقول: لا إله إلا الله كلها، ولا يقتصر على لفظ الجلالة كما يفعله جهال المتصوفة، ولا يقول أيضًا (هو) كما يقوله غلاة جهالهم، فإذا أرادوا الدعاء قالوا: يا هو، فإن ذلك بدعة وضلالة.

2- لا إله إلا الله أفضل الذكر، وأكثرها وجودًا، وأيسرها حصولًا، وأعظمها معنى.

3- كثرة ثواب لا إله إلا الله عند الله.

4- احتياج الأنبياء للتنبيه على فضل لا إله إلا الله.

5- النص على أن الأرضين سبع كالسموات.

6- أن للسموات عَمَّارًا.

الحديث السادس عشر

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، فَمَرَرْنَا بِوَادِي الْأَزْرَقِ فَقَالَ [أَيُّ وَادٍ هَذَا؟] فَقَالُوا: وَادِي الْأَزْرَقِ. فَقَالَ: [كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عليه السلام وَاضِعًا إِصْبَعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ لَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ مَا رَأَى بِهَذَا الْوَادِي] قَالَ: ثُمَّ سِرْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى ثَنِيَّةٍ. فَقَالَ [أَيُّ ثَنِيَّةٍ هَذِهِ؟] قَالُوا: هَرْشَى. فَقَالَ: [كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ عَلَى نَاقَةٍ خُمْرَاءَ جَعْدَةٍ عَلَيْهِ جُبَّةٌ صُوفٍ خِطَامٌ نَاقَتِهِ لَيْفٌ خُلْبَةٌ مَا رَأَى بِهَذَا الْوَادِي مُلَبِّيًا] مسلم (241) و(242).

عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه فَذَكَرُوا الدَّجَالَ أَنَّهُ قَالَ: [مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ] فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَمْ أَسْمَعْهُ، وَلَكِنَّهُ قَالَ: [أَمَّا مُوسَى كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ إِذْ انْحَدَرَ فِي الْوَادِي يُلَبِّي] البخاري (1555).

معاني الكلمات:

(الْجُؤَارُ) هو رفع الصوت.

(الْجَعْدَةُ) أي: مكتنزة اللحم.

(ثَنِيَّةٌ هَرْشَى) هو جبل على طريق الشام والمدينة قريب من الجحفة.

(الْخِطَامُ) هو الحبل الذي يُقَادُ بِهِ الْبَعِيرُ يُجْعَلُ عَلَى خَطْمِهِ.

(الْخُلْبَةُ) هو الليف.

شرح الحديث:

قال الإمام النووي رحمته الله (1/2/228-230): قوله ﷺ [كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عليه السلام وَاضِعًا إِصْبَعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ لَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ مَا رَأَى بِهَذَا الْوَادِي] ثم قال ﷺ في يونس بن متي رضي الله عنه [رَأَيْتُهُ وَهُوَ يُلَبِّي] قال القاضي عياض رحمته الله: أكثر الروايات في وصفهم تدل على أنه ﷺ رأى ذلك ليلة أسري به. قال: فإن قيل كيف يحجون ويلبون وهم أموات وهم في الدار الآخرة وليست دار

عمل؟ فاعلم أن للمشايخ وفيما ظهر لنا عن هذا أجوبة: أحدها؛ أنهم كالشهداء بل هم أفضل منهم، والشهداء أحياء عند ربهم فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا كما ورد في الحديث الآخر، وأن يتقربوا إلى الله تعالى بما استطاعوا لأنهم وإن كانوا قد توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا فئت مدتها وتعقبها الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل. الوجه الثاني؛ أن عمل الآخرة ذكر ودعاء قال الله تعالى ﴿ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴾ [التكوير: 10]. الوجه الثالث؛ أن تكون هذه رؤية منام في غير ليلة الإسراء أو في بعض ليلة الإسراء. الوجه الرابع؛ أنه ﷺ أرى أحوالهم التي كانت في حياتهم، ومثلوا له في حال حياتهم كيف كانوا وكيف حجهم وتلييتهم كما قال ﷺ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عِيسَى، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. الوجه الخامس؛ أن يكون أخبر عما أوحى إليه ﷺ من أمرهم، وما كان منهم وإن لم يرههم رؤية عين. اهـ كلام القاضي عياض.

قوله ﷺ: [كأني أنظر إلى موسى واضعاً إصبعه في أذنيه] أما الأصبع ففيها عشر لغات كسر الهمزة وفتحها وضمها مع فتح الباء وكسرها وضمها والعاشر أصبوع على مثال عصفور. وفي هذا: دليل على استحباب وضع الأصبع في الأذن عند رفع الصوت بالأذان ونحوه فما يستحب له رفع الصوت. وهذا الاستنباط والاستحباب يجيء على مذهب من يقول من أصحابنا وغيرهم: إن شرع من قبلنا شرع لنا. والله أعلم.

قوله ﷺ [خطام ناقته ليف خلبة] روى بتوين (ليف)، وروى بإضافته إلى خلبة. فمن نون جعل خلبة بدلاً أو عطف بيان. اهـ

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (3/ 484-485): وقوله: [أما موسى كأني أنظر إليه] قال المهلب: هذا وهم من بعض رواته لأنه لم يأت أثر ولا خبر أن موسى حي وأنه سيحج، إنما أتى ذلك عن عيسى فاشتبه على الراوي، ويدل عليه قوله في الحديث الآخر: [ليهلن ابن مريم بفتح الروحاء] انتهى، وهو تغليب للثقاة بمجرد التوهم، وقد أخرج مسلم الحديث من طريق أبي العالية عن ابن عباس بلفظ [كأني أنظر إلى موسى هابطاً من الشية واضعاً إصبعه في أذنيه ماراً

بهذا الوادي وله جوار إلى الله بالتلبية]، قاله لما مر بوادي الأزرق « واستفيد منه تسمية الوادي، وهو خلف أمج بينه وبين مكة ميل واحد، وأمج قرية ذات مزارع هناك، وفي هذا الحديث أيضا ذكر يونس، أفيقال: إن الراوي الآخر غلط فزاد يونس؟ وقد اختلف أهل التحقيق في معني قوله: [كأنى أنظر] على أوجه: الأول: هو على الحقيقة والأنبياء أحياء عند ربهم يرزقون فلا مانع أن يحجوا في هذا الحال كما ثبت في (صحيح مسلم) من حديث أنس أنه ﷺ رأى موسى قائما في قبره يصلي، قال القرطبي: حبيت إليهم العبادة فهم يتعبدون بما يجدونه من دواعي أنفسهم لا بما يلزمون به، كما يلهم أهل الجنة الذكر. ويُؤيده أن عمل الآخرة ذكر ودعاء لقوله تعالى ﴿ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ ﴾ [التين: 10]. الآية، لكن تمام هذا التوجيه أن يُقال: إن المنظور إليه هي أرواحهم، فلعلها مثلت له ﷺ في الدنيا كما مثلت له ليلة الإسراء، وأما أجسادهم فهي في القبور، قال ابن المنير وغيره: يجعل الله لروحه مثالا فيرى في اليقظة كما يرى في النوم. ثانيها: كأنه مثلت له أحوالهم التي كانت في الحياة الدنيا كيف تعبدوا، وكيف حجوا وكيف لبوا، ولهذا قال: « كأنى ». ثالثها: كأنه أخبر بالوحي عن ذلك فلشدة قطعه به قال [كأنى أنظر إليه]. رابعها: كأنها رؤية منام تقدمت له فأخبر عنها لما حج عندما تذكر ذلك، ورؤيا الأنبياء وحي، وهذا هو المعتمد عندي لما سيأتي في أحاديث الأنبياء من التصريح بنحو ذلك في أحاديث آخر، وكون ذلك كان في المنام والذي قبله أيضا ليس ببعيد والله أعلم. قال ابن المنير في الحاشية: توهم المهلب للراوي وهم منه، وإلا فأي فرق بين موسى وعيسى لأنه لم يثبت أن عيسى منذ رفع نزل إلى الأرض إنما ثبت أنه سينزل. قلت: أراد المهلب بأن عيسى؛ لما ثبت أنه سينزل كان كالمحقق فقال [كأنى أنظر إليه] ولهذا استدل المهلب بحديث أبي هريرة الذي فيه [ليهلن ابن مريم بالحج] والله أعلم.

قوله: (إذ انحدر) وفي الحديث: أن التلبية في بطون الأودية من سنن المرسلين، وأنها تتأكد

عند الهبوط كما تتأكد عند الصعود.

(تنبيه) لم يصرح أحد من روي هذا الحديث عن ابن عون بذكر النبي ﷺ قاله الإسماعيلي، ولا شك أنه مراد لأن ذلك لا يقوله ابن عباس من قبل نفسه ولا عن غير النبي ﷺ، والله أعلم.

فوائد الحديث

- 1- مشروعية الحمد عند حصول ما يحمد، ودفع ما يحذر.
- 2- أن التلبية في بطون الأودية من سنن الرسل، وأنها تتأكد عند الهبوط والصعود.
- 3- استحباب وضع الأصبع في الأذن عند رفع الصوت بالأذان، وما يستحب له رفع الصوت.

الحديث السابع عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: (أَرْسَلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ، فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ: أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ! قَرَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ: ارْجِعْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ، فَلَهُ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ بِهِ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ. قَالَ: أَيُّ رَبِّ تُمْ مَاذَا؟ قَالَ: تُمْ الْمَوْتُ. قَالَ: فَالآنَ. فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [فَلَوْ كُنْتُ تُمْ؛ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الْكُتَيْبِ الْأَحْمَرِ] البخاري (1339) و(3407).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [جَاءَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عليه السلام، فَقَالَ لَهُ: أَجِبْ رَبَّكَ. قَالَ: فَلَطَمَ مُوسَى عليه السلام عَيْنَ مَلَكِ الْمَوْتِ فَقَقَّاهَا. قَالَ: فَرَجَعَ الْمَلَكُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَقَالَ: إِنَّكَ أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَكَ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ، وَقَدْ فَقَأَ عَيْنِي. قَالَ: قَرَدَ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ، وَقَالَ: ارْجِعْ إِلَى عَبْدِي فَقُلْ الْحَيَاةُ تُرِيدُ، فَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْحَيَاةَ، فَضَعْ يَدَكَ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ، فَمَا تَوَارَتْ يَدُكَ مِنْ شَعْرَةٍ، فَإِنَّكَ تَعِيشُ بِهَا سَنَةً. قَالَ: تُمْ مَهْ؟ قَالَ: تُمْ تَمُوتُ. قَالَ: فَالآنَ مِنْ قَرِيبٍ

رَبِّ أَمْتِي مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَّةً بِحَجَرٍ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [وَاللَّهُ لَوَ أَنِّي عِنْدَهُ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكَثِيبِ الْأَخْمَرِ] مسلم (4375).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: [قَدْ كَانَ مَلَكُ الْمَوْتِ يَأْتِي النَّاسَ هَيَّانًا. قَالَ: فَأَتَى مُوسَى، فَلَطَمَهُ فَفَقَأَ عَيْنَهُ. فَأَتَى رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَقَالَ: يَا رَبِّ عَبْدُكَ مُوسَى فَقَأَ عَيْنِي، وَلَوْلَا كَرَامَتُهُ عَلَيْكَ لَعَنَنْتُ بِهِ. وَقَالَ يُونُسُ: لَشَقَقْتُ عَلَيْهِ. فَقَالَ لَهُ: اذْهَبْ إِلَى عَبْدِي، فَقُلْ لَهُ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى جِلْدِ أَوْ مَسِكَ ثَوْرٍ، فَلَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ وَارْتِ يَدُهُ سَنَةٌ. فَأَتَاهُ، فَقَالَ لَهُ: مَا بَعْدَ هَذَا؟ قَالَ: الْمَوْتُ. قَالَ: فَلَا أَنْ. قَالَ: فَشَمُّهُ شَمَّةً، فَقَبَضَ رُوحَهُ] أحمد (10484).

معاني الكلمات:

(رَمِيَّةً بِحَجَرٍ) أي: أدنني إليها حتى يكون بيني وبينها هذا القدر.

(الْكَثِيبِ) الرمل المجتمع المستطيل المحدودب.

(مَنْ ثَوْرٍ) هو ظهره.

(تَوَارَتْ) أي: غطت.

(صَكَّهُ) أي: لطمه على عينه.

(ثُمَّ مَنَ) هي هاء السكت، وهو استفهام أي ثم ماذا يكون أحياء أم موت؟.

شرح الحديث:

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ (2/ 239) و(6/ 510): قال المهلب: إنما طلب ذلك ليقرب عليه المشي إلى المحشر، وتسقط عنه المشقة الحاصلة لمن بعد عنه. ويحتمل أن يكون القدر الذي كان بينه وبين أول الأرض المقدسة فلذلك طلبها، وتقل ابن بطال أن الحكمة في أنه لم يطلب دخولها ليعمي موضع قبره لئلا تعبد الجاهل من ملته. قال: ويحتمل أن يكون سر ذلك أن الله لما منع بني إسرائيل من دخول بيت المقدس، وتركهم في التيه أربعين سنة إلى أن

أفناهم الموت، فلم يدخل المقدسة مع يوشع إلا أولهم، ولم يدخلها معه أحد ممن امتنع أولاً أن يدخلها، ومات موسى وهارون قبل فتح الأرض المقدسة، فكان موسى لما لم يتهاى له دخولها لغلبة الجبارين عليها، ولا يمكن نبشه بعد ذلك لينقل إليها طلب القرب منها، لأن ما قارب الشئ يعطى حكمه. اهـ

قال ابن خزيمة: أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث، وقالوا: إن كان موسى عرفه فقد استخف به، وإن لم يكن يعرفه، فكيف لم يقتص له من فق عينه؟ والجواب: أن الله لم يبعث ملك الموت لموسى وهو يريد قبض روحه حيثئذ، وإنما بعثه إليه إختياراً. وإنما لطم موسى ملك الموت لأنه رأى آدمياً دخل داره بغير إذنه، ولم يعلم أنه ملك الموت، وقد أباح الشرع فق عين الناظر في دار المسلم بغير إذن، وقد جاءت الملائكة إلى إبراهيم وإلى لوط في صورة آدميين فلم يعرفاهم ابتداءً، ولو عرفهم إبراهيم لما قدم لهم المأكول، ولو عرفهم لوط لما خاف عليهم من قومه. وعلى تقدير أنه عرفه؛ فمن أين لهذا المبتدع مشروعية القصاص بين الملائكة والبشر؟، ثم من أين له أن ملك الموت طلب القصاص من موسى، فلم يقتص له؟. وزاد الخطابي: أن موسى دفعه عن نفسه لما ركب فيه من الحدة، وأن الله رد عين ملك الموت ليعلم موسى أنه جاءه من عند الله، فلهذا استسلم حيثئذ. اهـ وقال النووي: لا يمتنع أن يأذن الله لموسى في هذه اللطمة امتحاناً للملطوم. وقال غيره: إنما لطمه لأنه جاء لقبض روحه من قبل أن يخيره، ولما ثبت أنه لم يقبض نبي حتى يخير، فلهذا لما خيره في المرة الثانية أذعن. وقال ابن قتيبة: إنما فق موسى العين التي هي تخيل وتمثيل، وليست عيناً حقيقية، ومعنى رد الله عينه أي: أعاده إلى خلقته الحقيقية، وقيل: على ظاهره، ورد الله إلى ملك الموت عينه البشرية ليرجع إلى موسى على كمال الصورة، فيكون ذلك أقوى في اعتباره، وهذا هو المعتمد. وجوز ابن عقيل: أن يكون موسى أذن له أن يفعل ذلك بملك الموت، وأمر ملك الموت بالصبر على ذلك، كما أمر موسى بالصبر على ما يصنع الخضر. اهـ

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (15/124 و128): قال المازري: وقد أنكر بعض الملاحدة هذا الحديث وأنكر تصويره؛ قالوا: كيف يجوز على موسى فقء عين ملك الموت؟ قال: وأجاب العلماء عن هذا بأجوبة أحدها: أنه لا يمتنع أن يكون موسى ﷺ قد أذن الله تعالى له في هذه اللطمة ويكون ذلك امتحاناً للملطوم، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَفْعَلُ في خلقه ما شاء، ويمتحنهم بها أراد. والثاني: أن هذا على المجاز والمراد أن موسى ناظره وحاجه فغلبه بالحجة ويُقال: فقأ فلان عين فلان إذا غلبه بالحجة، ويُقال: عورت الشيء إذا أدخلت فيه نقصاً. قال: وفي هذا ضعف لقوله ﷺ [فرد الله عينه]. والثالث: أن موسى لم يكن يعلم أنه ملك من عند الله، وظن أنه رجل قصده يريد نفسه، فدافعه عنها، فأدت المدافعة إلى فقء عينه، لا أنه قصدها بالفقء، وتؤيده رواية [صكه]، وهذا جواب الإمام أبي بكر ابن خزيمة وغيره من المتقدمين، واختاره المازري والقاضي عياض قالوا: وليس في الحديث بيان بأنه تعمد فقء عينه، فإن قيل: فقد اعترف موسى حين جاءه ثانياً بأنه ملك الموت، فالجواب: أنه أتاه في المرة الثانية بعلامة علم بها أنه ملك الموت فاستسلم بخلاف المرة الأولى، والله اعلم.

وأما سؤاله الإدناء من الأرض المقدسة؛ فلشرفها، وفضيلة من فيها من المدفونين من الأنبياء وغيرهم. قال بعض العلماء: وإنما سأل الإدناء ولم يسأل نفس بيت المقدس؛ لأنه خاف أن يكون قبره مشهوراً عندهم فيفتن به الناس.

قال ابن حبان في صحيحه (14/112): ذكر خبر شنع به على متحلي سنن المصطفى ﷺ من حُرْمِ التوفيق لإدراك معناه، ثم روى الحديث، وعقب قائلاً: إن الله جَلَّ وعلا بعث رسول الله معلماً لخلق، فأنزله موضع الإبانة عن مراده، فبلغ ﷺ رسالته، وبين آياته بالفاظ مجملة ومفسرة، عقلها عنه أصحابه أو بعضهم، وهذا الخبر من الأخبار التي يدرك معناه من لم يحرم التوفيق لإصابة الحق. وذاك أن الله جَلَّ وعلا أرسل ملك الموت إلى موسى رسالة ابتلاء واختبار، وأمره أن يقول له [أَجِبْ رَبِّكَ] أمر اختبار وابتلاء، لا أمراً يريد الله جل وعلا إمضاءه، كما أمر خليله ﷺ بذبح ابنه أمر اختبار وابتلاء، دون الأمر الذي أراد الله عَزَّ وَجَلَّ

إمضاءه، فلما عزم على ذبح ابنه، وتلّه للجبين، فداه بالذبح العظيم. وقد بعث الله جَلَّ وعلا الملائكة إلى رسله في صورٍ لا يعرفونها، كدخول الملائكة على رسوله إبراهيم ولم يعرفهم، حتى أوجس منهم خيفة، وكمجيء جبريل إلى رسول الله ﷺ وسؤاله إياه عن الإيمان والإسلام، فلم يعرفه المصطفى ﷺ حتى ولى. فكان مجيئ ملك الموت إلى موسى على غير الصورة التي كان يعرفه موسى ﷺ عليها، وكان موسى غيورًا، فرأى في داره رجلًا لم يعرفه، فشال يده فلطمه، فأتت لطمته على فقه عينه التي في الصورة التي يتصور بها، لا الصورة التي خلقه الله عليها، ولما كان المصريح عن نبينا ﷺ في خبر ابن عباس حيث قال: [أمني جبريل عند البيت مرتين] فذكر الخبر، وقال في آخره: [هذا وقتك ووقت الأنبياء قبلك] كان في هذا الخبر البيان الواضح أن بعض شرائعنا قد تتفق ببعض شرائع من قبلنا من الأمم.

ولما كان من شريعتنا أن مَنْ فقأ عين الداخل داره بغير إذنه، أو الناظر إلى بيته بغير أمره من غير جناح على فاعله، ولا حرج على مرتكبه؛ للأخبار الجملة الواردة فيه. فكان جائزًا اتفاق هذه الشريعة بشريعة موسى، بإسقاط الحرج عمن فقأ عين الداخل داره بغير إذنه فكان استعمال موسى هذا الفعل مباحًا له، ولا حرج عليه في فعله. فلما رجع ملك الموت إلى ربه، وأخبره بما كان من موسى فيه، أمره ثانيًا بأمر آخر؛ أمر اختبار وابتلاء كما ذكرنا قبل، إذ قال الله له [قل له: إن شئت فضع يديك على متن ثور، فلك بكل ما غطت يدك بكل شعرة سنة] فلما علم موسى كلام الله ﷻ أنه ملك الموت، وأنه جاءه بالرسالة من عند الله، طابت نفسه بالموت ولم يستمهل وقال [فالآن] فلو كانت المرة الأولى عرفه موسى أنه ملك الموت لاستعمل ما استعمل في المرة الأخرى عند تيقنه وعلمه به، ضد قول من زعم أن أصحاب الحديث حمالة الخطب ورعاة الليل يجمعون ما لا ينتفعون به، ويروون ما لا يؤجرون عليه، ويقولون بما يبطله الإسلام، جهلاً منه لمعاني الأخبار، وترك التفقه في الآثار، معتمدًا منه على رأيه المنكوس، وقياسه المعكوس.

وهذه اللفظة [أجب ريك] قد توهم من لم يتبحر في العلم أن التأويل الذي قلناه للخبر مدخول، وذلك في قول ملك الموت لموسى [أجب ريك] بيان أنه عرفه، وليس كذلك، لأن

موسى ﷺ لما شال يده ولطمه قال له [أجب ربك] توهم موسى أنه يتعوذ بهذه اللفظة دون أن يكون رسول الله إليه، فكان قوله [أجب ربك] الكشف عن قصد البداية في نفس الابتلاء والاختبار الذي أريد منه. اهـ

قال السندي في شرح الحديث عند النسائي: وفيه إشكال من حيث أنه كيف لموسى أن يلطم ملك الموت الذي جاءه من الله تعالى ليقبض روحه؟! ومن حيث أنه يفيد أن موسى ما كان معتقداً للموت والفناء له بل كان يعتقد البقاء له أو يظنه؟! فانظر إلى قول الملك: عبد لا يريد الموت وانظر إلى قوله: أي رب ثم مه؟! حتى إذا علم أنه بالآخرة الموت قال: فالآن والناس ما ذكروا في تأويله ما يدفع الإيراد بتهمه بل ولا يفي ببعضه، والأقرب أن الحديث من المشتبهات التي يفوض تأويلها إلى الله تعالى لكن إن أول فأقرب التأويل أن يُقال: كأن موسى ما علم أولاً أنه جاءه بإذن الله بسبب اشتغاله بأمر من الأمور المتعلقة بقلوب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلما سمع منه أجب ربك أو نحوه وصار ذلك قاطعاً له عما كان فيه، ولم يتقل ذهنه بما استولى عليه من سلطان الاشتغال أنه جاء بأمر الله حركه نوع غضب وشدة حتى فعل ما فعل، ولعل سر ذلك إظهار وجاهته عند الملائكة الكرام فصار ذلك سبباً لهذا الأصل، وأما قول الملك لا يريد الموت فذاك بالنظر إلى ظاهر ما فعل من المعاملة، وأما قوله (ارجع إليه فقل إلخ) فلعل ذلك لنقله من حالة الغضب إلى حالة اللين ليتنبه بما فعل، وأما قول موسى ثم ماذا؟ فلعله لم يكن لشك منه في الموت بالآخرة بل لتقرير أنه لا يستبعد الموت حالا إذا كان هو آخر الأمر مآلاً، وكون الموت آخر الأمر معلوم عنده فلم يكن ما وقع منه لاستبعاده الموت حالا وذلك لأنه حين انتقل إلى حالة اللين علم أن ما وقع منه لا ينبغي وقوعه منه وكذا علم أن ما جاء به الملك عنده من قوله يضع يده إلخ بمنزلة الاعتراض عليه بأنه يستبعد الموت أو يريد الحياة حالا فأراد بهذا الاعتذار عما فعل وقرر أن الذي فعله ليس لاستبعاده الموت. اهـ

وقال الشيخ أبو إسحاق الحويني في مقدمته على «صلاح الأمة للعفاني»: ثم قوله لموسى ﷺ [أجب ربك] معناه: سلم لي نفسك لا تنتزع روحك، فهذا هو القتل، ودفع الصائل واجب حتى لو أدى إلى قتله كما قرره العلماء، وقد قال النبي ﷺ [من قتل دون أهله وماله فهو شهيد]. اهـ.

فوائد الحديث،

1- وفيه: استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة، والقرب من مدافن الصالحين.

2- في قوله: [فلك بكل شعرة سنة] دلالة على أن الذي بقي من الدنيا كثير جداً، لأن عدد الشعر الذي تواريه اليد قدر المدة التي بين موسى وبعثة نبينا ﷺ مرتين وأكثر.

3- واستدل بعضهم بالحديث على جواز الزيادة في العمر والنقص منه حقيقة، وهو ما في قوله تعالى ﴿وَمَا يَعْمرُّ مِنْ مُعمرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: 11] وقال الجمهور: والضمير في قوله ﴿مِنْ عُمرِهِ﴾ للجنس لا للعين، أي: ولا ينقص من عمر غيره، وهذا كقولهم عندي ثوب ونصفه أي ونصف ثوب آخر، والجواب عن قصة موسى: أن أجله قد كان قرب حضوره، ولم يبق منه إلا مقدار ما دار بينه وبين ملك الموت من المراجعتين، فأمر بقبض روحه أولاً مع سبق علم الله أن ذلك لا يقع إلا بعد المراجعة، وإن لم يطلع ملك الموت على ذلك أولاً.

4- أن الملك يتمثل بصورة الإنسان.

الحديث الثامن عشر

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: [مَرَزْتُ عَلَى مُوسَى لَيْلَةَ أُسْرِي بِعِنْدِ الْكُتَيْبِ الْأَنْخَرِ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ] مسلم (4379) و(4380).

شرح الحديث

قال المناوي في «فيض القدير» (5/ 674): أي يدعو الله ويشني عليه ويذكره؛ فالمراد الصلاة اللغوية، وقيل: المراد الشرعية، وعليه القرطبي فقال: الحديث بظاهره يدل على أنه رأى رؤية حقيقية في اليقظة، وأنه حي في قبره يصلي الصلاة التي يصلها في الحياة، وذلك ممكن ولا مانع من ذلك لأنه إلى الآن في الدنيا وهي دار تعبد، فإن قيل: كيف يصلون بعد الموت وليس تلك حالة تكليف؟ قلنا: ذلك ليس بحكم التكليف بل بحكم الإكرام والتشريف، لأنهم حبيب إليهم في الدنيا الصلاة فلزموها، ثم توفوا وهم على ذلك فتشرفوا بإبقاء ما كانوا يحبونه عليهم، فتكون عبادتهم إلهامية كعبادة الملائكة لا تكليفية، ويدل عليه خبر: يموت الرجل على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه؛ ولا تدافع بين هذا وبين رؤيته إياهم تلك الليلة في السماء لأن للأنبياء مراتع ومسارح يتصرفون فيها شاءوا ثم يرجعون، أو لأن أرواح الأنبياء بعد مفارقة البدن في الرفيق الأعلى وله إشراف على البدن وتعلق به يتمكنون من التصرف والتقرب بحيث يرد السلام على المسلم، وبهذا التعلق رآه يصلي في قبره ورآه في السماء فلا يلزم موسى عرج به من قبره ثم رد إليه بل ذلك مقام روحه واستقرارها وقبره مقام بدنه واستقراره إلى يوم معاد الأرواح لأبدانها فرآه يصلي في قبره ورآه في السماء أي كما أن نبينا بالرفيق الأعلى وبدنه في ضريحه يرد السلام على من سلم عليه، ومن كثف إدراكه وغلظ طبعه عن إدراك هذا فليتنظر إلى السماء في علوها وتعلقها وتأثيرها في الأرض وحياة النبات والحيوان، وإلى النار كيف تؤثر في الجسم البعيد مع أن الارتباط الذي بين الروح والبدن أقوى والطف؛ وإذا تأملت هذه الكلمات علمت أن لا حاجة إلى ما أبدي في هذا المقام من التكلفات والتأويلات البعيدة التي منها أن هذا كان رؤية منام أو تمثيل أو إخبار عن وحي لا رؤية عين. اهـ.

قال السدي في شرح النسائي: قوله: (عند الكتيب الأحمر) الكتيب هو ما ارتفع من الرمل كالتل الصغير. قيل: هذا ليس صريحاً في الإعلام بقبره الشريف، ومن ثم اختلفوا فيه.

قوله: (يصلي في قبره) قال الشيخ بدر الدين صاحب: هذا صريح في إثبات الحياة لموسى في قبره فإنه وصفه بالصلاة وأنه قائم ومثل ذلك لا يوصف به الروح، وإنما يوصف به الجسد وفي تخصيصه بالقبر دليل على هذا فإنه لو كان من أوصاف الروح لم يحتاج لتخصيصه.

وقال الشيخ تقي الدين السبكي في هذا الحديث: أن الصلاة تستدعي جسداً حياً ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون لا بد معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الأجسام التي تُشاهد بها بل يكون لها حكم آخر.

فوائد الحديث:

1- الأنبياء أحياء في قبورهم.

2- صلاتهم في قبورهم تشریفًا لا تكليفًا.

الحديث التاسع عشر

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: (شَهِدْتُ مِنَ الْمِقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ مَشْهَدًا لَأَنَّهُ أَكُونُ صَاحِبَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عُدِلَ بِهِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَدْعُو عَلَى الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ بَدْرٍ، فَقَالَ الْمِقْدَادُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا لَا نَقُولُ لَكَ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ المائدة: 24 وَلَكِنْ امْضِ وَنَحْنُ مَعَكَ، نُقَاتِلُ عَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ شِمَالِكَ وَبَيْنَ يَدَيْكَ وَخَلْفَكَ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَشْرَقَ وَجْهُهُ وَسَرَّهُ) يَعْنِي قَوْلَهُ. البخاري (3952) و(4609).

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: (اسْتَشَارَ النَّبِيَّ ﷺ مَخْرَجَهُ إِلَى بَدْرٍ، فَأَشَارَ عَلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ اسْتَشَارَ عُمَرُ، فَأَشَارَ عَلَيْهِ عُمَرُ، ثُمَّ اسْتَشَارَهُمْ فَقَالَ بَعْضُ الْأَنْصَارِ: إِيَّاكُمْ يُرِيدُ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ. فَقَالَ قَائِلُ الْأَنْصَارِ: تَسْتَشِيرُنَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّا لَا نَقُولُ لَكَ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى ﷺ ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: 24]. وَلَكِنْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَوْ ضَرَبْتَ أَكْبَادَهَا إِلَى بَرِّكَ الْغِمَادِ لَا تَبْنَعْنَاكَ) أحمد 1248. وقال الأرنبوط: إسناده صحيح على شرط البخاري.

شرح الحديث

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (7 / 336): قوله: (شهدت من المقداد بن الأسود) اسم أبيه عمرو، وأن الأسود كان تبناه فصار ينسب إليه.

قوله: (مما عدل به) بضم المهملة وكسر الدال المهملة أي وزن أي من كل شيء يقابل ذلك من الدنيويات، وقيل: من الثواب، أو المراد الأعم من ذلك، والمراد المبالغة في عظمة ذلك المشهد، وأنه كان لو خير بين أن يكون صاحبه وبين أن يحصل له ما يقابل ذلك كائنا ما كان لكان حصوله له أحب إليه.

قوله: (وهو يدعو على المشركين) زاد النسائي في روايته «جاء المقداد على فرس يوم بدر فقال « وذكر ابن إسحاق: أن هذا الكلام قاله المقداد لما وصل النبي ﷺ الصفراء، وبلغه أن قريشاً قصدت بدرًا، وأن أبا سفيان نجاب من معه، فاستشار الناس، فقام أبو بكر فقال فأحسن، ثم قام عمر كذلك، ثم المقداد فذكر نحو ما في حديث الباب وزاد « فقال والذي بعثك بالحق لو سلكت بنا برك الغهاد لجاهدنا معك من دونه. قال: فقال: [أشيروا عليّ]. قال: فعرفوا أنه يريد الأنصار، وكان يتخوف أن لا يوافقوه لأنهم لم يبايعوه إلا على نصرته ممن يقصده لا أن يسير بهم إلى العدو، فقال له سعد بن معاذ: امض يا رسول الله لما أمرت به فنحن معك. قال: فسره قوله ونشطه « وكذا ذكره موسى بن عقبة مبسوطاً، وعند ابن أبي شيبة من مرسل علقمة بن وقاص في نحو قصة المقداد « فقال سعد بن معاذ لئن سرت حتى تأتي برك الغهاد من ذي يمن لنسيرن معك، ولا نكون كالذين قالوا لموسى - فذكره وفيه - ولعلك خرجت لأمر فأحدث الله غيره، فامض لما شئت، وصل حبال من شئت، واقطع حبال من شئت، وسالم من شئت، وعاد من شئت، وخذ من أموالنا ما شئت « قال: وإنما خرج يريد غنيمة ما مع أبي سفيان فأحدث الله له القتال، وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي أيوب قال: « قال لنا رسول الله ﷺ ونحن بالمدينة: إني أخبرت عن غير أبي سفيان، فهل لكم أن تخرجوا إليها لعل الله يغنمناها؟

قلنا: نعم، فخرجنا. فلما سرنا يوما أو يومين قال: قد أخبروا خبرنا فاستعدوا للقتال، فقلنا: لا والله ما لنا طاقة بقتال القوم، فأعاده، فقال له المقداد: لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى ولكن نقول: إنا معكم مقاتلون. قال فتمنينا معشر الأنصار لو أننا قلنا كما قال المقداد. فأنزل الله تعالى ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴾ [الأنفال: 5]. وأخرج ابن مردويه من طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص، عن أبيه، عن جده نحوه لكن فيه أن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد، والمحفوظ أن الكلام المذكور للمقداد كما في حديث الباب، وأن سعد بن معاذ إنما قال «لو سرت بنا حتى تبلغ برك الغماد لسرنا معك» كذلك ذكره موسى بن عقبة. وعند ابن عائذ في حديث عروة «فقال سعد بن معاذ: لو سرت بنا حتى تبلغ البرك من غمد ذي يمن» ووقع في مسلم أن سعد بن عباد هو الذي قال ذلك، وكذا أخرجه ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة، وفيه نظر؛ لأن سعد بن عباد لم يشهد بدرًا، وإن كان يعد فيهم لكونه ممن ضرب له بسهمه، ويمكن الجمع بأن النبي ﷺ استشارهم في غزوة بدر مرتين: الأولى: وهو بالمدينة أول ما بلغه خبر العير مع أبي سفيان، وذلك بين في رواية مسلم ولفظه «أن النبي ﷺ شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان»، والثانية: كانت بعد أن خرج كما في حديث الباب، ووقع عند الطبراني: أن سعد بن عباد قال ذلك بالحدبية، وهذا أولى بالصواب.

قوله: (برك الغماد) دلت رواية ابن عائذ على أنها من جهة اليمن، وذكر السهيلي: أنه رأى في بعض الكتب أنها أرض الحبشة، وكأنه أخذه من قصة أبي بكر مع ابن الدغنة، فإن فيها أنه لقيه ذاهبًا إلى الحبشة ببرك الغماد فأجاره ابن الدغنة كما تقدم في هذا الكتاب، ويجمع بأنها من جهة اليمن تقابل الحبشة وبينهما عرض البحر. قوله: (ولكننا نقاتل عن يمينك إلخ) وفي رواية «ولكن امض ونحن معك» وفي رواية «ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم متبعون» ولأحمد من حديث عتبة بن عبد ياسناد حسن «قال أصحاب رسول الله ﷺ: لا نقول كما قالت بنو إسرائيل، ولكن انطلق أنت وربك إنا معكم». اهـ.

الحديث العشرون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ قَسَمَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم قَسَمًا، فَأَعْطَى الْأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ، وَأَعْطَى عَيْنَةَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَأَعْطَى أَنَسًا مِنْ أَشْرَافِ الْعَرَبِ، فَأَثَرُهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْقِسْمَةِ. قَالَ رَجُلٌ: وَاللَّهِ إِنَّ هَذِهِ الْقِسْمَةَ مَا عُدِلَ فِيهَا، وَمَا أُرِيدَ بِهَا وَجْهُ اللَّهِ. فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَا أَخْبِرَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ فِي أَصْحَابِهِ فَسَارَرْتُه، فَغَضِبَ حَتَّى رَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ، حَتَّى وَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ [فَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ يَعْدِلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى قَدْ أُودِيَ بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ] البخاري (3150) و(3405) و(6100)، ومسلم (1759).

شرح الحديث،

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (528/10): قوله (قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسماً) في رواية عن الأعمش؛ أنها قسمه غنائم حنين، وفي رواية عن ابن أبي وائل لما كان يوم حنين أثر النبي صلى الله عليه وسلم ناساً في القسمة أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وأعطى عينة بن حصن مائة من الإبل وأعطى ناساً من أشرف العرب.

قوله: (فقال رجل من الأنصار) تقدمت تسميته في غزوة حنين والرد على من زعم أنه حرقوص بن زهير.

قوله: (والله إنها لقسمة ما أريد بها وجه الله) قد تقدم في غزوة حنين من وجه آخر بلفظ ما أراد على البناء للفاعل وفي رواية منصور «ما عدل فيها».

قوله (قلت: أما لأقولن) قال ابن التين: هي بتخفيف الميم وفي رواية «أما» بتشديدها وليس بين. قلت: وقع للكشمية «أم» بغير ألف وهو يؤيد التخفيف.

قوله: (فشق ذلك عليه وتغير وجهه) قد تقدم بلفظ «فتمعر وجهه».

قوله (حتى وددت أني لم أكن) في رواية أن بفتح وتخفيف.

قوله: (فاتيته وهو في ملا فساررته) فإن في ذلك دلالة على أن المنع يرتفع إذا بقي جماعة لا يتأذون بالسرار، ويستثنى من أصل الحكم ما إذا أذن من يبقى سواء كان واحدا أم أكثر للاثنين في التناجي دونه أو دونهم فإن المنع يرتفع لكونه حق من يبقى، وأما إذا تناجى اثنان ابتداء وثم ثالث كان بحيث لا يسمع كلامهما لو تكلمتا جهرا فأتى ليستمع عليهما فلا يجوز كما لو لم يكن حاضرا معها أصلا. وقد أخرج المصنف في «الأدب المفرد» من رواية سعيد المقبري قال «مررت على ابن عمر ومعه رجل يتحدث، فقامت إليهما، فلطم صدري وقال: إذا وجدت اثنين يتحدثان فلا تقم معهما حتى تستأذنها» زاد أحمد في روايته من وجه آخر عن سعيد «وقال: أما سمعت أن النبي ﷺ قال [إذا تناجى اثنان فلا يدخل معهما غيرهما حتى يستأذنها]. قال ابن عبد البر: لا يجوز لأحد أن يدخل على المتناجين في حال تناجيهما. قلت: ولا ينبغي لداخل القعود عندهما ولو تباعد عنهما إلا بإذنها، لما افتتحا حديثهما سرا وليس عندهما أحد دل على أن مرادهما ألا يطلع أحد على كلامهما. ويتأكد ذلك إذا كان صوت أحدهما جهوريا لا يتأني له إخفاء كلامه ممن حضره، وقد يكون لبعض الناس قوة فهم بحيث إذا سمع بعض الكلام استدل به على باقيه، فالمحافظة على ترك ما يؤذي المؤمن مطلوبة وإن تفاوتت المراتب. وقد أخرج سفيان بن عيينة في (جامعه) عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد قال « قال ابن عمر في زمن الفتنة: ألا ترون القتل شيئا ورسول الله ﷺ يقول « فذكر حديث الباب وزاد في آخره «تعظيما لحرمة المسلم»، وأظن هذه الزيادة من كلام ابن عمر استنبطها من الحديث. فأدرجت في الخبر والله أعلم. أم»

وقال ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في ترجمة للبخاري للحديث: أراد البخاري بيان جواز النقل على وجه النصيحة، لكون النبي ﷺ لم ينكر على ابن مسعود نقله ما نقل، بل غضب من قول المنقول عنه، ثم حلم عنه وصبر على أذاه تأسيًا بموسى ﷺ وامثالًا لقوله تعالى ﴿فَبِهْدَانِهِمْ أَقْسَدُ﴾ [الأنعام: 90].

قوله: [ثم قال قد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر] في رواية شعبة عن الأعمش [يرحم الله موسى قد أودى] فذكره وزاد في رواية منصور [فقال: فمن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله، رحم الله موسى] الحديث. وفي هذا الحديث: جواز إخبار الإمام وأهل الفضل بما يقال فيهم مما لا يليق بهم ليحذروا القاتل، وفيه: بيان ما يباح من الغيبة والنميمة، لأن صورتها موجودة في صنيع ابن مسعود هذا ولم ينكره النبي ﷺ، وذلك أن قصد ابن مسعود كان نصيح النبي ﷺ وإعلامه بمن يطعن فيه ممن يظهر الإسلام ويبطن النفاق ليحذر منه، وهذا جائز كما يجوز التجسس على الكفار ليؤمن من كيدهم، وقد ارتكب الرجل المذكور بما قال إثماً عظيماً فلم يكن له حرمة. وفيه أن أهل الفضل قد يغضبهم ما يقال فيهم مما ليس فيهم، ومع ذلك فيتلقون ذلك بالصبر والحلم كما صنع النبي ﷺ اقتداء بموسى ﷺ، وأشار بقوله [قد أودى موسى] إلى قوله تعالى ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذُوا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ [الأنعام: 69]. قد حكي في صفة أذاهم له ثلاث قصص: إحداها: قولهم هو آدر. ثانيها: في قصة موت هارون. ثالثها: في قصته مع قارون حيث أمر البغي أن تزعم أن موسى راودها حتى كان ذلك سبب هلاك قارون.

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللَّهُ (3 / 1 / 158): قوله (فقال رجل: والله إن هذه لقسمة ما عدل فيها وما أريد فيها وجه الله) قال القاضي عياض رَحِمَهُ اللَّهُ: حكم الشرع أن مَنْ سب النبي ﷺ كفر وقتل، ولم يذكر في هذا الحديث أن هذا الرجل قتل، قال المازري: يحتمل أن يكون لم يفهم منه الطعن في النبوة، وإنما نسبته إلى ترك العدل في القسمة، والمعاصي ضربان: كبائر وصغائر، فهو ﷺ معصوم من الكبائر بالإجماع، واختلفوا في إمكان وقوع الصغائر، وَمَنْ جوزها منع من إضافتها إلى الأنبياء على طريق التنقيص، وحيثُ فُعلَ له ﷺ لم يعاقب هذا القاتل؛ لأنه لم يثبت عليه ذلك، وإنما نقله عنه واحد، وشهادة الواحد لا يراق بها الدم. قال القاضي: هذا التأويل باطل يدفعه قوله: اعدل يا محمد، واتق الله يا محمد، وخاطبه خطاب المواجهة بحضرة الملائكة حتى استأذن عمر وخالد النبي ﷺ في قتله، فقال: [معاذ الله أن يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه] فهذه هي العلة، وسلك معه مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه، وسمع

منهم في غير موطن ما كرمه، لكنه صبر استبقاء لانقيادهم وتأليفا لغيرهم، لئلا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه فينفروا، وقد رأى الناس هذا الصنف في جماعتهم وعدوه من جملتهم. اهـ

فوائد الحديث:

- 1- حلم النبي ﷺ وصبره على الأذى تأسيًا بموسى عليه السلام.
- 2- جواز إخبار الإمام وأهل الفضل بما يُقال فيهم بما لا يليق بهم ليحذروا القائل.
- 3- بيان ما يُباح من الغيبة والنميمة؛ لأن صورتها موجودة في صنع ابن مسعود ولم ينكره النبي ﷺ، وذلك أن قصد ابن مسعود كان نصيح النبي ﷺ وإعلامه بمن يطعن فيه ممن يظهر الإسلام ويطن النفاق ليحذر منه، وهذا جائز كما يجوز التجسس على الكفار ليؤمن من كيدهم.
- 4- جواز نقل الكلام على وجه النصيحة.
- 5- أن أهل الفضل قد يُغضبهم ما يُقال فيهم مما ليس فيهم، ومع ذلك فيتلقون ذلك بالصبر والحلم.

الحديث الحادي والعشرون

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: سَأَلَنِي يَهُودِيٌّ مِنْ أَهْلِ الْحِيرَةِ؛ أَيُّ الْأَجَلَيْنِ قَضَى مُوسَى؟ قُلْتُ: لَا أَذْرِي حَتَّى أَقْدِمَ عَلَى حَرِّ الْعَرَبِ فَأَسْأَلَهُ. فَقَدِمْتُ فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عليه السلام فَقَالَ: (قَضَى أَكْثَرُهُمَا وَأَطْيَبُهُمَا، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ فَعَلْ) البخاري (2684).

شرح الحديث:

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (5/343): قوله: (سألني يهودي) لم أقف على اسمه، والحيرة بكسر المهملة بعدها تحتانية ساكنة بلد معروف بالعراق.

قوله: (حَبْرُ الْعَرَبِ) المراد ابن عباس رضي الله عنه والحبر هو العالم في الدين.. وإنما عبر به

سعيد

لكونها مستعملة عند الذي خاطبه، وقد أخرج أبو نعيم من حديث ابن عباس مرفوعاً

أن جبريل

سماه بذلك، ومراده بالقدوم على ابن عباس أي بمكة.

قوله: (أَيُّ الْأَجْلِينَ) المشار إليهما بقوله تعالى ﴿ثُمَّ إِنِّي جَعَلْتُ فَإِنْ أَتَمَمْتُ عَشْرًا فَمِنْ

عِنْدِكَ﴾ [التَّحْقِطُ: 27].

قوله: (قَضَى أَكْثَرَهُمَا وَأَطْيَبَهُمَا) كذا رواه سعيد بن جبير موقوفاً، وهو في حكم المرفوع؛

لأنَّ ابن عباس كان لا يعتمد على أهل الكتاب. وذكر ابن دريد في «المشور» أن عبد الله بن

سعد بن أبي سرح لما غزا المغرب أرسل إلى ابن عباس جريحاً فكلّمه فقال: ما ينبغي لهذا إلا أن

يكون حبر العرب، وقد صرح برفعه عكرمة عن ابن عباس (أن رسول الله ﷺ سأل جبريل

[أَيُّ الْأَجْلِينَ قَضَى مُوسَى؟] قال: أتمهما وأكملهما» أخرجه الحاكم، وفي حديث جابر «أوفاهما»

أخرجه الطبراني في (الأوسط)، وفي حديث أبي سعيد «أتمهما وأطيبهما عشر سنين» والمراد

بالأطيب: أي في نفس شعيب.

قوله: (إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ فَعَلَ) المراد برسول الله ﷺ مَنْ اتَّصَفَ بِذَلِكَ وَلَمْ يَرِدْ

شخصاً بعينه. وفي رواية حكيم بن جبير «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: إِذَا وَعَدَ لَمْ يَخْلَفْ» زاد الإسماعيلي من

الطريق التي أخرجه البخاري: «قَالَ سَعِيدٌ: فَلَقِيتُ الْيَهُودِيَّ فَأَعْلَمْتُهُ بِذَلِكَ، فَقَالَ: صَاحِبُكَ

وَاللَّهُ عَالِمٌ» والغرض من ذكر هذا الحديث في هذا الباب بيان تأكيد الوفاء بالوعد، لأن موسى

ﷺ لم يجزم بوفاء العشر، ومع ذلك فوفاهما فكيف لو جزم. قال ابن الجوزي: لما رأى موسى

ﷺ طمع شعيب رضي الله عنه متعلقاً بالزيادة لم يقتضِ كريمة أخلاقه أن يخيب ظنه فيه. اهـ.

الحديث الثاني والعشرون

عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رضي الله عنه قَالَ: انْتَسَبَ رَجُلَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَنَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ، فَمَنْ أَنْتَ لَا أُمَّ لَكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [انْتَسَبَ رَجُلَانِ عَلَى عَهْدِ مُوسَى عليه السلام فَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَنَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ حَتَّى عَدَّ تِسْعَةً، فَمَنْ أَنْتَ لَا أُمَّ لَكَ؟ قَالَ: أَنَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ ابْنُ الْإِسْلَامِ. قَالَ: فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى عليه السلام أَنْ قُلْ لِهَذَيْنِ الْمُنْتَسِبَيْنِ: أَمَّا أَنْتَ أَيُّهَا الْمُنْتَسِبُ إِلَى تِسْعَةٍ فِي النَّارِ فَأَنْتَ عَاشِرُهُمْ فِي النَّارِ، وَأَمَّا أَنْتَ يَا هَذَا الْمُنْتَسِبُ إِلَى اثْنَيْنِ فِي الْجَنَّةِ فَأَنْتَ ثَالِثُهُمَا فِي الْجَنَّةِ] [أحمد، و(صحيح الجامع) (1492)].

هوائد الحديث:

1- النهي عن التفاخر بالأباء والأنساب.

2- الإسلام دين الأنبياء.

3- التبشير بالجنة.

الحديث الثالث والعشرون

عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ أَعْرَابِيًّا فَأَكْرَمَهُ، فَقَالَ لَهُ [اِتَّنَا] فَأَتَاهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [سَلْ حَاجَتَكَ] قَالَ: نَاقَةٌ نَرَكِبُهَا وَأَعْتَزُ بِحَلْبِهَا أَهْلِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [أَعَجَزْتُمْ أَنْ تَكُونُوا مِثْلَ عَجُوزِ بَنِي إِسْرَائِيلَ؟] قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا عَجُوزُ بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ [إِنْ مُوسَى عليه السلام لَمَّا سَارَ بِبَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ مِصْرَ ضَلُّوا الطَّرِيقَ، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ فَقَالَ عَلَيْهِمُ: إِنْ يُوسُفُ عليه السلام لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ أَخَذَ عَلَيْنَا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ أَنْ لَا نَخْرُجَ مِنْ مِصْرَ حَتَّى نَنْقُلَ عِظَامَهُ مَعَنَا. قَالَ: فَمَنْ يَعْلَمُ مَوْضِعَ قَبْرِهِ؟] قَالُوا: عَجُوزٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ. فَبَعَثَ إِلَيْهَا فَأَتَتْهُ، فَقَالَ: دَلِّينِي عَلَى قَبْرِ يُوسُفَ. قَالَتْ: حَتَّى تَعْطِيَنِي حَكْمِي! قَالَ: وَمَا حَكْمُكَ؟ قَالَتْ: أَكُونُ مَعَكَ فِي الْجَنَّةِ، فَكَرِهَ أَنْ يُعْطِيَهَا ذَلِكَ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ أُعْطِيَهَا حَكْمَهَا. فَانْطَلَقَتْ بِهِمْ إِلَى بَحِيرَةِ مَوْضِعِ

مستنقع ماء فقالت: أنضبوا هذا الماء، فأنضبوه فقالت: احتفروا، فاحتفروا فاستخرجوا عظام يوسف فلما أفلوها إلى الأرض، وإذا الطريق مثل ضوء النهار [صحيح ابن حبان] والحاكم، (الصحيحة) (313).

قال العلامة الألباني في (الصحيحة 1/ 560): (فائدة) كنت استشكلت قديماً قوله في هذا الحديث (عظام يوسف) لأنه يتعارض بظاهره مع الحديث الصحيح: [إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء] حتى وقفت على حديث ابن عمر رضي الله عنهما (أن النبي ﷺ لما بدّن، قال له تميم الداري: ألا أتخذ لك منبراً يا رسول الله، يجمع أو يحمل عظامك؟ قال [بلى] فاتخذ له منبراً مرقأتين) أبو داود (1081) بإسناد جيد على شرط مسلم. فعلمت منه أنهم كانوا يطلقون (العظام) ويريدون البدن كله، من باب اطلاق الجزء وإرادة الكل، كقوله تعالى ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ [الإشراق: 48]. أي: صلاة الفجر. فزال الإشكال والحمد لله، فكتبت هذا لبيان أهـ

الحديث الرابع والعشرون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رضي الله عنه قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَعَا بَدَأَ بِنَفْسِهِ وَقَالَ [رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى مُوسَى لَوْ صَبَرَ لَرَأَى مِنْ صَاحِبِهِ الْعَجَبَ، وَلَكِنَّهُ قَالَ ﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَنِّجْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ [الكهف: 176]]. أبو داود (3470) و(صحيح الجامع) (3501).

شرح الحديث:

قال صاحب عون المعبود: (لو صبر) أي: موسى ﷺ. (من صاحبه) أي الخضر.

(العجب) ولفظ الشيخين عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ [رحمة الله علينا وعلى موسى - وكان إذا ذكر أحداً من الأنبياء بدأ بنفسه - لو لا أنه عجل لرأي العجب، ولكنه أخذته من صاحبه ذمامة] أي: حياء وإشفاق.

(فلا تصاحبني): بالالف أي فارقتني ولا تصاحبني. قال البيضاوي: فلا تصاحبني وإن سألتك صحبتك. وعن يعقوب فلا تصاحبني أي: فلا تجعلني صاحبك.

(قد بلغت من لدني) عذراً أي قد وجدت عذراً من قبلي لما خالفتك ثلاث مرات.

الحديث الخامس والعشرون

عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: [الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَمَاؤُهَا شِقَاءٌ لِلْعَيْنِ] البخاري (5708) مسلم (3819).

شرح الحديث:

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله (10/ 172-175): قوله: (سمعت سعيد بن زيد) أي ابن عمرو بن نفيل العدوي أحد العشرة، وعمر بن الخطاب بن نفيل ابن عم أبيه.

قوله: (الكمأة) وقال ابن الأعرابي: الكمأة الجمع والكمء على غير قياس، قال: ولم يقع في كلامهم نظير هذا سوى خبأة وخبء. وقيل: الكمأة قد تطلق على الواحد وعلى الجمع، وقد جمعوها على أكمؤ، قال الشاعر: ولقد جنيتك أكمؤاً وعساقلاً. والعساقل الشراب، وكأنه أشار إلى أن الأكمؤ محل وجدانها الفلوات. والكمأة نبات لا ورق لها ولا ساق، توجد في الأرض من غير أن تزرع. قيل: سميت بذلك لاستتارها، يقال كمأ الشهادة إذا كتمها. ومادة الكمأة من جوهر أرضي بخاري يحترق نحو سطح الأرض ببرد الشتاء وينميه مطر الربيع فيتولد ويندفع متجسداً، ولذلك كان بعض العرب يسميها جذري الأرض تشبيهاً لها بالجذري مادة وصورة، لأن مادته رطوية دموية تندفع غالباً عند الترعرع وفي ابتداء استيلاء الحرارة ونماء القوة ومشابقتها له في الصورة ظاهر. وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة (أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: الكمأة جذري الأرض، فقال النبي ﷺ [الكمأة من المن]) الحديث. وللطبري من طريق ابن المنكر عن جابر قال (كثرت الكمأة على عهد رسول الله ﷺ، فامتنع قوم من أكلها وقالوا: هي جذري الأرض، فبلغه ذلك فقال [إن الكمأة ليست من

جدري الأرض، ألا إن الكمأة من المن] والعرب تسمي الكمأة أيضًا بنات الرعد لأنها تكثر بكثرته ثم تنفطر عنها الأرض. وهي كثيرة بأرض العرب، وتوجد بالشام ومصر، فأجودها ما كانت أرضه رملة قليلة الماء، ومنها صنف قتال يضرب لونه إلى الحمرة. وهي باردة رطبة في الثانية رديئة للمعدة بطيئة الهضم، وإدمان أكلها يورث القولنج والسكتة والفالج وعسر البول، والرطب منها أقل ضررًا من اليابس، وإذا دفنت في الطين الرطب ثم سلت بالماء والملح والسعتر وأكلت بالزيت والتوابل الحارة قل ضررها، ومع ذلك ففيها جوهر مائي لطيف بدليل خفتها، فلذلك كان ماؤها شفاء للعين.

قوله (من المن) قيل في المراد بالمن ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد أنها من المن الذي أنزل على بني إسرائيل، وهو الطل الذي يسقط على الشجر فيجمع ويؤكل حلواً، ومنه الترنجبين فكأنه شبه به الكمأة بجامع ما بينهما من وجود كل منهما عفواً بغير علاج. وفي رواية في متن هذا الحديث: [الكمأة من المن الذي أنزل على بني إسرائيل]. والثاني: أن المعنى أنها من المن الذي امتن الله به على عباده عفواً بغير علاج، قاله أبو عبيد وجماعة، وقال الخطابي: ليس المراد أنها نوع من المن الذي أنزل على بني إسرائيل، فإن الذي أنزل على بني إسرائيل كان كالترنجبين الذي يسقط على الشجر، وإنما المعنى أن الكمأة شيء ينبت من غير تكلف يبذر ولا سقي، فهو من قبيل المن الذي كان يتزل على بني إسرائيل فيقع على الشجر فيتناولونه. ثم أشار إلى أنه يحتمل أن يكون الذي أنزل على بني إسرائيل كان أنواعاً، منها ما يسقط على الشجر، ومنها ما يخرج من الأرض فتكون الكمأة منه، وهذا هو القول الثالث وبه جزم الموفق عبد اللطيف البغدادي ومن تبعه فقالوا: إن المن الذي أنزل على بني إسرائيل ليس هو ما يسقط على الشجر فقط بل كان أنواعاً من الله عليهم بها من النبات الذي يوجد عفواً، ومن الطير التي تسقط عليهم بغير اصطیاد، ومن الطل الذي يسقط على الشجر. والمن مصدر بمعنى المفعول أي ممنون به، فلما لم يكن للعبد فيه شائبة كسب كان مناً محضاً، وإن كانت جميع نعم الله تعالى على عبده مناً منه عليهم، لكن خص هذا باسم المن لكونه لا صنع فيه لأحد، فجعل سبحانه وتعالى قوتهم في

التيه الكمأة وهي تقوم مقام الخبز، وأدمهم السلوى وهي تقوم مقام اللحم، وحلواهم الطل الذي ينزل على الشجر، فكمل بذلك عيشهم. ويشير إلى ذلك قوله ﷺ: [من المن] فأشار إلى أنها فرد من أفرادها، فالترنجيين كذلك فرد من أفراد المن، وإن غلب استعمال المن عليه عرفاً. أه ولا يعكر على هذا قولهم ﴿لَنْ نَقْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَجِدْ﴾ لأن المراد بالوحدة دوام الأشياء المذكورة من غير تبدل وذلك يصدق على ما إذا كان المطعوم أصنافاً لكنها لا تبدل أعيانها.

قوله (وماؤها شفاء للعين) كذا للأكثر وكذا عند مسلم، وفي رواية المستملي [من العين] أي شفاء من داء العين، قال الخطابي: إنها اختصت الكمأة بهذه الفضيلة لأنها من الحلال المحض الذي ليس في اكتسابه شبهة، ويستنبط منه أن استعمال الحلال المحض يجلو البصر، والعكس بالعكس. قال ابن الجوزي: في المراد بكونها شفاء للعين قولان: أحدهما: أنه ماؤها حقيقة، إلا أن أصحاب هذا القول اتفقوا على أنه لا يستعمل صرفاً في العين، لكن اختلفوا كيف يصنع به على رأيين: أحدهما: أنه يخلط في الأدوية التي يكتحل بها حكاه أبو عبيد، قال: ويصدق هذا الذي حكاه أبو عبيد أن بعض الأطباء قالوا: أكل الكمأة يجلو البصر، ثانيهما: أن تؤخذ فتشق وتوضع على الجمر حتى يغلي ماؤها، ثم يؤخذ الميل فيجعل في ذلك الشق وهو فاتر فيكتحل بهائها، لأن النار تلطفه وتذهب فضلاته الرديئة ويبقى النافع منه، ولا يجعل الميل في مائها وهي باردة يابسة فلا ينجع، وقد حكى إبراهيم الحربي عن صالح، وعبد الله ابني أحمد بن حنبل: أنها اشتكت أعينها فأخذت كمأة وعصراها واكتحلتا بهائها فهاجت أعينها ورمدا. قال ابن الجوزي: وحكى شيخنا أبو بكر ابن عبد الباقي: أن بعض الناس عصر ماء كمأة فاكتحل به فذهبت عينه.

والقول الثاني: أن المراد ماؤها الذي تنبت به، فإنه أول مطر يقع في الأرض فترى به الأكحال حكاه ابن الجوزي عن أبي بكر بن عبد الباقي أيضاً، فتكون الإضافة إضافة الكل لا إضافة جزء. قال ابن القيم: وهذا أضعف الوجوه. قلت: وفيما ادعاه ابن الجوزي من الاتفاق على أنها لا تستعمل صرفاً نظراً، فقد حكى عياض عن بعض أهل الطب في التداوي بماء الكمأة

تفصيلاً، وهو إن كان لتبريد ما يكون بالعين من الحرارة فتستعمل مفردة، وإن كان لغير ذلك فتستعمل مركبة، وبهذا جزم ابن العربي فقال: الصحيح أنه ينفع بصورته في حال، وبإضافته في أخرى، وقد جرب ذلك فوجد صحيحاً. نعم جزم الخطابي بما قال ابن الجوزي فقال: تربي بها التوتياء وغيرها من الأكحال، قال: ولا تستعمل صرفاً فإن ذلك يؤذي العين. وقال الغافقي في «المفردات»: ماء الكمأة أصلح الأدوية للعين إذا عجن به الإثمد واكتحل به، فإنه يقوي الجفن، ويزيد الروح الباصر حدة وقوة، ويدفع عنها النوازل. وقال النووي: الصواب أن ماءها شفاء للعين مطلقاً فيعصر ماؤها ويجعل في العين منه، قال: وقد رأيت أنا وغيري في زماننا من كان عمي وذهب بصره حقيقة فكحل عينه بماء الكمأة مجرداً فشفي وعاد إليه بصره، وهو الشيخ العدل الأمين الكمال بن عبد الدمشقي صاحب صلاح ورواية في الحديث، وكان استعماله لماء الكمأة اعتقاداً في الحديث وتبركاً به فنفعه الله به. قلت: الكمال المذكور هو كمال الدين بن عبد العزيز بن عبد المنعم بن الخضر يُعرف بابن عبد بغير إضافة الحارثي الدمشقي من أصحاب أبي طاهر الخشوعي، سمع منه جماعة من شيوخ شيوخنا، عاش ثلاثاً وثمانين سنة ومات سنة اثنتين وسبعين وستمائة قبل النووي بأربع سنين. وينبغي تقييد ذلك بمن عرف من نفسه قوة اعتقاد في صحة الحديث والعمل به كما يشير إليه آخر كلامه، وهو ينافي قوله أولاً مطلقاً، وقد أخرج الترمذي في جامعه بسند صحيح إلى قتادة قال: حدثت أن أبا هريرة قال: (أخذت ثلاثة أكمؤ أو خمساً أو سبعة فعصرتهن فجعلت ماءهن في قارورة فكحلت به جارية لي فبرئت). وقال ابن القيم: اعترف فضلاء الأطباء أن ماء الكمأة يجلو العين، منهم المسيحي وابن سينا وغيرهما. والذي يزيل الإشكال عن هذا الاختلاف أن الكمأة وغيرها من المخلوقات خلقت في الأصل سليمة من المضار، ثم عرضت لها الآفات بأمور أخرى من مجاورة أو امتزاج أو غير ذلك من الأسباب التي أرادها الله تعالى، فالكمأة في الأصل نافعة لما اختصت به من وصفها بأنها من الله، وإنها عرضت لها المضار بالمجاورة، واستعمال كل ما وردت به السنة بصدق يتففع به من يستعمله، ويدفع الله عنه الضرر بنيته، والعكس بالعكس، والله أعلم. اهـ

قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ (5 / 2 / 4-5):

قوله رَحِمَهُ اللهُ: [الكَمَاءُ من المن وماؤُها شفاء للعين] وفي رواية [من المن الذي أنزل الله تعالى على بني إسرائيل] أما الكَمَاءُ فبفتح الكاف وإسكان الميم، ويَعْدُها همزة مفتوحة. واختلف في معنى قوله رَحِمَهُ اللهُ: [الكَمَاءُ من المن] فقال أبو عبيد وكثيرون: شبهها بالمن الذي كان ينزل على بني إسرائيل؛ لأنه كان يحصل لهم بلا كلفة ولا علاج، والكَمَاءُ تحصل بلا كلفة ولا علاج ولا زرع بذر ولا سقي ولا غيره. وقيل: هي من المن الذي أنزل الله تعالى على بني إسرائيل حقيقة عملاً بظاهر اللفظ.

وقوله رَحِمَهُ اللهُ: [وماؤُها شفاء للعين] قيل: هو نفس الماء مجرداً، وقيل: معناه أن يخلط ماؤُها بدواء، ويعالج به العي، وقيل: إن كان لبرودة ما في العين من حرارة فهاؤُها مجرداً شفاء، وإن كان لغير ذلك فمركب مع غيره، والصحيح بل الصواب: أن ماءها مجرداً شفاء للعين مطلقاً، فيعصر ماؤُها، ويجعل في العين منه، وقد رأيت أنا وغيري في زمنا من كان عمي وذهب بصره حقيقة، فكحل عينه بماء الكَمَاءِ مجرداً، فشفي.

وعاد إليه بصره، وهو الشيخ العدل الأيمن الكمال بن عبد الله الدمشقي، صاحب صلاح ورواية للحديث، وكان استعماله لماء الكَمَاءِ اعتقاداً في الحديث وتبركاً به والله أعلم. اهـ.

الحديث السادس والعشرون

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ رَحِمَهُ اللهُ: [لَيْسَ الْخَبْرُ كَالْمُعَايَنَةِ؛ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَخْبَرَ مُوسَى بِمَا صَنَعَ قَوْمُهُ فِي الْعِجْلِ فَلَمْ يُلَقِ الْأَلْوَاخَ، فَلَمَّا عَايَنَ مَا صَنَعُوا أَلْقَى الْأَلْوَاخَ فَانْكَسَرَتْ] أحمد، والطبراني، والحاكم، وابن حبان، و(صحيح الجامع) (5374).

الحديث السابع والعشرون

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: [صلى في مسجد الخيف سبعون نبيًا منهم موسى عليه السلام كأنني أنظر إليه وعليه عباءتان قطوانيتان وهو محرم على بعير من إبل شنوءة مخطوم بخطام ليف له صغيرتان] وروى مثله عن ابن عباس.

رواه أبو يعلى، والطبراني في (الأوسط) وإسناده حسن. (صحيح الجامع) (4468).

الحديث الثامن والعشرون

عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: [لقد مر بالروحاء سبعون نبيًا فيهم نبي الله موسى عليه السلام حفاة عليهم العباء يؤمون بيت الله العتيق]. رواه أبو يعلى، والطبراني، وقال الألباني: حسن لغيره.

معاني الكلمات:

(قَطَوَان) موضع بالكوفة تنسب إليه العبي والأكسية. (عُشْفَان) موضع على مرحلتين من مكة.

الحديث التاسع والعشرون

عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: [أتاني رجلان فأخذا بضبعي، فأتيا بي جبلًا وعرةً فقالا: اصعد. فقلت: إني لا أطيقه. فقالا: إنا سنسهله لك. فصعدت حتى إذا كنت في سواء الجبل؛ إذا بأصوات شديدة، قلت: ما هذه الأصوات؟ قالوا: هذا عواء أهل النار. ثم انطلق بي، فإذا أنا بقوم معلقين بعراقيبهم مشقة أشداقهم تسيل أشداقهم دمًا. قال: قلت: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يفطرون قبل تحلة صومهم. فقال: خابت اليهود والنصارى - فقال سليمان (الراوي عن أبي أمامة): ما أدري أسمع أبو أمامة من رسول الله ﷺ أم شيء من رأيه؟ - ثم انطلقا بي؛ فإذا بقوم أشد شيء انتفاخًا، وأنته ريحًا، وأسوأه منظرًا،

فقلت: من هؤلاء؟ فقال: هؤلاء قتل الكفار. ثم انطلقا بي؛ فإذا بقوم أشد شئ انتفاخاً، وانتته ريحاً كأن ريجهم المراحيض، قلت: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الزانون والزواني. ثم انطلقا بي؛ فإذا أنا بنساء تنهش ثديهن الحيات، قلت: ما بال هؤلاء؟! قال: هؤلاء اللاتي يمنعن أولادهن ألبانهن. ثم انطلقا بي؛ فإذا أنا بقلمان يلعبون بين نهريْن، قلت: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذراري المؤمنين. ثم أشرفا بي شرقاً؛ فإذا أنا بنفر ثلاثة يشربون من خمر لهم، قلت: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء جعفر وزيد وابن رواحة. ثم أشرفا بي شرقاً آخر؛ فإذا أنا بنفر ثلاثة، قلت: من هؤلاء؟ قال: هذا إبراهيم وموسى وعيسى وهم ينتظرونك. [ابن حبان في (موارد الظمآن 1800)، (الصحيححة 3951)].

الحديث الثلاثون

عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: [سألت ربي مسألة وددت أني لم أسأله؛ قلت: يارب، كانت قبلي رسل منهم من سخرت له الرياح، ومنهم من كان يحمي الموتى، وكلمت موسى. قال: ألم أجذك يتيماً فأويتك؟ ألم أجذك ضالاً فهديتك؟ ألم أجذك عائلاً فأغنيتك؟ ألم أشرح لك صدرك، ووضعت عنك وزرك؟. قال: فقلت: بلى يا رب. فوددت أن لم أسأله.]. (الصحيححة 2538).

الحديث الحادي والثلاثون

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ: [إن بني إسرائيل استخلفوا خليفة عليهم بعد موسى ﷺ فقام يصلي ليلة فوق بيت المقدس في القمر، فذكر أموراً كان صنعها، فخرج، فتدلى بسبب، فأصبح السبب معلقاً في المسجد وقد ذهب. قال: فانطلق حتى أتى قومًا على شط البحر فوجدهم يضربون لبنًا أو يصنعون لبنًا، فسألهم: كيف تأخذون على هذا اللبن؟ قال: فأخبروه، فلبن معهم، فكان يأكل من عمل يده، فإذا كان حين الصلاة قام يصلي. فرفع ذلك العمال إلى دهقانهم؛ أن فينا رجلاً يفعل كذا وكذا، فأرسل إليه، فأبى أن يأتيه - ثلاث مرات - ثم إنه جاء يسير على دابته، فلما رآه، فر، فاتبعه فسبقه فقال: أنظرني أكلملك. قال: فقام حتى

كلمه، فأخبره خبره، فلما أخبره أنه كان ملكاً، وأنه فر من ربه ربه، قال: إني لأظنني لاحق بك. قال: فاتبعه فعبدا الله حتى ماتا برميلة مصر. قال عبد الله: لو أني كنت ثم لا هتديت إلى قبرهما بصفة رسول الله ﷺ التي وصف لنا. (الصحيحه 3282).

الحديث الثاني والثلاثون

عن أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ أنه قال: [سأل موسى ربه عن ست خصال كان يظن أنها له خالصة، والسابعة لم يكن موسى يحبها قال: يا رب أي عبادك أتقى؟ قال: الذي يذكر ولا ينسى. قال: فأبي عبادك أهدي؟ قال: الذي يتبع الهدى. قال: فأبي عبادك أحكم؟ قال: الذي يحكم للناس كما يحكم لنفسه. قال: فأبي عبادك أعلم؟ قال: عالم لا يشبع من العلم يجمع علم الناس إلى علمه. قال: فأبي عبادك أعز؟ قال: الذي إذا قدر غفر. قال: فأبي عبادك أغنى؟ قال: الذي يرضى بما يؤتى. قال: فأبي عبادك أفقر؟ قال: صاحب منقوص. قال رسول الله ﷺ: [ليس الغنى عن ظهر، إنما الغنى غنى النفس، وإذا أراد الله بعبد خيراً جعل غناه في نفسه، وتقاه في قلبه، وإذا أراد الله بعبد شراً جعل فقره بين عينيه]. قال أبو حاتم: قوله: صاحب منقوص يريد به: منقوص حالته يستقل ما أوتي ويطلب الفضل. (صحيح ابن حبان 14 / 100) (الصحيحه 3350).

الحديث الثالث والثلاثون

عن المغيرة بن شعبه ؓ قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى نجران، فقال لي أهل نجران: أستم تقرأون هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: 28]. وقد عرفتم ما بين موسى وعيسى؟ فلم أدر ما أرد عليهم حتى قدمت المدينة على رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له، فقال لي [أفلا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بالأنبياء والصالحين قبلهم؟]. صحيح ابن حبان (14 / 142) قال الأرئوط: إسناده حسن.

الحديث الرابع والثلاثون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: أَوْتِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي الطُّوْلِ، وَأَوْتِيَ مُوسَى ﷺ سِتًّا، فَلَمَّا أَلْقَى الْأَلْوَاَحَ رُفِعَتْ ثِنْتَانِ وَيَبْقَى أَرْبَعٌ. أَبُو دَاوُدَ 1247، وصححه الألباني.

شرح الحديث

قال صاحب عون المعبود: قال السيوطي في الدر المنثور: أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال (أوتي رسول الله السبع المثاني وهي الطول وأوتي موسى ستا فلما ألقى الألواح رفعت اثنتان وبقيت أربع) انتهى. وفي فتح الباري: وقد روى النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس أن السبع المثاني هي السبع الطوال أي السور من أول البقرة إلى آخر الأعراف ثم براءة وقيل يونس. قال الحافظ: وفي لفظ للطبري أي من حديث ابن عباس أيضًا «البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف» قال الراوي وذكر السابعة فنسيتها. وفي رواية صحيحة عند ابن أبي حاتم عن مجاهد وسعيد بن جبير أنها يونس، وعند الحاكم أنها الكهف، وزاد «قيل له: ما المثاني؟ قال: تشي فيهن القصص. ومثله عن سعيد بن جبير عند سعيد بن منصور في (سننه). والحاصل: أن المراد بالسبع المثاني في الآية الكريمة هو الفاتحة لتصريح الأحاديث الصحيحة بذلك، والمراد بالسبع المثاني الطول الوارد في الحديث هو سبع سور من البقرة إلى التوبة. والله أعلم.

وقوله: (ستا) من الألواح كتبت فيها التوراة. قال السيوطي: وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال (أعطي موسى التوراة في سبعة ألواح من زبرجد فيها تبيان لكل شيء وموعظة، فلما جاء بها فرأى بني إسرائيل عكوفًا على عبادة العجل رمى بالتوراة من يده فتحطمت، فرفع الله منها ستة أسباع وبقي سبع) قوله (ألقى الألواح) أي: طرحها غضبًا.

قوله: (رفعت ثنتان وبقيت أربع) وفي (الحلية) عن مجاهد قال: كانت الألواح، من زمرد فلما ألقاها موسى ذهب التفصيل يعني أخبار الغيب وبقي الهدى أي: ما فيه من المواعظ

والأحكام. وعند ابن المنذر عن ابن جريج قال: أخبرت أن ألواح موسى كانت تسعة فرفع منها لوحان وبقي سبعة. والله أعلم.

الحديث الخامس والثلاثون

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (إن أفرس الناس ثلاثة: العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامراته أكرمي مثواه، والمرأة التي رأت موسى عليه السلام فقالت لأبيها يا أبت استأجره، وأبو بكر حين استخلف عمر رضي الله عنه). قال الحاكم في مستدركه (3 / 96): فرضي الله عن ابن مسعود لقد أحسن في الجمع بينهم بهذا. الإسناد صحيح.

الحديث السادس والثلاثون

عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان موسى يقول لبني إسرائيل: إن الله يأمركم بكذا، حتى دخل عليهم في أموالهم، فشق ذلك على قارون فقال لبني إسرائيل: إن موسى يقول: من زنى رجم، فتعالوا نجعل لبغي شيئاً حتى تقول: إن موسى فعل بها، فيرجم فنستريح منه. ففعلوا ذلك، فلما خطبهم موسى قالوا له: وإن كنت أنت؟ قال: وإن كنت أنا! فقالوا: فقد زנית، فجزع. فأرسلوا إلى المرأة فلما جاءت عظم عليها موسى، وسألهما بالذي فلق البحر لبني إسرائيل إلا صدقت. فأقرت بالحق، فخر موسى ساجداً يبكي، فأوحى الله إليه: إني أمرت الأرض أن تطيعك أمرها بما شئت. فأمرها فخسفت بقارون ومن معه، وكان من قصة قارون أنه حصل أموالاً عظيمة جداً حتى قيل: كانت مفاتيح خزائنه من جلود تحمل على أربعين بغلاً، وكان يسكن تنيس، فحكى أن عبد العزيز الحروري ظفر ببعض كنوز قارون، وهو أمير على تنيس، فلما مات تأمر ابنه علي مكانه، وتورع ابنه الحسن بن عبد العزيز عن ذلك، فيقال: إن علياً كتب إلى أخيه الحسن: إني استطيت لك من مال أبيك مائة ألف دينار فخذها، فقال: أنا تركت الكثير من ماله لأنه لم يطب لي، فكيف آخذ هذا القليل؟! قال الحافظ ابن حجر رحمته الله (6 / 448): أخرجه ابن أبي حاتم بإسناد صحيح.

أحاديث أخرى

37- عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ [موسى بن عمران صفي الله] . (صحيح الجامع) (6633).

38- عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: [عريشاً كعريش موسى ثمام وخشبيات، والأمر أعجل من ذلك] . (حسن) (صحيح الجامع 4007).

39- عن عبد الله بن الحارث رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: [لو نزل موسى فاتبعتموه و تركتموني لضللتم أنا حظكم من النبيين وأنتم حظي من الأمم] . (حسن) (صحيح الجامع) (5308).

40- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِيَهُودِيَيْنِ: [أَنْشَدْتُكُمَا بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى عليه السلام] . ابن ماجه (2328) وصححه الألباني.

41- عن ابن عباس عن أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال [الغلام الذي قتله صاحب موسى عليه السلام طبع يوم طبع كافراً] . (حم 21160) قال الأرناؤوط: حديث صحيح وهذا إسناد حسن من أجل عبد الجبار بن عباس الشبامي الهمداني.

42- عن ابن عباس رضي الله عنه قال (أتعجبون أن تكون الخلعة لإبراهيم عليه السلام، والكلام لموسى عليه السلام، والرؤية لمحمد رسول الله ﷺ) . صححه الألباني في (ظلال الجنة) (216 / 1).

43- عن جابر عن النبي ﷺ حين أتاه عمر فقال: إنا نسمع أحاديث من يهود تعجبنا أفترى أن نكتب بعضها؟ فقال [أمتهوكون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى؟ لقد جئتكم بها بيضاء نقية ولو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي] . رواه أحمد والبيهقي، وحسنه الألباني في (الإرواء 1586).

ثانياً- الأحاديث غير الصحيحة

1- السلسلة الضعيفة (3 / 233) (منكر)

تخرج الدابة ومعها عصي موسى عليه السلام وخاتم سليمان عليه السلام فتخطم الكافر بالخاتم وتجلو وجه المؤمن بالعصا حتى إن أهل الخوان ليجتمعون على خوان فيقول هذا: يا مؤمن ويقول هذا يا كافر. (منكر)

2- السلسلة الضعيفة (3 / 389) (ضعيف جداً)

يوم كلم الله موسى عليه السلام كانت عليه جبة صوف وسراويل صوف وكساء صوف وكمة صوف ونعلاه من جلد حمار غير ذكي. (ضعيف جداً)

3- السلسلة الضعيفة (3 / 670) (موضوع)

إن لله عز وجل في الخلق ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم عليه السلام والله تعالى في الخلق أربعون قلوبهم على قلب موسى عليه السلام والله تعالى في الخلق سبعة قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام والله تعالى في الخلق خمسة قلوبهم على قلب جبريل عليه السلام والله تعالى في الخلق ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل عليه السلام والله تعالى في الخلق واحد قلبه على قلب إسرافيل عليه السلام فإذا مات الواحد أبدل الله مكانه من الثلاثة وإذا مات من الثلاثة أبدل الله مكانه من الخمسة وإذا مات من الخمسة أبدل الله تعالى مكانه من السبعة وإذا مات من السبعة أبدل الله مكانه من الأربعين وإذا مات من الأربعين أبدل الله مكانه من الثلاثمائة وإذا مات من الثلاثمائة أبدل الله مكانه من العامة فيهم يحيي ويميت ويمطر وينبت ويدفع البلاء.

4- السلسلة الضعيفة (5 / 334) (ضعيف)

[أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: إنك لن تقترب إلي بشيء أحب إلي من الرضا بقضائي ولم تعمل عملاً أحبط لحسناتك من الكبرياء يا موسى لا تضرع إلى أهل الدنيا فأسخط عليك

ولا تخف بدينك لدنياهم فأغلق عليك أبواب رحمتي يا موسى اقل للمذنبين النادمين: أبشروا
وقب للعاملين المعجيين: اخسروا].

5 - السلسلة الضعيفة (7 / 49) (ضعيف)

إن الله اصطفى موسى بالكلام وإبراهيم بالخلة

6 - السلسلة الضعيفة (7 / 50) (موضوع)

إن الله أعطى موسى الكلام وأعطاني الرؤية فضلني بالمقام المحمود والخوض المورود

7 - السلسلة الضعيفة (8 / 403) (منكر جدًا)

أوحى الله تعالى إلى موسى ﷺ: من داوم على قراءة آية الكرسي دبر كل صلاة أعطيته
أجر المتقين وأعمال الصديقين.

8 - السلسلة الضعيفة (9 / 50) (ضعيف)

قال موسى ﷺ لربه عَزَّ وَجَلَّ: ما جزاء من عزي الشكلى؟ قال: أجعله في ظلي
يوم لا ظل إلا ظلي.

9 - ضعيف الترغيب والترهيب (1 / 100) (ضعيف)

وعن الحسن ﷺ قال: قال سمرة بن جندب: ألا أحدثك حديثاً سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم مراراً ومن أبي بكر مراراً ومن عمر مراراً. قلت: بلى. قال: من قال إذا
أصبح وإذا أمسى اللهم أنت خلقتني وأنت تهديني وأنت تطعمني وأنت تسقيني وأنت تميتني
وأنت تحييني لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه.

قال: فلقيت عبد الله بن سليم فقلت: ألا أحدثك حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ مراراً
ومن أبي بكر مراراً ومن عمر مراراً قال بلى فحدثته بهذا الحديث فقال بأبي وأمي قال رسول الله

ﷺ هؤلاء الكلمات كان الله عز وجل قد أعطاهن موسى ﷺ فكان يدعو بهن في كل يوم سبع مرات فلا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه.

10 - ضعيف الترغيب والترهيب (1 / 179) (ضعيف)

وعنه ﷺ عن النبي ﷺ قال حج موسى ﷺ على ثور أحر عليه عباءة قطوانية.

11 - ضعيف الترغيب والترهيب (1 / 286) (ضعيف)

وعن ابن مسعود ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ألا أعلمك الكلمات التي تكلم بها موسى ﷺ حين جاوز البحر بيني إسرائيل فقلنا: بلى يا رسول الله قال قولوا اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
قال عبد الله: فما تركتهن منذ سمعتهن من رسول الله ﷺ.

12 - ضعيف الترغيب والترهيب (2 / 43) (ضعيف جداً)

وعن أبي ذر ﷺ قال: قلت يا رسول الله ما كانت صحف إبراهيم؟ قال: كانت أمثالاً كلها أيها الملك المسلط المبطل المغرور إني لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكني بعثتك لترد عني دعوة المظلوم فإني لا أردّها وإن كانت من كافر وعلى العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يكون له ساعات فساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتفكر فيها في صنع الله عز وجل وساعة يخلو فيها لحاجته من الطعام والمشرب وعلى العاقل أن لا يكون ظاعناً إلا لثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم وعلى العاقل أن يكون بصيراً بزمانه مقبلاً على شأنه حافظاً للسانه ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما يعنيه.

قلت يا رسول الله: فما كانت صحف موسى ﷺ قال كانت عبراً كلها عجبت لمن أيقن بالموت ثم هو يفرح عجبت لمن أيقن بالنار ثم هو يضحك.

عجبت لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها ثم اطمأن إليها عجبت لمن أيقن بالحساب غدا ثم لا يعمل.

قلت يا رسول الله: زدني عليك بطول الصمت فإنه مطردة للشيطان وعون لك على أمر الله
قلت يا رسول الله: زدني قال ليردك عن الناس ما تعلمه من نفسك ولا تجدد عليهم فيما
تأتي وكفى بك عيباً أن تعرف من الناس ما تجهله من نفسك وتجدد عليهم فيما تأتي ثم ضرب بيده
على صدره فقال يا أبا ذر لا عقل كالتيدير ولا ورع كالكف ولا حسب كحسن الخلق.

13 - ضعيف الترغيب والترهيب (2 / 182) (ضعيف جداً)

وروي عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله عز وجل
ناجى موسى عليه السلام بمائة ألف وأربعين ألف كلمة في ثلاثة أيام وكان فيما ناجاه به أن قال يا
موسى إنه لم يتصنع لي المتصنعون بمثل الزهد في الدنيا ولم يتقرب إلي المتقربون بمثل الورع عما
حرمت عليهم ولم يتعبد إلي المتعبدون بمثل البكاء من خشيتي فذكر الحديث إلى أن قال وأما
البكاؤون من خشيتي فأولئك لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه.

14 - السنة لعبد الله بن أحمد إسناده مجهول الحال

وحدثني أبو معمر نا عبد الله بن معاذ وأبو سفيان العمري عن معمر عن الزهري عن
أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن جزء بن جابر الخثعمي أنه سمع كعب الأحبار
يقول لما كلم الله موسى عليه السلام كلمه باللسنة كلها قبل لسانه فطفق موسى يقول يا رب والله ما
افقه هذا حتى كلمه آخر ذلك بلسان مثل صوته فقال موسى عليه السلام هذا يا رب كلامك فقال الله
عز وجل لو كلمتك كلامي لم تكن شيئاً أو قال لم تستقم له قال أي رب فهل من خلقتك شيء
يشبه كلامك قال لا وأقرب خلقي شبهها بكلامي أشد ما يسمع الناس من الصواعق والحديث
على لفظ أبي عن عبد الرزاق.

15 - السنة لعبد الله بن أحمد

حدثني محمد بن بكار، نا أبو معشر عن محمد بن كعب قال: قالت بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: بما شبّهت صوت ربك عزّ وجلّ حين كلمك من هذا الخلق قال شبّهت صوته بصوت الرعد حين لا يترجع // إسناده ضعيف.

16- السنة لعبد الله بن أحمد

حدثني محمد بن بكار، نا أبو معشر، عن أبي الخويرث عبد الرحمن بن معاوية قال: مكث موسى عليه السلام أربعين يوماً لا يراه أحد إلا مات من نور رب العالمين عزّ وجلّ // إسناده ضعيف.

17- السنة لعبد الله بن أحمد

حدثني محمد بن بكار، نا أبو معشر، عن أبي الخويرث قال: إنما كلم الله عزّ وجلّ موسى عليه السلام بقدر ما يطيق موسى من كلامه ولو تكلم بكلامه لم يطقه شيء // إسناده ضعيف.

18- السنة لعبد الله بن أحمد

حدثني أبي رحمه الله نا يزيد بن هارون أنا الجريري عن أبي عطف قال كتب الله التوراة لموسى عليه السلام بيده وهو مسند ظهر هو إلى الصخرة في ألواح من در فسمع صريف القلم ليس بينه وبينه إلا الحجاب // في إسناده مجهول.

19- السنة لعبد الله بن أحمد

قرأتُ على أبي: نا إبراهيم بن الحكم بن أبان قال: حدثني أبي، عن عكرمة قال: أن الله عزّ وجلّ لم يمس بيده شيء إلا ثلاثاً خلق آدم بيده وغرس الجنة بيده وكتب التوراة بيده // إسناده ضعيف

20- السنة لعبد الله بن أحمد

حدثني أبي، نا حسين بن محمد، نا محمد بن مطرف، عن زيد بن أسلم أن الله عَزَّ وَجَلَّ لما كتب التوراة بيده قال: بسم الله هذا كتاب الله بيده لعبده موسى يسبحني ويقدرسين، ولا يخلق باسمي آتيا فإني لا أزكي من حلف باسمي آتيا // رجاله ثقات.

21- السنة لعبد الله بن أحمد

حدثني أبي، نا يحيى بن يمان، نا أشعث عن جعفر يعني ابن المغيرة، عن سعيد - يعني ابن جبير - قال قالت بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: أينام ربك قال: فقال يا موسى: خذ قدحين زجاجتين فاملأهما ماء فصل وهما في يديك فانظر هل يشتان فقام يصلي فنعس فانكسرتا فقال يا موسى: لو نمت لضاعت السموات والأرض // في إسناده جعفر بن المغيرة.

22- حدثني الحسن بن حماد سجادة أبو علي الحضرمي الفقيه، قال: ثنا أبو مالك الجنبي

عمرو بن هشام، عن جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله عَزَّ وَجَلَّ ناجى موسى صلوات الله عليه بمائة ألف وأربعين ألف كلمة في ثلاثة أيام وصايا كلا فلما سمع موسى كلام الأدميين مقتهم لما وقع في مسامعه من كلام الرب عَزَّ وَجَلَّ وكان فيما ناجاه أن قال له يا موسى: إنه لم يتصنع لي المتصنعون بمثل الزهد في الدنيا ولم يتقرب إلي المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم ولم يتعبد إلي المتعبدون بمثل البكاء من خيفتي قال موسى عليه السلام: يا إله البرية كلها ويا مالك يوم الدين ويا ذا الجلال والإكرام ماذا أعددت لهم وماذا جزيتهم قال أما الزاهدون في الدنيا فأبيحهم داري حتى يتبؤون منها حيث شاءوا وأما الورعون عما حرمت عليهم فإنه إذا كان يوم القيامة لم يبق عبد إلا ناقشته الحساب وفتشته عما في يديه إلا الورعين فإني أجعلهم وأكرمهم وأدخلهم الجنة بغير حساب وأما البكاءون من خيفتي فأولئك لهم الرفيع الأعلى لا يشاركون فيه // إسناده ضعيف جدًا.

23- السنة لعبد الله بن أحمد

حدثني محمد بن سليمان بن حبيب لوين، نا عبيد الله بن عمرو الرقي، عن عبد الملك بن عمير، عن عطاء بن أبي مروان، عن أبيه، عن كعب قال: كلم الله موسى عليه السلام فقال: أي رب أكون على الحال التي أجلك أن أذكرك عليها الخلاء والرجل يجامع أهله قال: يا موسى اذكرني على كل حال // تقدم في 575.

24- مسند أحمد بن حنبل (2 / 295)

حدثنا عبد الله حدثني، أبي ثنا يزيد، أنا حماد بن سلمة وعفان، ثنا حماد، أنا علي بن يزيد، عن أوس بن خالد، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: تخرج الدابة ومعها عصا موسى عليه السلام وخاتم سليمان عليه السلام فتخطم الكافر قال عفان: أنف الكافر بالخاتم وتجلو وجه المؤمن بالعصا حتى أن أهل الخوان ليجتمعون على خوانهم فيقول هذا يا مؤمن ويقول هذا يا كافر.

تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده ضعيف.

25- مسند أحمد بن حنبل

حدثنا عبد الله ثنا عبد الرحمن المعلم أبو مسلم، ثنا أيوب بن جابر اليمامي، ثنا سماك بن حرب، عن جابر بن سمرة قال: جاء جرمقاني إلى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال: أين صاحبكم هذا الذي يزعم إنه نبي لئن سألته لأعلمن إنه نبي أو غير نبي قال: فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال الجرمقاني: اقرأ علي أو قص علي فتلا عليه آيات من كتاب الله تبارك وتعالى فقال الجرمقاني: هذا والله الذي جاء به موسى عليه السلام قال عبد الله بن أحمد هذا الحديث منكر.

تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده ضعيف لضعف أيوب بن جابر اليمامي.

26- مجمع الزوائد (7 / 379)

وعن ابن زميل الجهني قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح قال وهو ثان رجله: سبحان الله ويحمده وأستغفر الله إنه كان تواباً سبعين مرة. ثم يقول: «سبعين بسبعمئة لا خير لمن كانت ذنوبه في يوم واحد أكثر من سبعمئة». ثم يستقبل الناس بوجهه وكانت تعجبه الرؤيا

فيقول: «هل رأى أحد منكم شيئاً؟». قال ابن زميل: فقلت: أنا يا رسول الله قال: «خيراً تلقاه وشرّاً توقاه وخير لنا وشر على أعدائنا والحمد لله رب العالمين اقصص رؤياك». فقلت: رأيت جميع الناس على طريق رحب سهل لاحب والناس منطلقون [على الجادة] فيينا هم كذلك إذ أشفى ذلك الطريق على مرج لم تر عيناى مثله يرف رفيفاً ويقطر نداه فيه من أنواع الكلا فكانى بالرعة الأولى حين أشفوا على المرج كبروا ثم ركبوا رواحلهم فى الطريق فمنهم المرتعى ومنهم الأخذ الضغث ومضوا على ذلك قال: ثم قدم عظيم الناس فلما أشفوا على المرج كبروا فقالوا: خير المنزل. فكانى أنظر إليهم يميناً وشمالاً فلما رأيت ذلك لزمت الطريق حتى آتى أقصى المرج فإذا أنا بك يا رسول الله على منبر به سبع درجات وأنت فى أعلاها درجة فإذا عن يمينك رجل آدم شئن أقنى إذا هو تكلم يسمو فيفرع الرجال طولاً وإذا عن يسارك رجل تار ربعة أحر كثير خيلان الوجه كأنها حمى شعره بالماء إذا هو تكلم أصغيتم له إكراماً له وإذا أمامكم شيخ أشبه الناس بك خلقاً ووجهها كلهم يؤمونه يريدونه فإذا أمام ذلك ناقة عجفاء شارف وإذا أنت يا رسول الله كأنك تتقيها. قال: فانتقع لون رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سري عنه فقال: أما ما رأيت من الطريق السهل الرحب اللاحب فذلك ما حملتم عليه من الهدى فأنتم عليه. وأما المرج الذي رأيت فالدنيا وغضارة عيشها مضيت أنا وأصحابي فلم تتعلق بها [شيئاً] ولم تتعلق بنا ثم جاءت الرعة الثانية بعدنا وهم أكثر منا ضعافاً فمنهم المربع ومنهم أخذ الضغث ونحوه على ذلك. ثم جاء عظيم الناس فمالوا فى المرج يميناً وشمالاً [فلما الله وإنا لله إليه راجعون]. وأما أنت فمضيت على طريق صالحة فلم تزل عليها حتى تلقاني. وأما المنبر الذي رأيت فيه سبع درجات وأنا فى أعلاها درجة فالدنيا سبعة آلاف سنة وأنا فى آخرها ألفاً. وأما الرجل الذي رأيت عن يميني آدم الشئن فذاك موسى عليه السلام إذا تكلم يعلو الرجال بفضل كلام الله إياه. والذي رأيت عن يساري التار الربعة الكثير خيلان الوجه كأنه حمى وجهه بالماء فذاك عيسى بن مريم عليه السلام تكرمة لإكرام الله إياه. وأما الشيخ الذي رأيت أشبه الناس بي خلقاً ووجهها فذاك أبونا إبراهيم عليه السلام كلنا نؤمه ونقتدي به. وأما الناقة التي رأيت ورأيتني أتقيها فهي

الساعة علينا تقوم لا نبي بعدي ولا أمة بعد أمتي. قال: فما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رؤيا بعدها إلا أن يجيى الرجل فيحدثه بها متبرعا.

رواه الطبراني وفيه: سليمان بن عطاء القرشي وهو ضعيف.

27- مجمع الزوائد (7 / 408)

عن ابن عباس قال: لما بعث الله جَلَّ ذكره موسى ﷺ وأنزل عليه التوراة قال: اللهم إنك رب عظيم ولو شئت أن تطاع لأطعت ولو شئت أن لا تعصى ما عصيت وأنت تحب أن تطاع وأنت في ذلك تعصى فكيف هذا يا رب؟ فأوحى الله إليه إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون [فانتهى موسى ﷺ]. فلما بعث الله عَزَّ وَجَلَّ عزيزا وأنزل عليه التوراة بعدما كان رفعها عن بني إسرائيل حتى قال مَنْ قال منهم: إنه ابن الله. قال: اللهم إنك رب عظيم لو شئت أن تُطاع أطعت ولو شئت أن لا تعصى ما عصيت، وأنت تحب أن تطاع وأنت [في ذلك] تعصى فكيف هذا يا رب؟ فأوحى الله إليه: لا أسأل عما أفعل وهم يسألون.

فأبت نفسه حتى سأل أيضا فقال: اللهم إنك رب عظيم لو شئت أن تطاع أطعت، ولو شئت أن لا تعصى ما عصيت، وأنت تحب أن تطاع وأنت تعصى فكيف هذا يا رب؟ فأوحى الله إليه: إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون. فأبت نفسه حتى سأل أيضا فقال: اللهم إنك عظيم لو شئت أن تطاع أطعت ولو شئت أن لا تعصى ما عصيت وأنت تحب أن تطاع وأنت تعصى فكيف هذا يا رب؟ فأوحى الله إليه: إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون. فأبت نفسه حتى سأل أيضا قال: أفستطيع أن تصر صرة من الشمس؟ قال: لا قال: أفستطيع أن تجيء بمكيال من ريح؟ قال: لا قال: أفستطيع أن تأتي بمشقال من نور؟ قال: لا قال: فهكذا لا تقدر على الذي سألت عنه إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون أما إني لا أجعل عقوبتك إلا أن أعطي اسمك من الأنبياء فلا تذكر فيهم. فمضى اسمه من الأنبياء فليس يذكر فيهم وهو نبي فلما بعث الله عيسى ورأى منزلته من ربه وعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل وبرئ الأكمه والأبرص ويحيى الموتى وينبئهم بما يأكلون وما يدخرون في بيوتهم قال: اللهم إنك رب عظيم لو شئت

أن تطاع لأطعت ولو شئت أن لا تعصى ما عصيت، وأنت تحب أن تطاع وأنت في ذلك تعصى فكيف هذا يا رب؟ فأوحى الله إليه: إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون وأنت عبدي ورسولي وكلمتي ألقيتك إلى مريم وروح مني خلقتك من تراب ثم قلت لك: كن فكانت لئن لم تنته لأفعلن بك كما فعلت بصاحبك بين يديك إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون فجمع عيسى من تبعه فقال: القدر ستر الله فلا تكلفوه.

رواه الطبراني وفيه أبو يحيى القتات وهو ضعيف عند الجمهور، وقد وثقه ابن معين في رواية وضعفه في غيرها ومصعب بن سوار لم أعرفه وبقيّة رجاله رجال الصحيح.

28- مجمع الزوائد (7 / 514)

وعن عمرو بن عوف قال: كنا قعوداً حول رسول الله ﷺ في المسجد بالمدينة فجاءه جبريل ﷺ بالوحي فتغشى رداءه فمكث طويلاً حتى سري عنه ثم كشف رداءه فإذا هو يعرق عرقاً شديداً وإذا هو قابض على شيء فقال: «أيكم يعرف ما يخرج من النخل؟». قلنا: نحن يا رسول الله بآبائنا أنت وأمهاتنا ليس شيء يخرج من النخل إلا نحن نعرفه نحن أصحاب نخل. ثم فتح يده فإذا فيها نوى فقال: «ما هذا؟». فقالوا: يا رسول الله نوى فقال: «نوى أي شيء؟». قالوا: نوى سنة قال: «صدقتم جاء جبريل ﷺ يتعاهد دينكم لتسلكن سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل ولتأخذن بمثل أخذهم إن شبرا فشبر وإن ذراعاً فذراع وإن باعاً فباع حتى لو دخلوا جحر ضب دخلتم فيه. ألا إن بني إسرائيل افرقت على موسى ﷺ سبعين فرقة كلها ضالة إلا فرقة واحدة الإسلام وجماعتهم. ثم إنها افرقت على عيسى ﷺ على إحدى وسبعين فرقة كلها ضالة إلا واحدة الإسلام وجماعتهم. ثم إنكم تكونون على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة الإسلام وجماعتهم».

رواه الطبراني وفيه كثير بن عبد الله وهو ضعيف وقد حسن الترمذي له حديثاً وبقيّة رجاله ثقات.

29- كلمة الإخلاص (1 / 58) (ضعيف)

عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ: أن موسى ﷺ قال: يا رب علمني شيئاً أذكرك وأدعوك به قال يا موسى: قل لا إله إلا الله قال: لا إله إلا أنت يا رب إنما أريد شيئاً تحصني به قال يا موسى لو أن السموات السبع وعامرهن غيري والأرضين السبع في كفه ولا إله إلا الله في كفة مالت بهن لا إله إلا الله).

30- (ضعيف جداً) حديث أن موسى ﷺ أجر نفسه ثمانى حجج أو عشرًا على عفة فرجه وطعام بطنه رواه ابن ماجه والألباني في (الإرواء).

31- كنز العمال (6 / 763)

إن موسى ﷺ قال: أي رب إن عبدك المؤمن تقتر عليه في الدنيا قال: فيفتح له باب الجنة فينظر إليها قال: يا موسى هذا ما أعددت له فقال موسى: أي رب وعزتك وجلالك لو كان أقطع اليدين والرجلين يسحب على وجهه منذ يوم خلقته إلى يوم القيامة وكان هذا مصيره لم ير بؤسًا قط ثم قال موسى: أي رب عبدك الكافر توسع عليه في الدنيا قال: فيفتح له باب من النار فيقال: يا موسى هذا ما أعددت له فقال موسى: أي رب وعزتك وجلالك لو كانت له الدنيا منذ يوم خلقته إلى يوم القيامة وكان هذا مصيره كأن لم ير خيرًا قط. (حم) عن أبي سعيد

32- مصنف ابن أبي شيبة (6 / 334)

عن ابن عباس قال: لما أتى موسى قومه فأمرهم بالزكاة، فجمعهم قارون فقال: هذا قد جاءكم بالصوم والصلاة وبأشياء تطيقونها تحتملون أن تعطوه أموالكم؟ قالوا: ما نحتمل أن نعطيهم أموالنا، فما ترى؟ قال: أرى أن نرسل إلى بني إسرائيل، فنأمرها أن ترميه على رؤوس الأجناد والناس بأنه أرادها على نفسها. ففعلوا، فرمت موسى ﷺ على رؤوس الناس، فدعا الله عليهم، فأوحى الله تعالى إلى الأرض أن اطيعيه. فقال لها موسى ﷺ: خذهم؛ فأخذتهم إلى ركبهم. قال: فجعلوا يقولون: يا موسى.. يا موسى. قال: خذهم فأخذتهم إلى حجزهم،

فجعلوا يقولون: يا موسى.. يا موسى. فقال: خذهم فأخذتهم إلى أعناقهم، فجعلوا يقولون: يا موسى.. يا موسى. قال: خذهم فأخذتهم فغيبتهم، فأوحى الله تعالى إلى موسى ﷺ: يا موسى سألك عبادي وتضرعوا إليك، فأيت أن تحيهم، أما وعزتي لو أنهم دعوني لأجبتهم.

33- الزهد لهناد (1 / 277)

حدثنا عبدة، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن أبي عمرو الشيباني، قال موسى ﷺ لربه عزَّ وجلَّ: يا رب أي عبادك أحب إليك قال: أكثرهم لي ذكراً قال؛ فأبي عبادك أغنى قال: أقنعهم بما أعطيته قال: فأبي عبادك أعدل قال مَنْ أدان نفسه من نفسه.

34- فيض القدير (4 / 135)

(السبق ثلاثة فالسابق إلى موسى يوشع بن نون والسابق إلى عيسى صاحب يس والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب). طب وابن مردويه في تفسيره كلاهما من وجه واحد (عن ابن عباس) قال الهيثمي: فيه الحسن بن أبي الحسن بن أبي الحسين الأشقر وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور وبقية رجاله حديثهم حسن أو صحيح اهـ. ورواه من هذا الوجه العقيلي في (الضعفاء) وقال: حسن المذكور شيعي متروك والحديث لا يعرف إلا من جهته وهو حديث منكر.

35- سنن النسائي

أخبرنا عمرو بن هشام، قال: حدثنا غلدة، عن سعيد بن عبد العزيز قال: حدثنا يزيد بن أبي مالك قال: حدثنا أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أتيت بدابة فوق الحمار ودون البغل خطوها عند منتهى طرفها فركبت ومعني جبريل ﷺ فسرت فقال انزل فصل ففعلت فقال: أتدري أين صليت صليت بطيبة وإليها المهاجر ثم قال انزل فصل فصليت فقال: أتدري أين صليت صليت بطور سيناء حيث كلم الله عزَّ وجلَّ موسى ﷺ ثم قال انزل فصل فتزلت فصليت فقال: أتدري أين صليت صليت بيت لحم حيث ولد عيسى ﷺ ثم دخلت بيت المقدس فجمع لي الأنبياء ﷺ فقدمني جبريل حتى أمتهم ثم صعد

بي إلى السماء الدنيا فإذا فيها آدم عليه السلام ثم صعد بي إلى السماء الثانية فإذا فيها ابنا الخالة عيسى ويحيى عليهما السلام، ثم صعد بي إلى السماء الثالثة فإذا فيها يوسف عليه السلام، ثم صعد بي إلى السماء الرابعة فإذا فيها هارون عليه السلام ثم صعد بي إلى السماء الخامسة فإذا فيها إدريس عليه السلام، ثم صعد بي إلى السماء السادسة فإذا فيها موسى عليه السلام، ثم صعد بي إلى السماء السابعة فإذا فيها إبراهيم عليه السلام، ثم صعد بي فوق سبع سماوات فأتينا سدرة المنتهى فغشيتني ضبابة فخررت ساجداً فقيل لي: إني يوم خلقت السماوات والأرض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك فرجعت إلى إبراهيم فلم يسألني عن شيء ثم أتيت على موسى فقال: كم فرض الله عليك وعلى أمتك قلت: خمسين صلاة قال فإنك لا تستطيع أن تقوم بها أنت ولا أمتك فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فرجعت إلى ربي فخفف عني عشراً ثم أتيت موسى فأمرني بالرجوع فرجعت فخفف عني عشراً ثم ردت إلى خمس صلوات قال: فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإنه فرض على بني إسرائيل صلاتين فما قاموا بهما فرجعت إلى ربي عزَّ وجلَّ فسألته التخفيف فقال إني يوم خلقت السماوات والأرض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فخمس بخمسين فقم بها أنت وأمتك فعرفت أنها من الله تبارك وتعالى صري فرجعت إلى موسى عليه السلام فقال: ارجع فعرفت أنها من الله صري أي: حتم فلم أرجع.

قال الشيخ الألباني: منكر.

بسم الله الرحمن الرحيم

المراجع

أولاً. القرآن الكريم:

ثانياً. التفاسير:

- تفسير القرآن العظيم - الحافظ ابن كثير - دار الحديث
- تفسير الجامع لأحكام القرآن - القرطبي - دار الشام للتراث
- تفسير محاسن التأويل - القاسمي - دار الحديث
- تفسير الطبري - أبو جعفر الطبري (CD)
- تفسير روح المعاني - الألوسي (CD)
- تفسير النسفي - النسفي - دار إحياء الكتب العربية
- تفسير فتح القدير - الشوكاني - دار المعرفة
- تفسير التحرير والتنوير - الطاهر بن عاشور (CD)
- تفسير معالم التنزيل - البغوي (CD)
- تفسير زاد المسير - ابن الجوزي (CD)
- تفسير البيضاوي - البيضاوي - دار البيان العربي
- تفسير أضواء البيان - الإمام الشنقيطي - مطبعة المدني
- تفسير أيسر التفاسير - أبو بكر الجزائري - دار السلام
- تفسير صفوة التفاسير - محمد علي الصابوني - دار القرآن الكريم
- تفسير الظلال - سيد قطب - دار الشروق
- تفسير الكشاف - الزمخشري (CD)
- تفسير مفاتيح الغيب - الرازي - الإنترنت.
- التفسير الموضوعي - عبد العزيز الدردير موسى
- خواطر الشعراوي - الشيخ الشعراوي

ثالثاً. كتب الحديث:

- صحيح البخاري وشرحه فتح الباري - الحافظ ابن حجر العسقلاني - المكتبة السلفية
- صحيح مسلم وشرحه - الإمام النووي - دار الريان
- سنن أبي داود وشرحه عون المعبود - المكتبة العلمية
- سنن الترمذي وشرحه تحفة الأحوذى - دار الكتب العلمية
- سنن النسائي - النسائي - دار القلم
- سنن ابن ماجه - ابن ماجه (CD).
- مسند الإمام أحمد بن حنبل (CD).
- صحيح ابن خزيمة (CD).
- صحيح ابن حبان (CD)
- الأدب المفرد - البخاري - دار الحديث
- رياض الصالحين - النووي - دار المأمون للحديث
- الترغيب والترهيب - المنذري - دار الريان
- المستدرک - الحاكم النيسابوري (CD)
- الموطأ - الإمام مالك (CD)
- سنن الدارمي - الإمام الدارمي (CD)
- السلسلة الصحيحة - الألباني - المكتب الإسلامي
- السلسلة الضعيفة - الألباني (CD)
- إرواء الغليل - الألباني (CD)
- صحيح الترغيب والترهيب - الألباني - مكتبة المعارف
- الجامع الصغير وزياداته - الألباني (CD)
- فيض القدير شرح الجامع الصغير - المناوي - مكتبة مصر
- ظلال الجنة في تخريج السنة - الألباني

— التمهيد - ابن عبد البر (CD)

— جامع العلوم والحكم - ابن رجب الحنبلي

— صحيح الأحاديث القدسية - عصام الدين الصباطي

— من وصايا الرسول - طه عبد الله العقيقي - دار الاعتصام

رابعاً . العقيدة:

— شرح العقيدة الطحاوية - الطحاوي - الألباني - دار الفكر العربي

— تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد - سليمان بن عبد الله

— معارج القبول - حافظ حكيم - مطبوعات الرئاسة العامة لإدارة البحوث العلمية

خامساً . مراجع أخرى:

— مجموع الفتاوى - ابن تيمية - مطبوعات الرئاسة العامة لإدارة البحوث العلمية

— زاد المعاد في هدي خير العباد - ابن قيم الجوزية - دار البابي الحلبي

— إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان - ابن قيم الجوزية - طبعة دار الحديث

— البداية والنهاية - ابن كثير - دار الفكر العربي

— قصص الأنبياء - الحافظ ابن كثير

— النبوة والأنبياء - محمد علي الصابوني

— عودة الحجاب - د. الشيخ محمد إسماعيل المقدم - دار الصفوة

— مواقف إيمانية - د. الشيخ أحمد فريد

— قصص الأنبياء - د. الشيخ سعيد عبد العظيم

— الجزء من جنس العمل - د. سيد حسين العفاني - مكتبة ابن تيمية

— موسى وهارون - د. رشدي البدرائي

— فرعون كان من قوم موسى - عاطف عزت

— إتحاف النبلاء بسيرة سيد الأنبياء - عبد العظيم بن بدوي الخلفي

— أعداد من مجلة التوحيد.

فهرس الأحاديث الصحيحة

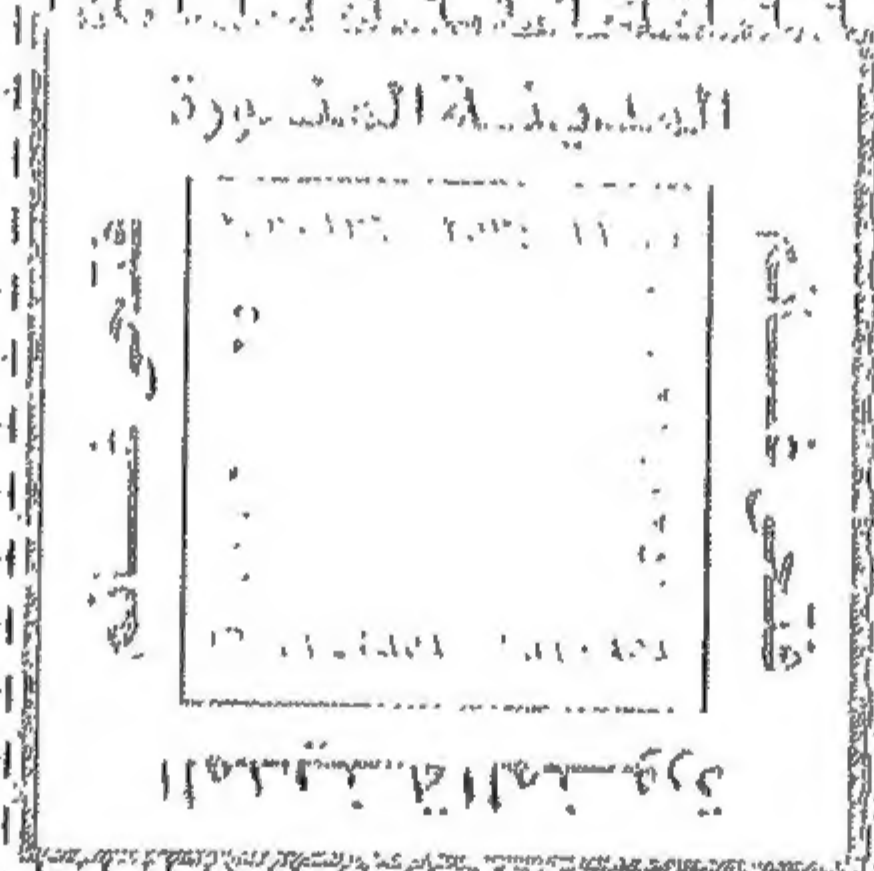
1	عبد الله بن عباس	نحن أحق بموسى منهم	301
2	أبو هريرة وأبو سعيد	أخذ موسى بالعرش	303
3	عمران بن حصين وابن عباس	عرض الأمم على رسول الله ﷺ	309
4	مالك بن صعصعة	مراجعة موسى للنبي ﷺ	327
5	أبو واقد الليثي	اجعل لنا ذات أنواط	347
6	سعد بن أبي وقاص	منزلة هارون من موسى	353
7	عائشة بنت أبي بكر	ورقة بن نوفل وبدء الوحي	356
8	أنس بن مالك	حديث الشفاعة	375
9	نصر بن خزن وجابر بن عبد الله وأبو هريرة	رعي موسى للغنم	396
10	ابن عباس وأبو هريرة	وصف موسى ﷺ	399
11	أبو هريرة	اغتيال موسى ﷺ	404
12	أبو هريرة	المحاجة بين موسى وآدم	409
13	ابن عباس وأبي بن كعب	قصة موسى والخضر	422
14	المغيرة بن شعبة	أدنى أهل الجنة منزلاً	438
15	أبو سعيد الخدري	طلب موسى دعاء خاص به	439
16	عبد الله بن عباس	مرور موسى حاجاً بوادي الأزرق	443
17	أبو هريرة	وفاة موسى	446

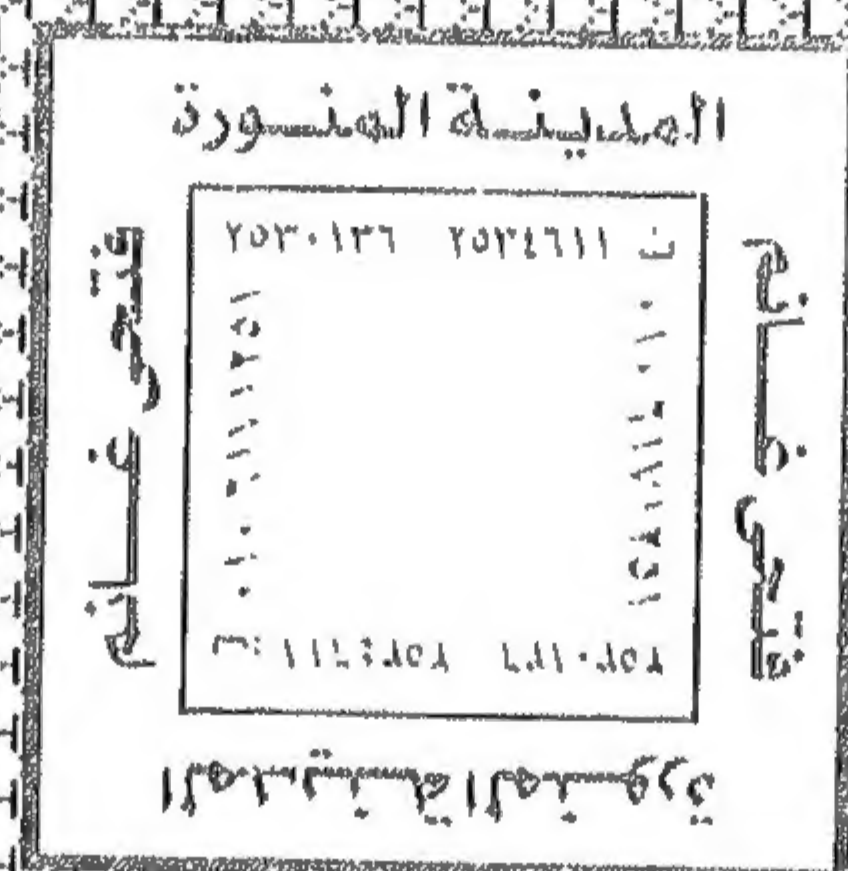
18	أنس بن مالك	موسى يصلي في قبره	452
19	عبد الله بن مسعود	اذهب أنت وريك فقاتلا	454
20	عبد الله بن مسعود	غنائم يوم حنين	457
21	عبد الله بن عباس	أي الأجلين قضى موسى	460
22	أبي بن كعب	استب رجلان على عهد موسى	462
23	أبو موسى الأشعري	عجوز بني إسرائيل	462
24	أبي بن كعب	لو صبر موسى لرأى العجب	463
25	سعيد بن زيد	الكمة من المن	464
26	عبد الله بن عباس	ليس الخبر كالمعاينة	468
27	عبد الله بن مسعود	صلاة الأنبياء في مسجد الخيف	469
28	أبو موسى الأشعري	موسى في سبعين نبيا يحجون	469
29	أبو أمامة الباهلي	رؤية إبراهيم وموسى وعيسى في الجنة	469
30	عبد الله بن عباس	سؤال موسى لربه مسألة	470
31	عبد الله بن مسعود	الخليفة بعد موسى	470
32	أبو هريرة	سؤال موسى لربه ست خصال	471
33	المغيرة بن شعبة	سؤال أهل نجران عن أخت هارون	471
34	عبد الله بن عباس	رفع الألواح	472
35	عبد الله بن مسعود	أفرس الناس ثلاثة	473
36	عبد الله بن عباس	موسى وقارون	473

محتويات الكتاب

الإهداء.....	3
مقدمة الشيخ د. ياسر برهامي.....	4
مقدمة المؤلف.....	5
فصول السيرة الموسوية.....	7
أهمية القصص في القرآن والسنة.....	8
مقدمة الكتاب.....	11
موسى عليه السلام أخلاقه وصفاته.....	13
موسى عليه السلام فضله وشيئله وثناء الله تعالى عليه في القرآن العظيم.....	17
فرعون مُدعي الربوبية والإلهية.....	24
أخلاق وأوصاف بني إسرائيل.....	57
البدء والميلاد.....	73
حادثة القتل.....	86
موسى في مدين.....	94
العودة والنداء.....	105
المهمة والمواجهة.....	117
المبارزة الكبرى.....	136
مؤمن آل فرعون.....	150
الآيات المفصلات.....	171

186.....	قصة قارون.....
196.....	الخروج الأخير.....
210.....	اجعل لنا إلهًا.....
215.....	اذهب أنت وربك فقاتلا.....
224.....	بنو إسرائيل في التيه.....
230.....	المواعدة واللقاء.....
240.....	عبادة العجل الذهبي.....
253.....	الصعق.....
263.....	بقرة بني إسرائيل.....
273.....	الشيخان موسى والخضر.....
286.....	حديث الفتون.....
301.....	أولاً - الأحاديث الصحيحة للسيرة.....
475.....	ثانيًا - الأحاديث غير الصحيحة للسيرة.....
489.....	المراجع.....
493.....	فهرس الأحاديث.....
495.....	فهرس الكتاب.....





السيرة الموسوية

سيرة موسى في الكتاب والسنة
دروس وعبر

إعداد وتقديم
ياسر بن هادي

تأليف

مصطفى عبد



Bibliotheca Alexandrina



0742635



الدار العالمية للنشر والتوزيع

٢٢ شارع الصالحين - محطة مصر - الإسكندرية

تليفاكس : 203 3907305 - محمول : 20105406403

alamia_misr@hotmail.com